

خير القدي هادي محمد صلى الله عليه وسلم

مجلد ١٢

الهدى النبوي

تصديرها جمعة انصار السنة المحمدية

من سنة ١٣٥٦ هـ الى سنة ١٣٨٧ هـ

ومن كتب فيها

الشيخ احمد محمد شاكر
الشيخ عبد الظاهر ابو السمح
الشيخ ابو الوفا محمد درويش
الشيخ محمد خليل مرام

الشيخ محمد حامد الفقي
الشيخ عبد الرزاق عفيفي
الشيخ عبد الرحمن الوكيل
الشيخ محب الدين الخطيب

الناشر

مكتبة ابن تيمية للنشر والتوزيع
القاهرة ٠٢٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة منار النور للنشر
التبعية الثانية ٠٤٨٤٥٥٤٠

الهدى النبوي



٤١٣٥٩

مكتبة ابن تيمية
للنشر والتوزيع

خير الهدي خدني محمد صلى الله عليه وسلم

الهادي النبوي

صدرها جماعة أنصار السنة المحمدية

الناشران

مكتبة ابن تيمية القاهرة
ت: ٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة منار التوحيد للنشر
المدينة النبوية / ٠٤٨٤٤٥٥٤٢٠

خير الهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

فاتحة السنة الرابعة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أذى بنعمته تم الصالحات ، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وسيد المرسلين المبعوث رحمة للعالمين عليه وعلى من نهج نهجه واستن بسنته إلى يوم الدين أما بعد فإن صحيفة الهدى النبوي ، تستقبل بمدد هاهنا (السابع والثلاثين) السنة الرابعة من حياتها الطيبة المباركة إن شاء الله .

ولقد كانت « الهدى » قبل صدورها أمنية نجيش في صدور أنصار السنة في جميع البلاد الإسلامية ، حتى إذا أخذت مكانها من أفق الصحافة قرت بها عيونهم وانشرحت صدورهم ، حيث أصبحت لهم لسان صدق يرمي عن قوس عقيدتهم

وينافح عن سنة نبيهم ، يدفع عنها دس المضلين وزيف المبطلين ممن انقضت
 بظهورها ظهورهم ، وانشقت بمرتها مرائهم . ولقد نالت بحمد الله وحسن توفيقه
 في ذلك الأمد القصير مكانة في نفوس أهل التوحيد لم تنلها صحيفة أخرى . فهي
 الوحيدة من بين الصحف التي لا تعرف المداراة في الحق ولكنها تقرره سافراً كما
 جاء به القرآن وبينته السنة ، لا تخشى في تقريره صولة حاكم ، ولا تغرها شهرة عالم
 إن لم يكن مأخذه من الكتاب والسنة . فكان من جراء صراحته هذه أن هوجمت
 من نواح عدة خرجت منها جميعاً بحول الله وقوته ظاهرة ظافرة . وسئظل إن شاء الله
 مثابرة على هذه الخطاة الرشيدة من الدعوة إلى سبيل الله من غير عوج ولا أمت مهما
 لاقت في محاربة الشرك وأهله ، والبدع وذوئها ، والالحاد وناشريه ، لا تخشى إلا الله
 ولا ترجو المثوبة إلا منه . فما أنشئت لتجارة ولا لطمع في دنيا . فعلى الله تتكل
 وبه وحده تستعين .

وكان من توفيق الله تعالى أن صدرت في خلال عامها الثالث نصف شهرية -
 على ضالة مواردها - محافظة على ما وعدت به قراءها من قبل ، مضحية في هذا السبيل
 بما تستطيعه من جهد ومال فتقرب العهد بينها وبينهم ، لولا أن فوجيء العالم بهذه
 الحرب التي لا يعرف إلا الله أيان مرساها ، فاشتدت الازمة وظهرت آثارها واضحه
 في ارتفاع أسعار الورق ، فاضطررنا كما اضطر غيرنا إزاء ضغط الغلاء إلى تصغير
 حجمها قليلاً حتى يأتي الله بالفتح أو أمر من عنده فتعود سيرتها الأولى أو أكبر
 إن شاء الله . على أنه لا يخفى على فطنة القراء الكرام أن قيمة الصحف في غزارة
 مادتها لا في كثرة كتابتها ، ومجلة « الهدى النبوي » كما يعلمون لا تطالعهم إلا بالكلم
 الطيب والعلم الصحيح . ولعل الشاعر عناها إذ يخاطبها بقوله :

إن كنتِ سابقَتِ المجلات التي سبقتكِ في عمر وفي استعداد
 فسبقنيها نفعاً ، فأى غرابة والنفع ليس بكثرة الأعداد

تفسير القرآن الحكيم

للاستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

قال الله تعالى :

وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ، وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ : (١٦٥ : ٢)

اللافة : سبحان الذى أنزل كتابه مبينا ميسراً للذكر ، لانهى معانى كله على التدبير ، ولا تعزب مقاصد آياته عن المتفكر . وهذه الآية الكريمة واضحة أشد الوضوح ؛ ظاهرة أتم الظهور ، فان نحن تناولنا بعض مفرداتها أو تراكيبها بالشرح

هذا ولنا بحاجة الى تبيان ما تناولته صحيفة الهدى من علم نافع ، فهى تعلم عن نفسها بما تهديه لقراءها من عمار التفسير البانعة ، وقطوف السنة الدانية ؛ وباقات من زهر البحوث القيمة تفضل بها كرام الكتابين - جزاهم الله عن مناصرة السنة ورفع لواها خير اجزاء .

وكما شد هؤلاء الأفاضل أزرنا بنفقات أقلامهم فقد وازرنا القراء الكرام فى مختلف البلاد الاسلامية بتشجيعهم لنا مادياً وأديباً . نسأل الله أن يتولى عنا مشوبتهم ؛ ثم ندعو بدعوة خير من عرف ربه : اللهم إنا نسألك الثبات فى الأمر والعزيمة على الرشد ، ونسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك ؛ ونسألك قلباً سالماً ولساناً صادقاً ، ونسألك من خير ما تعلم ، ونعوذ بك من شر ما تعلم ، ونستغفرك لما تعلم أنك أنت علام الغيوب ما

أو التفسير ؛ لم تكن غایتنا إلا الذکری ، وإيقاظ الانتباه ، وحفز الهمم إلى التأمل الخصب الكريم .

(أنداداً) جمع ند وهو المثل . ومشركو العرب علی رغم شرکهم لم یكونوا یعتقدون أن فی الوجود من یمثل الله تعالى وأقصى ما كانوا یعتقدون فی آلهتهم أنهم شفعاؤهم عند الله ، وأنهم یقربونهم إلى الله زلفی ، وكفی بالقرآن علی ذلك شهیداً ، قال تعالى : (ویعبدون من دون الله مالا یضرهم ولا ینفعهم ویقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أنتبشون الله بما لا یعلم فی السموات ولا فی الأرض ؛ سبحانه وتعالى عما یشرکون ١٨ : ١٠) وقال تعالى : (والذین اتخذوا من دونه أولیاء ما نعبدهم الا لیقربونا إلى الله زلفی ، إن الله یحکم بینهم فیما هم فیہ یختلفون ، إن الله لا یهدی من هو کاذب کفار ٣ : ٤٩) أما الخلق والرزق والاحیاء والاماتة ، وإجابة المضطر إذا دعاه وكشف السوء ، وتدبیر الأمر فكانوا یضيفون هذا كله إلى الخالق جل شأنه . وبذلك نطق القرآن فی أكثر من آیه من آیاته الکریمه . قال تعالى . (قل من یرزقکم من السماء والأرض ؛ أم من یملك السمع والأبصار ، ومن ینخرج الحی من المیت ، وینخرج المیت من الحی ؛ ومن یدبر الأمر ؟ فسیقولون الله ، فقل أفلا تتقون ٣١ : ١٠) فذلکم الله ربکم الحق ، فماذا بعد الحق إلا الضلال ؟ فأتی تصرفون ؟ ٣٢ : ١٠) وقال تعالى (قل : لمن الأرض ومن فیها إن كنتم تعلمون ٨٤ : ٢٣) سيقولون : لله . قل : أفلا تذكرون ؟ ٨٥ : ٢٣ قل : من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ٨٦ : ٨٦ سيقولون : لله . قل : أفلا تتقون ؟ ٨٧ : ٨٧ قل : من یدیه ملکوت کل شیء وهو مجیر ولا یجار علیه إن كنتم تعلمون ٨٨ : ٨٨ سيقولون : لله . قل : فأتی تسحرون : ٨٩ : ٢٣) ولقد كانوا مع هذا ینسون ما یشرکون اذا حزب الأمر أو اشتد الكرب ، أو نزلت الکارثة . قال تعالى (واذا غشیهم موج کالظلل دعوا الله مخلصین له الدین ٣٢ : ٣١) وقال تعالى (واذا مس الانسان ضر دعا ربه منیباً إليه ، ثم اذا خوله نعمه منه نسی ما کان یدعو الیه من قبل ، وجعل الله أنداداً لیضل

عن سبيله . قل تمتع بكفرك قليلا انك من أصحاب النار ٨ : ٣٩) وقال تعالى (واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا ٦٧ : ١٧) والآيات في هذا المعنى كثيرة وكلها ناطقة بأن مشركي العرب كانوا في آونة الشدة يفرعون الى الله وينسبون آلهتهم .

وكان أهل الكتاب يحلون ما يحل لهم أحبارهم ورهبانهم ، ويحرمون ما يحرمونه عليهم بغير هدى من الله ؛ فاعتبر الله ذلك تأليها لهؤلاء الأحياء والرهبان قال تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم . وما أمروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا إله الا هو سبحانه عما يشركون ٣١ : ٩) وقد بينت السنة ذلك غاية البيان .

وأظنك بعد هذا الايضاح تسكن نفسك . ويطمئن قلبك إلى أن المراد بالآنداد هو هذه الآلهة الباطلة ؛ والمعبودات الزائفة التي كانوا يعبدونها من دون الله وينذرون لها ، وينحرون ويطوفون من حولها ويلتمسون ، وأولئك الذين كان أهل الكتاب يمنحونهم حق التشريع الذي لا يكون الا لله تعالى ؛ ويخضعون لما يشرعون وعلى ذلك يكون الآنداد ، والشركاء والأولياء والآلهة والأرباب بمعنى واحد وإن تنوعت الألفاظ واختلفت الأسماء .

(يحبونهم) الحب نازعة قلبية تبعث على التقدير وإرادة الخير ، وتختلف طوعا لاختلاف بواعثها . فتضعف تارة وتقوى تارة أخرى ؛ وقد تعصف بصاحبها أحيانا فتطغى على كل شيء . فهناك حب النفس ، وحب الزوج ، وحب الولد ، وحب الوالد وحب الصديق ، وحب المعين وحب المنعم ، وحب العشير . وإذا كان الحب يقوى طوعا لقوة الباعث عليه ، كان أقوى ألوان الحب حب الله تعالى لأن باعته أقوى البواعث لأن الله هو الخالق الرازق مولى النعم كلها ، ومأنح الخير كله ؛ والموفق لسعادة الدنيا والآخرة فحب الله هو الحب الذي لا ينبغي أن يكون في قلب المؤمن حب يغلبه أو يظهر عليه . هو الحب الذي ينبغي أن يكون كل حب دونه ، هو الحب الذي

يدفع الى التضحية بالمال والولد والنفس في سبيل الله . قال تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ، وأموال اقترفتموها ، وتجارة تخشون كسادها ، ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ، والله لا يهدي القوم الفاسقين ٢٤ : ٩)

(ولو يرى) ولو يعلم (الذين ظلموا) الظالم^(١) وضع الشيء في غير موضعه . والذين ظلموا هم أولئك المشركون الذين يوجهون العبادة الى غير مستحقها ، والحب الى غير الخلق به ، ويظلمون بذلك أنفسهم (يرون العذاب) يشاهدونه ويحسونه (القوة) للقدرة والتصرف



التفسير : أثبت الله تعالى وحدانيته ورحمته وأقام على ذلك من الحجج والبيانات ما لا يسو إليه الشك ، ولا يبقى معه ريب لمرتاب ، ولا شك لشاك . وذلك في الآيتين الكرمتين اللتين سبقتا هذه الآية . وهما قوله تعالى (وإلهم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ١٦٣) ان في خلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ، وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ، وبث فيها من كل دابة ، وتصريف الرياح ، والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ١٦٤ : ٢) ثم أراد تعالى أن يبين أن من

(الهدى النبوى) لعل أنسب ما فسرت به كلمة الظلم هو النقص فيقال ظلمه أى بخصه حقه كما قال تعالى (كلنا الجنين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً) وهى منسحبة على هذا المعنى فى سائر آيات الذكر الحكيم فقوله تعالى (وما ظلمناهم) وقوله (وما ظلمونا) وغير ذلك مما ذكرت فيه هذه الكلمة أو مشتقاتها فانها لا تتعدى معنى النقص وان كانت بعض كتب اللغة كالخنثار يفسر الظلم كما فسره أستاذنا أبو الوفاء بأنه وضع الشيء في غير موضعه :

الناس فريقاً عطلوا مداركهم ، وخذروا حواسهم ، وشلوا عقولهم ، فأصبحوا لا ينتفدون بما وهبهم الله تعالى من القوى ، تنجلي لهم الآيات فلا يبصرون ، وتقرع أسماعهم الحجج فلا يسمعون ، وتلى عليهم آيات الله فلا يفقهون . أولئك من الذين عناهم الله بقوله (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ١٧٩ : ٧) وهم الذين عناهم بقوله في هذه الآية الكريمة التي نحن بسبيل القول في التذكير بها (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً)

أى أن من الناس من بلغت بهم الغفلة وفساد التصور ، وضعف التمييز ، وفطرت الغباء أنهم اتخذوا من دون الله أنداداً وآلهة زائفة يستشفعون بهم الى الله تعالى ، أو ينسبون اليهم من القدرة على التصرف في الملكوت مالا يملكه الا الله تعالى ، ويزعمون لهم القدرة على تيسير الأرزاق ، ومنح الذرية ، وكشف الكوارث والملمات وجميع وجوه النفع ، ووسائل الضر ، مع وضوح الأدلة وتضافر الحجج التي تثبت وحدته تعالى ورحمته وقد رد الله جميع هذه المزاعم رداً لا هوادة فيه .

قال تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء ؟ قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ٤٣ قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم اليه ترجعون ٤٤ : ٣٩) وقال تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ٢ : ٧)

وقال تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم انما هم فيه يختلفون . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ٣ : ٣٩) يختلف الناس في نظرهم الى هؤلاء الأنداد ، فمنهم فريق يراهم شفعاء يقربون الى الله زلفى ، كان ذلك في الجاهلية الجاهلاء ، والأعبن عى ، والآذان صم ، والقلوب غاف ، والجهالة مستحوذة على العقول ، والاحتذاء بالآباء والأجداد غالب على الناس ، والكبرياء تصدم عن الحق بعد اذ جاءهم ، والحرص على موارد الرزق

يحول بينهم وبين الايمان ، والعادات القاهرة تحول دون الهداية ، فما عذر فريق من المسلمين الآن وقد تورطوا في شر مما تورطت فيه الجاهلية الاولى ؟

أجل ان مما يحز في القلب ويؤذى الوجدان أن ترى فريقاً من المسلمين طال عليهم الأمد ، وبعد عهدهم بخير القرون فصاروا ينظرون الى طائفة من الناس نظر الجاهلية الاولى الى آلتهم الزائفة فيقولون : نحن ملوثون بالذنوب فاذا دعونا الله لم يستجب لنا ، فلا بد من الاستشفاع بأولى الحظوة عنده والزاني لديه . وهم في مقاتلتهم هذه يتورطون في أبشع الخطأ وأقبح الجهل ؛ اذ يشبهون الله تعالى بالحكام العتاة الجبارين المستبدين الجاهلين الذين لا يردون على الناس حقوقهم الا اذا ازدلفوا اليهم بالمقربين منهم ، ولا يقدحون عندهم فضلهم الا اذا استشفعوا اليهم بأولى المكانة عندهم ، وحاش الله الذي قامت بعدله السموات والأرض ، ووسعت رحمته كل شيء وأحاط علماً بما توسوس به الأنفس وتهجس به الضمائر . حاش الله أن تضرب له الامثال وقد قال تعالى (فلا تضربوا الله الامثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون)
والسبيل الى رحمة الله ميسرة ، فمن سلكها نال من رحمته ما تصبو اليه نفسه ويهفو اليه قلبه . قال تعالى (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله مجداً عظيماً)
خفوا رحماً

أفليست الطهارة من الذنوب والآثام بالتوبة النصوح خيراً من التمرغ في ردغة الفسوق وحمأة الاتم ودنس الفواحش مع اليباز بالصالحين من دون رب العالمين ؟
والله تعالى يقول لنبيه نوح عليه السلام وهو من أولى العزم (ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مفرقون)

فأبشعها من جهالة ، وما أشنعها من غباء !

وصدق الله إذ يقول (ذلكم بأنه اذا دُعى الله وحده كفرتم ، وإن يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير)

ومنهم فريق يدعونهم من دون الله ، ويستنجدون بهم في الملمات ، ويستعينونهم على تنفيس الكربات ، وقضاء الحاجات ، ويهتفون بأسمائهم في القومة والقعدة والحركة والسكون ، ويرزعمون - هدام الله - أن لهم قوة غيبية يستمعون بها الداعي من مكان بعيد ، ويستجيبون له ، ويقضون حاجاته فتراهم لذلك ، يتقربون اليهم بالندور ، ويجعلون لهم نصيباً مما رزقهم الله من الحرث والأنعام ، ويشدون الرحال الى قبورهم ، ويطوفون من حولها ، ويتمسحون بما عليها من الثياب ويناجونهم من وراء الأجداث ، ويحسبون أنهم أحياء حياة مادية كحياتهم في الدنيا يأكلون ويشربون .. ويخرجون من قبورهم لقضاء حاجات السائلين غافلين عن قول الله الحق لا كرم الخلق (وما انت بمسمع من في القبور) ألا بعداً للقوم الظالمين .

ومنهم فريق يدع النص الصريح من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ اتباعاً لرأى فلان فاذا أوردت على أحدهم الآية الكريمة او الحديث الصحيح عبس وبسر ، وأدبر واستكبر ، ولج في عتو ونفور ، وقال في لهجة المتغطرس المتفخور : وما تصنع بقول فلان ؟ .

يا عجبا كل المعجب أتدع قول الخالق لقول الخلق ؟
أتذر قول الشارع الحكيم لقول من لا تعلم من أمره شيئاً !
أتذر قوله المعصوم لقول امرئ خير ما يقال فيه : انه مخطئ . ويصيب ؟
نحن إنما نقبل قول العلماء اذا كانوا يبلغوننا عن الله ورسوله ، فأما ان كانوا ينتحلون صفة المشرع ، ويفرضون علينا طاعتهم فلا ، ولا كرامة .



تلك التي قدمت لك طوائف الأنداد التي يتخذها بعض الناس من دون الله وينظرون اليها نظرة التقديس . (يحبونهم كحب الله) أى أن هذا الفريق الذي يجعل لله أنداداً يحبهم كحب الله لأنه يرى لهم من الفضل والرحمة والنعمة مثل ما يرى لله

ما أكثر الذين يذكرون الله ، أو يذكر الله أمامهم فلا ترى لذكره في نفوسهم أثراً حتى إذا ذكرت أحده هؤلاء الأنداد أخذتهم الأريجية ، وعزتهم هزة سرور ، وارتسمت على أساريرهم خطوط البشر ، وسرت في أجسامهم نشوة الفرح فكأنهم الذين عناهم الله تعالى بقوله الكريم (وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون)

(والذين آمنوا أشد حبا لله) أجل الذين آمنوا بالله وحده ، وصدقوا برسالة نبيه واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله يحبون الله حقاً من كل قلوبهم ، ويضحون بكل شيء في سبيله ، ويحبون أنبياءه ورسله وأوليائه والصالحين من عباده من أجل محبته ، فهم يحبونهم لله وفي الله ، ولا يحبونهم مع الله .

المؤمنون يحبون الله ولا يحبون معه شيئاً وإن أحبوا غيره فله ومن أجله وفي سبيله ، لا يؤثرون عليه مالا ولا ولداً ولا يخالفون قوله وقول نبيه لقول انسان أياً ما يكن ، ولو طلع من جيبه القمر .

(ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب) ولو أن هؤلاء الظالمين الذين يتخذون من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله يعلون الحقيقة حين يشاهدون ويحسون ما أعد الله لهم من عذاب الهون يوم القيامة ويعلمون أن القوة لله جميعاً وأن التصرف له وحده لا شريك له ، وأن الأمر كله له لتقطعت أنفسهم جسرات وندموا على ما فرط منهم وقالوا يا حسرتنا على ما فرطنا في جنب الله



نسأل الله بواسع رحمته ، وعظيم فضله أن يوفقنا إلى اخلاص الدين له ، واسلام التوجه اليه ، والاحسان في طاعته . إنه سميع الدعاء

أبو الوفاء محمد درویش

الفَسْتَاوَنِي

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

س - هل يجوز للرجال والنساء تحسين الثياب والهندام ولبس جميع الألوان والأزياء ، كالبرنيطة والطربوش والمعطف ، والسترة والبنطلون والبيجامة وغيرها ، والحريز والذهب والفضة ، والنحاس والحديد ، كالنظارات والساعات والسلاسل والأساور والخواتم وغيرها أم لا ؟ ؟

ج - هذا السؤال منطوق على عدة مسائل ، نحبب عنها بأجوبة مختصرة ، وبالله التوفيق :

﴿ تحسين الثياب والتجمل بها ﴾

نعم يجوز للرجال والنساء تحسين الثياب والتجمل بالجميل النظيف منها ، على أن يجتنب السرف والرخيلة فيها ، ولباس الشهرة منها . والدليل قوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون)

وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ومسلم أن رجلاً قال للنبي ﷺ : ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً ، قال ﷺ « ان الله جميل يحب الجمال » أي أنه سبحانه متصف بصفات الجمال والكمال ، وله الأسماء الحسنى وكل أمره جميل قال السيد الامام في تذييره : اللباس الجيد النظيف له فوائد في حفظ الصحة معروفة ، وله تأثير في حفظ كرامة المتجمل به في أنفس الناس ، فان القلوب من وراء

الآعين ، وفيه إظهار لنعمة الله به ، وبالسعة في الرزق الذي له شأن في القلوب غير شأن التجل في نفسه . والمؤمن يشاب بنيته على كل ما هو محمود من هذه الأمور وبالشكر عليها . روى أبو داود عن أبي الأحوص عن أبيه قال : أتيت رسول الله ﷺ في نوب دون فقال « ألك مال ؟ قلت نعم ، قال : من أين المال ؟ قلت : قد آتاني الله من الإبل والغنم والخيل والرقيق ، قال : فإذا آتاك الله فليسر أثر نعمة الله عليك وكرامته »

وأخرج الترمذي وحسنه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده »

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : وجهني علي بن أبي طالب إلى ابن الكواء وأصحابه وعلي قميص رقيق وحلة ، فقالوا أنت ابن عباس وتلبس مثل هذه الثياب ؟ قلت : أول ما أحاصمكم به قال الله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) وقال (خذوا زينتكم عند كل مسجد) وكان رسول الله ﷺ يلبس في العيدين بردى خبرة .

قال السيد : قد كان تكشف بعض السلف عن قلة ، وتكشف بعضهم لأجل القدوة ، وأما الزهد في القلب ، ولا ينافيه الاعتدال في الزينة وطيبات الأكل والشرب ، ولا كثرة المال إذا أنفق في مصالح الأمة وتربية العيال . وقد جهل ذلك أكثر الصوفية ، وبينه أحد أركان التحقيق في العلم منهم السيد عبد القادر الجيلاني فقد روى أن بعض مريديه شكوا إليه إقبال الدنيا عليهم فقال « أخرجوها من قلوبكم إلى أيديكم فانها لا تضركم » .

﴿ لبس جميع الألوان والأزياء ﴾

﴿ لبس الأبيض ﴾

عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله ﷺ « البسوا ثياب البياض فانها أطهر وأطيب ، وكفنوا فيها أمواتكم » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه

﴿ لبس الأسود ﴾

عن عائشة رضى الله عنها قالت « خرج النبي ﷺ ذات غداة وعليه مرط مرحّل من شعر أسود » رواه أحمد ومسلم والترمذى وصححه . المرط : كساء من صوف أو خز ، الجمع مروط . ومرحّل كمعظم برد موشى ، والترحيل مصدر رحّل البرد أى وشاه .

﴿ لبس الأخضر ﴾

عن أبى رمثة قال « رأيت النبي ﷺ وعليه بردان أخضران » رواه الحنابلة إلا ابن ماجه .

﴿ لبس الأخضر والمزعفر ﴾

عن ابن عمر أنه كان يصبغ ثيابه ويدهن بالزعفران فقبل له : لِمَ تصبغ ثيابك وتدهن بالزعفران ؟ فقال « أنى رأيته أحب الأصباغ الى رسول الله ﷺ يدهن به ويصبغ به ثيابه » رواه أحمد وكذلك أبو داود بنحوه .

﴿ لبس الملون ﴾

عن أنس قال « أحب الثياب الى رسول الله ﷺ أن يلبسها الحبرة » رواه الجماعة إلا ابن ماجه . الحبرة كغنية برد بمان يكون من كتان أو قطن؛ سميت حبرة لأنها محبرة أى مزينة ، والتحجير التزيين والتحسين والتخطيط .

﴿ حكم لبس المعصر ﴾

عن عبد الله بن عمرو قال : رأى رسول الله ﷺ على نوبيين معصرين فقال « إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها » رواه أحمد ومسلم والنسائي - المعصر المصبوغ بالمعصر كما فى كتب اللغة وشروح الحديث . وقد استدل بهذا الحديث من قال بتعريم لبس الثوب المصبوغ بمعصر وهم المعتزلة ، وذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين من بعدهم إلى الإباحة ، وبه قال الشافعى وأبو حنيفة ومالك كذا قال ابن

رسلان في شرح السنن ، قال : وقال جماعة من العلماء بالكراهة للتنزيه وحملوا النهي على هذا لما في الصحيحين من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يصبغ بالصفرة زاد في رواية أبي داود والنسائي وقد كان يصبغ بها ثيابه كلها ﴿ ما جاء في لبس الأحمر ﴾

عن البراء بن عازب قال كان رسول الله ﷺ مربوعاً بعيد ما بين المنكبين ، له شعر يبلغ شحمتي أذنيه رأيت في حلة حمراء لم أر شيئاً قط أحسن منه - متفق عليه والحديث احتج به من قال بجواز لبس الأحمر وهم الشافعية والمالكية وغيرهم ، وذهبت المعتزلة والحنفية إلى كراهة ذلك ، واجتجوا بحديث عبد الله بن عمرو قال : مرّ على النبي ﷺ رجل عليه ثوبان أحمران فسلم فلم يرد عليه النبي ﷺ رواه الترمذي وأبو داود وقال معناه عند أهل الحديث أنه كره المصفر وقال الترمذي أنه حسن غريب من هذا الوجه ، وفي أسناده أبو يحيى القتات قال المنذرى وهو كوفي لا يحتج بحديثه والحديث احتج به القائلون بكراهية لبس الأحمر ، وقد تقدم ذكرهم ، وأجاب المبيحون عنه بأنه لا ينتهض للاستدلال به في مقابلة الأحاديث القاضية بالإجابة لما فيه من لمقال وبأنه واقعة عين فيحتمل ترك الرد عليه بسبب آخر (اهـ . نيل الأوطار باختصار)

وقال المحقق ابن القيم في معنى الحلة الحمراء في حديث الصحيحين المتقدم : والحلة إزار ورداء ولا تكون الحلة إلا اسماً كالثوبين معاً ، وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحتاً ، لا بخالطها غيرها ، وإنما الحلة الحمراء بردان بمانيان منسوجان بخطوط حمراء الاسود ، كسائر البرود اليمنية ، وهي معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمراء وفي صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه قال : نهى النبي ﷺ عن اللباس المصفر ، ومعلوم أن ذلك إنما يصبغ صبغاً أحمر اهـ .

وحكى الحافظ ابن جبر في الفتح خلاف العلماء في لبس الثوب الأحمر ، ثم قال :

الهدى النبوى فى عامها الجديد

سراج الحق ، ومذيع الصدق ، صحيفة الدين الصحيح ، ولسان السنة الفصيح
قد وقفت من عمرها السعيد على أبواب عام جديد ، دعت إلى الدين الخالص لأول
عهدا بالحياة ، وبطلت كذلك ماضية فى هذا الاتجاه ، حتى أشرفت على عامها الرابع
بعهد جهاد أعوام ثلاثة ، هى مجموع تاريخها الناصع ، راجية أن تؤدى ماعزمت عليه
وما وطنت النفس بالدعاء اليه ، ألا وهو الرجوع بالناس إلى هدى القرآن الكريم
وسنة النبي عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم خاليتين من المحدثات ، ومنزهين عن البدع
والخرافات ، طريقها فى الهداية قول الله وقول النبي ، ولو استهدقت لخصومة كل
جهول غبي ، واستمرت فى نموها وتقدمها ، مع قلة دنائيرها ودراهمها ، تكشف
للناس عن حقيقة الاسلام ، غير عابثة بما ينهال عليها من سهام الملام ، وسفيه
الكلام وعظيم الاتهام ، هدت الحائر وأقالت العائر ، تفيض من كل ماتسكتب
بالمذب الزلال ، ونجيب إذ تسأل فيقال هذا جواب السؤال ، غيرها قد ينطق
بالصواب . ولكنه صواب فيه دخن ، ويستشهد بأى الكتاب . ولكنه استشهاد
غير مؤتمن ، يخلط فيه الحق بالباطل ، والحالى بالعاطل ، أما هى فمن زيت النبوة
وقود سراجها ، ومن ظاهر النص أدلة حججها .

والتحقيق أن النهى عن لبس الأحمر ان كان من أجل أنه من لبس الكفار
فالقول فيه كالقول فى المنيرة الحمراء ، وإن كان من أجل أنه زى النساء فهو راجع
إلى الزجر عن التشبه بالنساء ، فيكون النهى عنه لا لذاته ، وإن كان من أجل الشهرة
وأحرم المروءة فيمنع حيث يقع ذلك وإلا فلا . اهـ .

عادها قوم حسداً من عند أنفسهم ، فقالوا بذلك حقولهم ، أرادوا أن
يحبسوا الشمس بأيديهم فحبسوها عن أنفسهم دون الناس ، وأرضوا بذلك الوساوس
والخناس ، وأخذوا يسلقونها بالسنة حداد ، وجعلوا بينهم وبينها ما صنع الحداد ،
وهي لا تعباً بذلك ولا تعبته التفاتاً ، قائلة أن يوم الفصل كان ميقانا ، تنصر الفضيلة
وتحارب الرذيلة ، تدعو الى التمسك بجبل الدين ليس لها في ذلك ند ولا قرين ، تأمر
بإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، صلاة من خشع وأتاب ، لا من نقرها نقر الغراب ، وزكاة
من يريد وجه الله ، لا يبغي المفاخرة والمباهاة ، ونحض المسلمين على الصيام ، وحج
بيت الله الحرام ، وبراها تحارب البدع بكل جهدها ، قائمة في ذلك بعهدا ،
فكشفت الحجاب عن المخادعين ، الذين يتجرون باسم الدين وهم له شر الأعداء ،
وعليه شقاء وأى شقاء . فله درها من صحيفة سلفية ، ومجلة اسلامية ، أزاحت
الستار عن الحق الصراح ، وجعلت الباطل هشياً تذروه الرياح .

قالان بحق لنا أن نرفع أيدينا بالدعاء ، ونطلب ممن بسط الأرض ورفع السماء ،
أن يعطينا في حياتنا ، ويثبت خطواتنا ، حتى نستطيع أن تؤدي مهمتنا ، ونتم
رسالتها ، ونسأله تعالى وهو أكرم مسئول ، أن يحل القائمين بأمرها ساحة القبول
يو أن يحشرنا وإياهم في زمرة الرسول انه ولي التوفيق ، والهادي لأقوم طريق .

ذكر يا محمد صادق

جماعة انصار السنة المحمدية

تتلقى محاضرات بدار الجماعة في مساء يومى السبت والأربعاء من كل أسبوع

من صور الحياة المصرية

نشرت إحدى الصحف الصادرة في أيام العيد خبراً بعنوان (تربي يقتل أخاه) خلاصته أن الشقيقين أحمد وعبد الطحاوى اختلفا في صبيحة يوم العيد على اقتسام القطير الذى يجمعانه من زوار القبور ، وتطور الخلاف من الكلام الى الخصام مما أدى بأحدهما الى أن يضرب شقيقه بسلسلة مفاتيح فى أم رأسه ضربة قاسية ، فاستغاث المضروب بالناس ثم جرى مسرعاً الى قسم الخليفة ، فما كاد يصل الى باب القسم حتى وقع مغشياً عليه ، ثم فاضت روحه على الأرض !

فأخذ رجال البوليس يبحثون عن الجانى حتى عثروا عليه يجمع العطايا من زوار المقابر فاعتقلوه ! !

هذه الحادثة فى مظهرها عادية يحصل أمثالها فى البلاد المصرية مدنها وقراها فى كل يوم . وما العهد بقتل موظف وزارة الصحة المسكين فى وسط العاصمة ومقر الحكم ببيد ، حيث مثل الجناة بجنته بعد قتله أشنع تمثيل ! !

وهناك فى بعض قرى الصعيد من بلغت بهم الوحشية أو مايسمونه الأخذ بالنار الى حد أن قتل أفراد عائلة ثلاثة أخوة أشقاء لايزيد أكبرهم عن العشرين فى ساعة واحدة لالذنب جنوه إلا أنهم من عائلة بينها وبين تلك العائلة الباغية دماء وتراى نعم إن الحادثة التى أشرنا اليها فى صدر هذه الكلمة ليست بأشنع ولا أفظع من هاتين الحادثتين وأمثالها مما يحدث كل يوم إلا من ناحية واحدة فقط وهى أن الجانى والمجنى عليه أخوان وليسا بأخوين فحسب ولكنهما أخوان شقيقان ؛ لذلك كان يجب أن تحول هذه الرحمة الدائية بينهما وبين ما حصل ؛ لا بل بينهما وبين أقل مما حصل درجات .

ونحن إذا أدخلنا حادثتهما - على فظاعتها - في حيز الجرائم المادية وقلنا انها نزوة طيش أدت الى هذه النتيجة السيئة عن غير عمد فلا يمكننا أن ندخل وحشية الشقيق الذي ترك شقيقه يسبح في بحر من دمائه بعد أن كسر جهنمته بهذه القسوة الفاشحة ضمن الأمور العادية التي تمر من غير تعليل أو لفت نظر ، ذلك أن الانسان قد يشور وقد تؤديه ثورته الى القتل والى مادون القتل ، ولكن بعد أن تهدأ الشائنة وتقر الدماء الفائرة لا بد أن يكون للندم سبيل الى القلب .

هذا أخ ضرب أخاه في ساعة ضيق ضربة قد تكون خطرة وقد يكون خطرهما قليلا فخلا كان من أقل واجبات الانسانية . بله واجبات الأخوة - أن يقتنى آثار أخيه ليرى نتيجة فعلته النكراء وقابه يكاد ينشق ندامة وجزنا ؟ يذهب وراءه ليسترضيه إن كانت الضربة غير ذات خطر ، ويسوى النزاع معه بالحسنى ولو بتضحية شيء من الفطير المشثوم الذي كان سبب النزاع بينهما ، يضع جانبا من نصيبه إلى نصيب أخيه !

وإن كانت القاضية اعترف بجرمته أمام المحققين وعلمها بما يخفف عنه العقوبة وأظهر من الأسف ما يكون لتخفيفها شفيهاً ولكن لا ، فقد أبى له ذلك الحرص الدنس وتقرب الرحمة من جهله إلا أن يترك أخاه مهشم الرأس من ضربته ويذهب مطمئناً وراء العطايا يحجمها من رواد المقابر ، حيث وجد رجال البوليس كأنه لم يقتل انساناً هو أخوه لأبيه وأمه . بل إن خوفه على فوات جمع الفطير تغاب على تقصيه أمر أخيه ليعلم ان كان حياً فيواسيه أو ميتاً فيواريه ، فهل من طبيب يكشف لنا بأشعته عن موضع (القلب) من ذلك الانسان ، ان كان موضعه قلب من لحم ، أو حجر من صوان ، وهل من عالم من علماء النفس يحلل هذه الشخصية الشاذة فيعمل لنا كيف خرج (هذا الانسان) من نوعه الى نوع آخر أظنه النواة الأولى لأفراذه !! ولكن لا عجب قائم اذا خلا قلبه من سلطان الدين فقد استحال إلى شيء

آخر يصدر عنه ما سمعنا وأكثر مما سمعنا وإن رجلاً يستقبل كل يوم من ضيوف القبور العدد العديد ولا يتأثر بمصيرهم ، بل فوق ذلك هو يتجر بكل ما ينصل بهم خلّيق أن يفقد خصائص الانسانية .

يا قوم ها أنتم رأيتم وترون كل يوم كيف يحبل المرأة فقدان الوازع الديني وحشاً كاسراً وقد استجدتكم من الزواجر أحدث ما ابتكرته العقول البشرية فما غيرت من اتجاه هذه النفوس الى الشر فتبلاً ، فهلا وضعتم مافي القرآن من زواجر في صف القوانين الوضعية المستجدة من هنا ومن ههنا وجربتم مفعول ذوائه فان أفلح في علاج مريضكم فاستمسكوا به واختصروا الطريق بدل أن تصرفوا السنين الطوال في تجربة أدوية لا تزيد العلة الا استعصاء ولا العليل الا اشفاء ، جربوه كقانون أجنبي توفروا على أنفسكم الأموال الطائلة التي تصرف من ميزانية الدولة جزافاً على مختلف الوظائف التي يحافظ رجالها على الأمن كما تقولون .

جربوه عاماً أو بعض عام تنفذ أشعته الى القلوب المظلمة فتبهرها وغيبه الى النفوس الجذبة فيحياها ويصبح مريضكم صحيح الجسم سليم الأعضاء .
واعلموا - ان كنتم تجهلون - أن القرآن يختلط دواءه بالأوردة عقب استعماله ويجرى مع الدورة الدموية بل يفوس في مطاوي النفوس ودخائل القلوب فلا يغادر مرض عينا ولا أثراً أما أدوية القوانين الوضعية فكملها (يستعمل من الظاهر) وبعضها يفسد عمل البعض الآخر والتجربة خير شاهد فدلوني على الثمار التي جنيهاها منها منذ أن هبطت هذه الديار الا الحسك والشوك من كثرة الجرائم وازدياد المفساد واستهتار الناس بكل خلق كريم

ارحموا الى دواء العليم الحكيم الذي يقول وصفاً له وتعريفاً به (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ما

ترياق مجرب

تداوى به الأعين العُشى والألسنة الخرس ، والآذان الصم ، ويشفى من ذات
الرئة ، وذات الجنب ، والصداع والكباد ، والمغص ، ويعيد إلى القلب السقيم
نظامه ، وإلى الجسم المعتل جمامة ، ويبرىء من مس الحى ورسها ، وعروائها
ورُحضائها ، وينذهب بالثؤلول والبرقان ، والقوباء والهديان ، والحصاة والقذاة ،
والحصر والأسر ، والباسور والناصور ، والندب والجرب ، والزكام والجذام ، والدمل
والخراج ، والهيضة والذبحة والريثة ، والبثور الزهرية ، والنقطة العسكرية ، والحصبة
والجدري ، والربو الصدرى ، والسكر والأملح ، ويجلو السكف من وجوه الملاح .
وصفة القول أنه لا يدع فى الجسم داءً إلا شفاه ، ولا مرضاً إلا محاه ، ولا سقماً إلا
داواه ، ذلك إلى أنه يفسد السموم ، وينذهب الهموم ، ويفرج الغيوم ، ويمحق
الكروب ، ويملا الخزائن والجيوب ، ويفتح باب الرزق على مصراعيه . ويصد
انقعر فينكص على عقبه . ومن خشى عدواً استعداه عليه . يسمع شكاة الشاكين ،
وضراعة الضارعين : ولا يرد السائلات والسائلين .

تستعديه المرأة على زوجها النافر ، فبييت من حبها ساهراً يتمل من حر الفراق
ويرده إليها صاغراً يندل ولو عزم الطلاق . ولا يدعو المضطر إلا لبي دعاه ، ولا
يناديه ذو حاجة إلا استجاب نداه ، بأسرع من كرة الطرف ، ولقطة الجيد ورجع
الصدى ، يطغى الحريق ، وينقذ الفريق ، وينجى من كل ضيق ، ويتزل الفيث إن
أعوز القطر ، ويبعث كل ديمة وطفاً ، ويبعث المستغيث فى المهمم الفقر ، إن
تشعبت أمامه مسالك اليهماء . وينحصب أصلاب الرجال وأرحام النساء ، ويهب
الزسل لمن يشاء .

وسكت صاحبي بغنة بعد أن رنا إلى بعينين أوحنا إلى نفسى أنه لا يصدق ما يقول .

قلت ، وقد نارت بنفسى رغبة جامحة فى أن أحيط علماً بالفرض الذى يرى إليه كلامه الذى ملأه سجعاً كسج الكهان ، ينبو عنه السمع ، وينفر منه الطبع :

— وما الترياق ؟

قال ، وقد كست شفتيه ابتسامة ساخرة :

الترياق دواء مركب اخترعه ماغنيس ، وعمه أندوماخس القديم بزيادة لحوم الأفاعى فيه ، وبها كل الفرض ، وهو مسميه بهذا لأنه نافع من لدغ الهوام السبعية وهى باليونانية ترياء ، نافع من الأدوية المشروبة السمية . وهى باليونانية قاءا ممدودة ثم خفف وعرب . وهو طفل الى سنة أشهر ، ثم مترعرع الى عشر سنين فى البلاد الحارة ، وعشرين فى غيرها ، ثم يقف عشراً فيها وعشرين فى غيرها ، ثم يموت ويصير كعض المعاجين . ذلك ما يقوله الشيخ مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادى الشيرازى فى قاموسه المحيطة . ومعنى كلامه أن كلمة ترياق مركبة من كلمتين وهما : ترياء ومعناها الهوام ، وقاءا ومعناها دواء . فالترياق دواء لللدغ الهوام .

قلت ، وقد بلغ منى المعجب :

ولكنك أضفت الى ترياقك هذا مايمجز عنه كل دواء ، ويعيا عنه نطس الأطباء ؛ فبل لك الى أن تدلنى على هذا الترياق المجرب ، وتهدينى الى هذا السر المحجب ؟

قال :

— لست أضن عليك بهذا الترياق ، ولو أنه من الضنائن التى لاتسمع النفس بها فى سهولة ويسر . فاعلم أن ذلك الترياق المضنون به على غير أهله يكبدك الحصول عليه سفرأ بعيداً ومشقة قاذحة ، وهجرأ للأهل والوطن ، ونفقات قد يضيق بها ذرعك ، وتقمصر عنها ذات يدك .

قلت ، وقد ضقت ذرعاً بمطاله :

— — حدثني عن هذا الترياق ؛ ولا تطل القول فيما لا يجدي :
قال إنه قبر ببغداد ، مدينة السلام ، وبلد الاسلام ، لولى موصوف اسمه معروف
قلت ، وقد غلبني الضحك :

— جاده الغيث ، وسقته الرواعد ، وهنت عليه السماء ، وسجمت عليه
الديمة الوطفاء . ومن أنباك هذا ؟
قال : عالم من شذاذ الآفاق ، يحدث عن أهل العراق .
قلت :

— أيجد عن علمائهم أم جهالهم ؟ أيرى عن عقلائهم أم بلههم أم مجانينهم ؟
أينقل عن رجالهم أم نسايتهم أم صبيانهم ؟
قال :

— لست أدري ، ولكنه يورد ذلك القول ليدعم به بعض الأحاديث الضعيفة
ويدلل به على جواز دعاء غير الله ؛ والاستعانة بغير الخالق ويقول : ان أهل العراق
يقولون : (إن قبر معروف ترياق مجرب) ولم يتعرض لهم أحد من العلماء
قلت : وقد أدركت ما يرمى اليه محدثي الماكر .

— ومتى كان مكوت العلماء على الباطل دليلا على أنه حق ؟ ومتى كان اجماع
الناس على الضلال دليلا على أنه هدى ؟ لقد أجمع الجاهليون على عبادة الأوثان ولم
يتم يتعرض لهم قبل رسول الله ﷺ أحد ، فهل كانت عبادتهم للأوثان حقاً ؛ وهل
كان عكوفهم عليها هدى ؟ لأن أحداً لم يتعرض اليهم . ولأن أحداً لم يصدهم عن
باطلهم . وأغلب ظني أنك متحامل على الرجل فان مثل هذا القول لا يقوله إنسان
يحترم نفسه ؛ ولا ينطق به من عنده ذرة من عقل ، وظل من عقيدة ، ووشل من
إيمان . لا تحمل على الرجل هذه الجملة الشفواء ؛ فلعلك لم تفهم ما يقول .

قال : وقد علا صوته ، وبدأت عليه فمحات الغضب .

— لقد فهمت حق الفهم ، ولا عجب فأنت من سلالة هذه الأمة التي نطحتها

الثور فعبدته ، واتخذته إلهاً من دون الله ، وعضها الكلب فألهته ، وعدا الذئب على أغنامها فسجدت له وجعلته رباً . شتمها شاعر منذ ألف سنة ، وسجل عليها عار الأبد وطوقها به طوق الحمامة ؛ فما زالت ترعى له ذلك الجليل ؛ حتى انتصف هذا الجليل ، فأقامت له الأعياد ، ودعت إليها الأشهاد وقامت تسبح بحمده ، وتشيد صروح مجده : يضربها الضارب فتعمرس ذراعه ، ويشتمها الشاتم فتثني على ماله من براعة ، ويفد عليها الغريب الذي نبا به أهله ووطنه ، فتضحي له بأولادها ؛ وتطعمه أفلاداً أكبادها .

يجزون من ظلم أهل الظلم تكربة ومن إساءة أهل السوء إحساناً
مسكينة مصر ، يضيع فيها أهلها ولو أوتوا من العلم ما لم يثوت أحد من العالمين
ويعلو فيها شأن الغريب النازح ، ولو كان أحق الحق وأجمل الجاهلين . ولا أدري
أكل بلد كمصر أم هذا داء مستوطن في هذه البلاد ؟
قلت : هوّن عليك يا صاح ؛ ولا تدع للغضب الى نفسك سبيلاً ؛ فالعلم خير
كاه وإيس في الغضب خير .

قال : كيف لا أغضب للحق ؛ وكيف لا أتنكر للباطل ، وهم يحاولون أن
ينشروا الأباطيل في تلك الوريقات التافهة ؛ ويبسطون ألسنتهم بالسوء الى أنصار
السنة ، ويسلطون عليهم أقلامهم المرضوضة التي لا تكاد تبين .
قلت :

ما يضر البحر أمسى زائراً أن رمى فيه غلام بحجر
دع عنك ما يقول الناس وما يكتبون ؛ وما دام عرضك نقياً وعقيدتك سليمة
فلن يضربك قول الناس شيئاً . ما يمنعك أن تكون عند قول الشاعر :
يصول على الجاهلون وأعتلى ويمجم في القائلون وأعرب
برون احتمالي غصة ويزيدم لواعج ضغن أننى لست أغضب

أما الحق فلا خوف عليه ، فإنه منتصر لاحالة ، والعاقبة للمتقين .

قال وقد عاوده شيء من السكينة والهدوء :

— كيف يعتقدون أن القبر ترياق مجرب ، ومعنى هذا ما أوضحته لك آنفا .

أليس اعتقادهم هذا شركا مخرجا من الملة ؟

قلت : لا يا صاح ، إنهم يقولون ما لا يعتقدون . إنهم يريدون أن يرضوا المفتونين بالقبور ، فيغنون لهم الصوت الذي يطربهم ، ويضربون على الأوتار التي تهز مشاعرهم وتحرك قلوبهم ، ليخدعهم عن أنفسهم وأموالهم فيقربوهم ، ويفدقوا عليهم صنوف المبرات ، ويمهدوا اليهم بتوزيع الصدقات ، فإذا حلت في أيديهم نظروا فإذا هم الفقراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمون وهم سبيل الله وهم أبناء السبيل ، فيستأثرون بها إذ تجتمع في أشخاصهم المباركة سائر مصارف الزكاة !

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وكما أن الولي يتطور فينشق جسمه عن أربعين ، فليس بعيداً عن العالم المناز

أن يجمع في شخصه ثمانية . وربك على كل شيء قدير ! !

قال : أيها الدين الخفيف ، ما أكثر ما يقترب باصمك من الآثام . جعلك الله

لتنظيف القلوب وتنقية النفوس والقضاء على الجرائم ، فأبى الأشرار إلا أن يرتكبوا باصمك كل منكر ، ويقتربوا تحت شعارك كبائر الآثام والفواحش . فهذا لص قد

كثر عمامته وأرخی لحينه ونزياً بزى المتدينين ، وهو من كبار الأشرار وفنك الجرمين وهذا دجال يأكل أموال الناس بالباطل ، وذريعته إلى ذلك الدين . وهذا سفاك فر

من قبضة العدالة ، ولم يجد حى يلوذ به إلا الدين . وهذا أفاق لفظته بلاده لقلة

حنائه عنها وعدم جدواه عليها ، فأسبغ على نفسه حلية رجال الدين وارتدى لبوسهم

ويعم بلداً من بلاد الله ، جاءها ذليلاً يتسول ، وخائفاً يترقب ، وجائعاً يتضور ،

ولكنها أجلت الدين في شخصه ، فربقت على كتفه في حنان ، وأشبكت عليه ، ومسحت دموعه ، وسترت سوائته ، وأشبعت جوعه . حتى إذا امتلأت العباب ، وأفعم الجراب راغ روغة الثعلب ، ولسب لسبة العقرب . وما ربك بفاقل عما يعمل الظالمون .

قلت : كن مطمئناً فالدين لاخوف عليه ، فله رب يحميه ؛ وقد علت صبيحة الحق حتى قرعت كل سمع ، وولجت كل قاب ؛ وعمّا قليل تنقلص ظلال الباطل ويخفت صوته ويغيب أنفى رسمه . فسيروا يا أنصار السنة وارفعوا المشاعل عسى أن تلقى ضوءاً على هذه الخبايا المظلمة التي يختبئ فيها الدجالون . انشروا النور فالثعالب لا تقتنص الدجاج إلا في الليالي المظلمة . انشروا النور حتى ينتبه الناس ويطاردوا اللصوص ويسدوا في وجوههم طرق الرزق الحرام . انشروا النور حتى تكون حبات السبح أرخص من البعر في حظائر الأغنام . انشروا النور وحطموا هذا الطاغوت حتى ينيب الناس إلى ربهم ويسلموا له ، ويلتمس هؤلاء الدجالون أرزاقهم من غير هذه الصناعة . أنشروا النور حتى يتبين الحق لعباد القبور ، فينصرفوا عن القبر والمقبر ، ويرجعوا إلى من اليه ترجع الأمور .

سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

أبو الوفاء محمد درويش

شريد الدرعية

للاستاذ رمزيان علي أبو العز

يطلب من إدارة المجلة . ثمنه ٣ قروش

ذكرى الهجرة النبوية

وفضل صوم عاشوراء

يستقبل المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها بهلال هذا الشهر المبارك (المحرم) العام التاسع والخمسين بعد الألف والثلاثمئة من هجرة المصطفى ﷺ . وقد أشار على أخ كريم أن أكتب كلمة في هذه المناسبة السعيدة فرأيت من واجبي أن أجيبه إلى طلبه بالكلمة الموجزة التالية . فأقول مستعيناً بالله :

لم يتمخض التاريخ عن حادثة أجل وأروع من حادثة الهجرة النبوية ، لأنها قلبت وجه التاريخ انقلاباً لم يشهد مثله فيما سلف من الدهور . إذ فرقت بين عهدين عهد الظلم والفوضى والطغيان ، وعهد العدل والرحمة والمساواة . فأصبح الناس بعدها في أمن وطمأنينة يشملهم عدل الاسلام ورحمته ، بعد أن كانت الفوضى الوحشية والظلم هي السائدة على البشرية .

وإن هلال شهر المحرم ليذكرنا بمبدأ ظهور الاسلام — دين الفطرة والانسانية الحقة — وانتشاره بادية الأرض في جزيرة العرب ثم في أقطار الأرض بعد ذلك . ويذكرنا كذلك بما لقيه النبي ﷺ من تعنت المشركين له وإيذائهم إياه — حين قام يدعومهم إلى الله — وانكارهم أن يكون الرسول من جنس البشر ، وما رموه به من السحر والجنون ، وقولهم لا تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً ، وحتى تأتينا بكذا وكذا إلى آخر ما قصه الله علينا على لسانهم في القرآن الحكيم وغير ذلك من خروب التعنت والارهاق .

ولقد تنابع أذى قريش عليه وعلى أصحابه من جراء ثباتهم على عقيدتهم وفيهم بسبيله من اظهار دين الله . إلى أن أذن الله له بالهجرة إلى طيبة — طاب ثراها .

فهاجر ﷺ إلى المدينة بعد أن مكث ثلاث عشرة سنة يدعو إلى الله صابراً على ما يلقاه هو وأصحابه . فكانت هذه الهجرة المباركة مبدأ لفتح جديد ونصر مبين وذوبع لنور الاسلام في أقطار الأرض . وكان من فضل الله على المسلمين أن أقامهم المجد والسؤدد . كما كانت في نفس الوقت - محملاً للباطل وأهله ودحضا لشبهاتهم وضلالاتهم .

ولقد أعز الله المسلمين بسبب الهجرة فملكو مشارق الأرض ومغاربها وأسسوا دولة شامخة البنيان قوية الأركان لم ير الزمان مثلاً لها . ولعل مسلمي هذا العصر ينتفعون بهذه الذكرى المجيدة فيجعلون منها رمزاً للجهاد في سبيل العقيدة الصحيحة (أعنى عقيدة التوحيد والدين الخالص لا تلك التي يدعو إليها الخرافيون ممن ينتسبون إلى (الاسلام) والاسلام يرى مما يقولون . أقول : لعلمهم ينتفعون بها فيتبعون تعاليم دينهم الخفيف ، ليعود اليهم مجدهم الثالث : ولولا ضعف المسلمين اليوم وتخاذلهم واستكانتهم ، وإعراضهم عن هداية القرآن وعن سنة الرسول ﷺ لكان لهم من الشأن ما كان لسلفنا الصالح رضوان الله عليهم .

هذا وإني لأرجو أن يستيقظ المسلمون مما هم فيه من الغفلة ، وخاصة في هذه الظروف الدولية الدقيقة الحاضرة . فيأخذوا حذرهم ويجمعوا شملهم ويثوبوا إلى رتدكم لئلا يكونوا نهياً لكل طامع . كتب الله السلامة لدول الاسلام من شرور هذه الأيام ووفق ملوك المسلمين إلى ما فيه صلاحهم . وجعل هذا العام عام يمن وبركة عليهم أجمعين . ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً .



ويقع في العاشر من هذا الشهر المبارك يوم عاشوراء ذلك اليوم الميمون . فما ورد في فضله وفضل صومه مارواه مسلم عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن صيام عاشوراء فقال « يكفر السنة الماضية » وعن ابن عباس رضي

الله عنهما أن رسول الله ﷺ صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه . وعنه أنه سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال : ما علمت أن رسول الله ﷺ صام يوماً يطلب فضله على الأيام إلا هذا اليوم ؛ ولا شهراً إلا هذا الشهر . يعنى شهر رمضان .

وعنه أيضاً قال : قدم النبي ﷺ فرأى اليهود تصوم عاشوراء فقال ما هذا ، قالوا يوم صالح نجى الله فيه موسى وبنى اسرائيل من عدوهم فصامه موسى . فقال : « نحن أحق بموسى منكم » فصامه وأمر بصيامه .

يرى القارىء لهذه الأحاديث أن هذا اليوم عظيم فى الجاهلية بدليل « ان العرب كانت تصومه قبل الاسلام » وكذلك من صوم اليهود له . فلما جاء الاسلام أمر بصيامه . فمن السنة المحافظة على صيامه . وقد اختلف الفقهاء فى أى يوم هو من المحرم ؟ فذهب الجمهور الى أنه اليوم العاشر كما هو ظاهر الأحاديث .

وذهبت طائفة الى أنه التاسع لما فى صحيح مسلم عن الحكم بن الأعرج قال : اتيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه فى زمزم فقلت له : أخبرنى عن صوم عاشوراء فقال « اذا رأيت هلال المحرم فاعدد وأصبح ليومه التاسع صائماً » قلت هكذا كان رسول الله ﷺ يصوم ؟ قال نعم .

وقال الامام احمد واسحاق وآخرون منهم الشافعى : يستحب صوم التاسع والعاشر جميعاً لأن النبي ﷺ صام العاشر ونوى التاسع . وقال بعض العلماء : ان السبب فى صوم التاسع مع العاشر أن لا يتشبه باليهود فى افراد العاشر - لورود النهى عن التشبه بهم اطلاقاً - ولقوله ﷺ « اذا كان المقبل ان شاء الله صمنا التاسع » . ويؤيد صيام التاسع مع العاشر ما رواه الامام احمد « قال رسول الله ﷺ : صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود . صوموا قبله يوماً وبعده يوماً »

ولم يرد عن الرسول ﷺ من طريق صحيح ما يرويه البعض من التوسعة على العيال فى هذا اليوم واتخاذ أطعمة خاصة فان ذلك تكليف فوق طاقة النفس

الى أنصار السنة

منذ سنة وخمسة أشهر وأنا أتردد على جماعة أنصار السنة المحمدية وأقرأ مجلتهم الغراء معجباً بما فيها ، مسروراً بما أشاهده من تمسك هذه الطائفة بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ، مسروراً بنباتهم على مبادئهم الشريفة ومنهجهم القويم . وما أطمانت إلى أحد في مصر منذ أتيتها كطمانتي إلى قوم قد وقفوا حياتهم على مناصرة السنة ومحاربة البدعة ، مستسهلين في سبيل ذلك كل صعب وشديد .

غير أنني أحب أن أصارحهم بما لا بد منه لمشاكلهم ، وذلك أن يجعلوا من جهادهم الدعوة إلى مكارم الأخلاق والحث عليها ؛ وأن يتخلقوا بما كان عليه رسول الله ﷺ من الصفات الداعية إلى الاسلام المرغوبة فيه ؛ وأن يجعلوا لذلك قسطاً وافراً من المحاضرات التي يقومون بها في دار جماعتهم ، وصفحة أو صفحات من كل عدد يصدر من مجلتهم السنوية . وحبذا لو ينتشرون في كل مكان داعين الى الاسلام مبينين محاسنه في المساجد والجمعيات والأندية ، مستعملين مع ذلك الرفق ولين الجانب ؛ فما دخل الرفق في شيء إلا وزانه ، ولا نزع من شيء إلا وشانه .

و(لا يكلف الله نفساً الا وسعها) كذلك لم يرد من طريق صحيح ولا ضعيف من ان الاكتحال في هذا اليوم حصن من الرمد ؛ ولا ما يصنعه العوام من أصناف البخور الملونة . ولا ما يقرره بعض الشيوخ من تخصيص صلاة لهذا اليوم بقراءة (الفاتحة) عدد كذا وكذا . وما يذكرونه من الأحاديث في ذلك فباطل لا أصل له وكل هذه عادات وتقاليد باطلة بعيدة عن هدى النبي ﷺ ، واتباع الهوى النفس . جنبنا الله اتباع الهوى . وملك بنا صراطه المستقيم ؟

محمد صالح سعدان

وقد أعلنت مافي نفسى لبعضهم فوافق عليه وأيدنى فى رأى ، بل قال إنه يشعر بأكثر مما أشعر به فى الموضوع .

ولا شك أن النفس البشرية تسأم التكرار وإعادة ما قيل . وما أوسع الاسلام وما أكثر أبواب الخير التى تجب الدعوة اليها وأبواب الشر التى يجب النهى عنها والتحذير من الوقوع فيها .

وليس هذا الطلب موجهاً إلى أحد منهم دون آخر ؛ فما أحوجنى وإياهم اليه ؛ وقد سمعنا من الناس ما يندسبوننا اليه من ضيق التفكير وحصر الدين فى مسألة أو مسألتين . نعم لا أريد منهم أن يعرضوا عن الدعوة عن التوحيد والتنديد بالعقائد الفاسدة ، ولكن أريد أن يكون مع ذلك أشياء أخرى والله الموفق ما

محمد بن سالم البيهاني

* * *

«الهدى النبوى» نشكر للأخ المخلص الأستاذ البيهاني ثقته فى إخوانه أنصار السنة الحمديدية ، وندعو الله أن يجعلنا دائماً عند حسن ظنه ؛ كما نقدر له من جهة أخرى نصيحته الغالية ، ونسأله تعالى أن يعيننا على ماندبنا اليه الأخ الفاضل من نشر السنة بين الناس فى كل حفل وناد وإظهار محاسنها جميعاً وما فيها إلا الحسن الجميل . ونطمئنه إلى أن التنوع فى محاضرات الجماعة ومواد محيقتهم موجود والحمد لله ؛ فان أحس بأن الدعوة الى التوحيد تغلب ماعداها فذلك أمر حذونا فيه حذو القرآن الكريم ولم نكن فيه ببدع ؛ فان آياته فى التوحيد واختلاف أساليبها فى الدعوة اليه تكاد تستوعب معظمها ، إذ لاجلها نزل ، ومن قبل لاجلها أرسل منزله الرسل . وما سوى الدعوة إلى التوحيد فى الكتاب العزيز فقد جاءت تبعاً لها تدعياً لأساسها وتوثيقاً للأخذ بها .

أما من يندسبنا إلى ضيق التفكير وقلة البضاعة بتكرارنا إياها وتغليبها على

امراة تشكو زوجها

عن محمد بن معين الفغاري ، قال جاءت امرأة الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقالت يا أمير المؤمنين إن زوجى يقوم الليل ويصوم النهار وأنا أكره أن أشكوه وهو يعمل بطاعة الله . فقال لها نعم الرجل زوجك فجعلت تكرر عليه القول وهو يكرر عليها الجواب ، فقال له كعب الأسدي وكان حاضراً فى المجلس . هذه المرأة تشكو زوجها من مباحده اياها عن فراشه فقال له عمر كما فهمت كلامها فاقض بينهما ، فقال كعب على زوجها فأتى به فقال له إن امرأتك هذه تشكوك ، فقال فى طعام أو شراب ؟ قال لا . فقالت المرأة :

ماعداهما ، فهم بما وصفونا به ألصق وهو بهم أعلق ؛ ذلك أنهم تركوا أصل الأصول لتأويلهم الباطل لآيات الكتاب نزولاً على أهواء العامة خشية أن ينوروا عليهم إن صادموا معتقداتهم ؛ وراحوا يملأون صحفهم ويلقون محاضراتهم فى تقرير فروع الشريعة المذهبية وذكر بعض السير والرفائق الوعظية ، وعن بعضهم بالدراسات الأدبية وإيراد النظريات الكونية على جهة التعامل لا على جهة الإفادة ولفت النظر إلى حكمة الله فيها . ومن يعنى بالأمور الدينية منهم فهو يخلط الحق بالباطل ، والصحيح بالسقيم بدون تحقيق ولا تدقيق .

وما دمنّا قد أخذنا القرآن حكماً فليستحاكم اليه ، فإن كانت نسبة محاضراته ومواد صحيفتنا فى التوحيد بالنسبة إلى سائرهما كنسبة آيات التوحيد والدعوة اليه الى سائر آيات القرآن الكريم حمدنا الله وكنا غير مخطئين ولا نعبأ بعد ذلك بما يقال وما قيل ؛ فحسبنا الله ونعم الوكيل . ولنا فى موضوع الأسناد زيادة تبسط فى المستقبل القريب إن شاء الله ؟

يا أيها القاضي الحكيم ارشده ألمنى خليلي عن فراشي مسجده
زهده في مضجعي تعبده نهاره وليله ما يرقده
ولست في أمر النساء أحده

فقال زوجها :

زهدت في فراشها وفي الحجل أنى امرؤ أذهلني ما قد نزل
في سورة النمل وفي السبع الطول وفي كتاب الله تخويف جلال
فقال كذب :

ان لها حقاً عليك يارجل تصيبها في أربع لمن عقل
فأعطها ذاك ودع عنك العلل

ثم قال ان الله عز وجل قد أحل لك من النساء مثنى وثلاث ورباع فلك ثلاثة
أيام ولياليهن تعبد فيهن ربك ولها يوم وليلة ، فقال عمر والله ما أدري من أى
أمريك أعجب أفمن فهمك أمرها أم من حكمت بينهما ، اذهب فقد وليتك قضاء
البصرة ؟
محمد القاضي

فهرس هذا العدد

- ١ فاتحة السنة الرابعة
- ٣ التفسير للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش
- ١١ الفتاوى لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ بهجة البيطار
- ١٥ الهدى النبوي في عامها الجديد للأديب زكريا محمد صادق
- ١٧ من صور الحياة المصرية للأستاذ صادق عرنوس
- ٢٠ تزيان مجرب لفضيلة الأستاذ أبي الوفاء محمد درويش
- ٢٦ ذكرى الهجرة النبوية وفضل صوم عاشوراء للأستاذ محمد صالح سعدان
- ٢٩ إلى أنصار السنة لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد البيحاني
- ٣١ امرأة تشكو زوجها للأستاذ محمد القاضي

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

للاستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى في سورة الرعد :

(له دعوة الحق ، والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباط
كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ، وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ١٣ : ١٤)
اللغة : الضمير في (له) لله الخالق القادر الواحد الأحد سبحانه وتعالى (دعوة
الحق) الدعوة : المرة الواحدة من الدعاء ، ومنه قول النبي ﷺ « سأخبركم بأول

أمرى : دعوة أبى إبراهيم . . . يشير إلى قوله تعالى (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك) والدعاء : الاستعانة وسؤال الحاجات ، ومنه قوله تعالى (قلوا ادع لنا ربك) أى سله ، وقوله تعالى (قل أرايتم إن أناكم عذاب الله أو أتكم الساعة ، أغير الله تدعون إن كنتم صادقين ؟ بل إياه تدعون) فإذا سألت الله حاجتك فقلت : اللهم وفقنى لطاعتك ، فهذه دعوة ، وإذا قلت : اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ، فهذه دعوة أيضا . والحق ضد الباطل . ودعوة الحق أى الدعوة الصحيحة الصادقة التى يرجى قبولها ، لأنها موجهة الى القادر على الاستجابة لها كالدعوتين السابقتين . وهناك دعوة باطل وزور وهى الدعوة الموجهة الى الخلق ، كقول بعض المفتونين بالموتى : أغثنى يا شيخ العرب ياسيد يابدوى أو يا أم هاشم لاتنسنى محسوبك ، أو أدركنى يا عبد القادر يا جيلانى أو غير ذلك مما يدعى به غير الله تعالى . وأمثال هذه الدعوات ذائمة شائعة فى البيئات الجاهلة والجماعات المعرضة عن قبول الهداية والمستكبرة عن الحق بعد ماتبين .

(يدعون) أصله يدعونهم فحذف الضمير (من دونه) أى من دين الله (لا يستجيبون) الاستجابة : الاجابة وإيتاء السؤل (ليباغ) ليصل (فاه) فاه (خلال) عدول عن الصراط المستقيم .

التفسير : الاسلام دين التوحيد الخالص الذى لا تشوبه شائبة أمل فى مخلوق ولا تمازجه ذرة رجاء فى غير الخالق القادر جل شأنه وتقدست أسمى أوصافه . ونصوص القرآن الكريم وآياته البينات تقطع كل أمل فى التعلق بغير الله تعالى وتقتضى على كل رجاء فى سواه ، وتنص بأجلى بيان على أن الأمر يرجع الى الله وحده ، وعلى أن سواه ليس له من الأمر شئ . وحسبك دليلا على ذلك قول الله تعالى لنبيه الكريم خاتم النبيين وإمام المرسلين (ليس لك من الأمر شئ) (قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله)

وعلى الرغم من أن الفطرة السليمة تؤمن بذلك إيماناً لا يسمو إليه الشك ولا تطير
بمجنباته الظنون والأوهام ، وعلى الرغم من نصوص القرآن الكريم والأحاديث النبوية
الصحيحة نرى كثيراً من الناس يتوجهون إلى المخلوقين في حاجاتهم ويطلبون منهم
من الأمور ما لا يقدر عليه إلا الواحد القهار القائم على كل نفس بما كسبت . نرى
فريقاً منهم يهتفون بأسماء الموتى ، وفريقاً يهتفون بأسماء الأحياء الذين يسمونهم
شيوخهم وساداتهم ، وينسبون إليهم القدرة على التصرف في ملكوت الله تعالى
ويزعمون أنهم يملكون أغاثهم مما يصيبهم من مكروه ، وانقاذهم مما يحل بهم من كرب
افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين .

هذه الحال أشبه الأحوال بالوثنيات الأولى يوم كان الناس يعبدون أرواح
الموتى ، ويتقربون إليها بالقرايين والهدايا ، وأنواع الطعام ، وألوان الشراب . فما
كانت الوثنية الغابرة إلا نوعاً من تقديس أرواح العظماء الهالكين ، فكان الوثنيون
القدامى يعتقدون أن العظيم من الملوك أو الكهنة أو السحرة إذا هلك أصبح بعد
الموت إلهاً ، وصار على كل شيء قديراً ، فكانوا يرجون رحمته ويزدلفون إليه بألوان
القرب ، ويتقنون شره وغضبه وانتقامه بما يرشونه به من صنوف العطايا .

عمت هذه الفوضى وذاعت في كثير من الأمم والشعوب أيام جاهليتهم
وجاهليتهم ، ولم تسلم الأمة العربية في جاهليتها من هذه الوثنية التي تقديس أرواح
الموتى ، ونماثيل الزاهبين ، وتدعوها من دون الله وتلتصق منها الخير وتستدفع
بها الشر .

أراد الله سبحانه وتعالى بعد أن بين في صدر هذه السورة الكريمة أدلة
وحدانيته ، وبراهين قدرته التي تشفى كل علة ، وتنقذ كل غلة ، وتزيل كل لبس ،
وتنفي كل شك — أراد أن يبين ضلال الناس في أنجاهم إلى غيره ، واعتمادهم على
سواه ، ودعائهم المخلوقين الذين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فضلا عن أن
يملكوا ذلك لغيرهم . فقال تعالى (له دعوة الحق) أي أن الدعوة الصحيحة

الصداقة التي تميز ثمرتها ، وتعود بجدواها ؛ وتأتي بالمراد منها ، وتفتح لها أبواب
القبول ، وتتنظرها الاستجابة ، وتظفر بالرضا ، هي الدعوة التي توجه اليه سبحانه
وتعالى ، لأنها دعوة الحق وقد قال تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام (إن ربي
سميع الدعاء) وقال تعالى (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة
الداع إذا دعان) وقال تعالى (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم)

قل صدق الله فدعوة الحق ماوجهت إلى سميع يسمها ، مجيب يستجيبها ، قادر
يملك أن يؤتي السائلين سؤالهم ، ويحقق للراغبين رجاءهم ، ويجيب المضطربين إذا
دعوه مخلصين له الدين .

وأما الدعوة التي توجه الى غيره ، فهي دعوة ضالة باطلة لا تفتح لها أبواب
السماء ، ولا يسمعها المدعو ، ولو سمع ما استجاب ؛ لأنه لا يملك الاجابة قال تعالى
(ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم . فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم
صادقين . ألم أرى أنكم تدعون بها ، أم لم أرى أنكم تدعون بها ، أم لم أرى أنكم
تدعون بها ، أم لم أرى أنكم تدعون بها ، قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون) وقال
تعالى (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون . وان
تدعوهم الى الهدى لا يسموا ويراها ينظرون اليك وهم لا يبصرون)

ثم بين تعالى أن غيره عاجز ضعيف لا يملك شيئاً ولا يقدر على شيء ، ولا
يستجيب لمن يدعوه ، ولا يحقق له أملاً ، ولا يصدق له رجاء ، ولا يسمع له دعاء ،
والمعتمد عليه كالمعتمد على سناد مائل ؛ والوائق به كالوائق بظل زائل ، فقال تعالى
(والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) .

وكيف يستجيب الذي لا يسمع الدعاء ؛ ولا يبلغه النداء ، قال تعالى (انما
يستجيب الذين يسمعون ، والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون)

ثم ضرب الله مثلاً لهذه الدعوة الضالة الطائشة التي يوجهها الجاهلون الغافلون ؛

والأغبياء المفتونون الى غير الله تعالى ليصور لأذهانهم الكلية وعقولهم الجامدة انقطاع الأسباب بينهم وبين الذين يدعون من دون الله ، وليوضح ضلال الداعين وعجز المدعويين ، فقال تعالى (الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه ، وما هو ببالغه) بمنزل جللت قدرته ، وتعالى حكمته ، الذى يدعو غير الله بمن قام على شفير بئر ، أو ضفة غدِير ، أو شاطئ نهر وهو ظالم ، يكاد يقتله الظمأ ، ثم بسط كفيه الى الماء ، وأخذ يدعو ويلج فى الدعاء ، ويرجوه ويسرف فى الرجاء ، ويتنهل اليه ويمن فى الابتهاج ، عسى أن يجرى الماء من مكانه بغير اناة ، ويرتفع بغير وعاء حتى يصل الى فيه ، فينقع غلبته ، ويروى أوامه ، ويبل صدهاء ، والماء فى مكانه لا يتحرك ، ولا يستجيب وهيات هيات ، ما هو ببالغه . ضل الطالب وعجز المطلوب .

وقد ضرب الله تعالى فى القرآن الكريم كثيراً من الأمثال ، ليتذكر العاقل ، ويرعوى الضال ، وليصور بها ضلال الذين يدعون غيره ، ويعتمدون على سواه . قال تعالى : (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه . ضعف الطالب والمطلوب ، ما قدروا الله حق قدره ، ان الله يقوى عزيز)

وقال تعالى (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ، ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهرآ . هل يستونون ؟ الحمد لله ، بل أكثرهم لا يعلمون ، وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه ، أينما يوجهه لآيات بخير ، هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل ، وهو على صراط مستقيم ؟) وقال تعالى (وتلك الأمثال نضربها للناس ، وما يعقلها إلا العالمون)

والقرآن الكريم حافل بالآيات التى تصرف الناس عن دعاء غير الله تعالى ، وتصور ضلال الذين ينصرفون عن الخالق الى المخلوق ، وعن الرازق الى المرزوق . قال تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة ،

وهم عن دعائهم غافلون ؛ وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء ، وكانوا بعبادتهم كافرين (

وقال تعالى (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله ؟ أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات ؟ ائتوني بكتاب من قبل هذا ، أو آتاءة من علم ، إن كنتم صادقين)

وقال تعالى (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره ، أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته . قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون)

وقال تعالى (ذللكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم ؛ وإن يشرك به تؤمنوا ، فالحكم لله العلي الكبير)

وقال تعالى (ذللكم الله ربكم له الملك ؛ والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطعير ، إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم ؛ ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير)

فالماقل الحازم المستبصر يقبل على ربه ، ويدعوه وحده لا شريك له ؛ ولا يدعو معه أحداً من خلقه ؛ فالله كاف عبده وبالغ أمره . (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) أجل إنه دعاء ضال لا يتصل بسمع ، ولا يرجى له نفع ، فهل للمسلمين أن يباعدوا الشبه بينهم وبين الكافرين والمشركين ؟ ، ويدعوا الله وحده مخلصين له الدين حنفاء ؟ وهل لهم إلى أن يتخلصوا من تلك العادات الذميمة التي ألفوا عليها آباءهم وأجدادهم ؟ وهل لهم إلى أن يصنعوا إلى داعي الحق ، ويستجيبوا لله ورسوله إذا دعاهم لما يحيبهم ؟ فإن الحق قديم ، ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل وأمل فريقتاً من الذين في قلوبهم مرض ، والذين يؤذيه أن يرجع الناس إلى الدين الحق ، يقول : إن المراد بالدعاء في هذه الآيات كلها هو العبادة . فنقول لهم :

تعم والدعاء عبادة بل هو مخ العبادة وخالصها وصحيحها ، وكفى برسول الله ﷺ شهيداً فقد قال : (الدعاء مخ العبادة) وان الذي يدعو من يعتقد فيه القدرة على الاستجابة لعابده بدعائه هذا ، ما في ذلك شك فوجهوا قلوبكم الى الله أيها المسلمون ؛ ولا تدعوا مع الله أحداً ولا تشركوا بعبادته أحداً .

دعوا الهتاف بأسماء المخلوقين في قيامكم وقعودكم وحركتكم وسكونكم ، وادعوا الله مخلصين له الدين . يقبل عليكم برحمته واحسانه ، ويتغمدكم بكرمه وانعامه . واسألوه من فضله العظيم ، انه كان بكم رحباً .

اللهم انى أسألك بنور وجهك الذي أضاءت به الظلمات واصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ، أن توفق المسلمين الى الرجوع الى دينك الحق ، وعدم التفریط في جنبك انك أرحم الراحمين .
أبو الوفاء محمد درويش

شكره صديق وتعليق على تعليقه

أشكر لمجلة « الهدى النبوى » من كل قلبى غيرتها على الحق ، وحرصها على أن تنقى ما ينشر بها من المقالات والرسائل من جميع الشوائب إرعاء على مصلحة قرائها واحتفاظاً بسلامة عقائدهم ، وصونا لمعارفهم أن يتسرب اليها شيء من الخطأ ولو طفيفاً نافعاً .

ولقد دفعها هذا الحرص الشريف المشكور على أن تعلق على تفسيرى للظلم بأنه وضع الشيء في غير موضعه في مقال التفسير المنشور بالعدد ٣٧ بقولها : لعل الأنسب أن يفسر الظلم بالنقص . . الخ .

ولست أدعى العصمة ؛ فكل ابن آدم خطاء ؛ وأرحب بكل تصحيح ونصح

وارشاد ، فأنا طالب علم وطالب حق ، والحكمة ضالة المؤمن يفرح بالظفر بها ،
ويغتبط بالوصول اليها .

بيد أنى أحب أن أذكر المجلة بالنصوص التى جاءت فى المراجع التى رجعت
اليها ، فاستظهرت تفسير الظلم بوضع الشيء فى غير موضعه .

قال الفيروز ابادى فى القاموس المحيط : الظلم بالضم : وضع الشيء فى غير موضعه
والمصدر الحقيقى الظلم بالفتح فهو ظالم وظلوم وظلمه حقه ، وظلمه إياه ، وظلم أحال
الظلم على نفسه ، ومنه شكاً من ظلمه ، وظلم كافتعل وانظلم احتمله ، وظلمه تظلماً
نسبه اليه ، والمظلمة بكسر اللام وكثامة ما تظلمه الرجل ، وأراد ظلامه ومظالمته أى
ظلمه ، وقوله تعالى (ولم تظلم منه شيئاً) أى ولم تنقص به وظلم الأرض : حفرها فى
غير موضع جفرها . . الخ .

فهذا النص يشعر بأن المعنى العام للظلم هو وضع الشيء فى غير موضعه وهو
المعنى الذى صدر به الكلام فى هذه المادة . وأما النقص فهو معنى خاص يندرج
طى ذلك المعنى العام . وإذا نقصت انساناً حقه فقد وضعت الشيء فى غير موضعه
لأن ما أخذته منه أو منعه إياه فوضعت عندك كان حقه أن يوضع عند صاحبه .

وقال ابن الأثير فى النهاية : (فى حديث ابن زمل) لزموا الطريق فلم يظلموه
أى لم يعدلوا عنه ، يقال : أخذ فى طريق فسا ظلم يميناً ولا شمالاً . (ومنه حديث
أم سلمة) أن أبا بكر ثكماً الأمر فسا ظلماء أى لم يعدلوا عنه . وأصل الظالم الجور
وبجائزة الحد . (ومنه حديث الوضوء) فمن زاد أو نقص فقد أساء وظلم أى أساء
الآداب بتركه السنة والتأديب بآداب الشرع ، وظلم نفسه بما نقصها من الثواب بترداد
المرات فى الوضوء . اهـ

فمن هذه النصوص يتضح للقارئ الكريم أن الظلم فى جميعها وضع الشيء فى
غير موضعه . ففى الحديث الأول لزموا الطريق فلم يظلموه أى لم يعدلوا عنه ، فإذا

عدلوا عنه فقد وضعوا سيرهم في غير موضعه وساروا في غير الجادة .
وفي الحديث الثاني ثكماً الأمر فما ظلمناه أى لم يعدلنا عنه ؛ والمدول عن الشيء
الانصراف عنه ووضع العناية في غير موضعها والاهمال في غير موضعه ؛ فمن عدل
عن شيء جدير بالعناية وأهمله وعنى بغيره فقد وضع الشيء في غير موضعه .

وفي الحديث الثالث : فمن زاد أو نقص فقد أساء وظلم ، فقد اعتبر الزيادة
والنقص إساءة وظلماً : فمن زاد في الوضوء شيئاً فقد أساء وظلم ، ومن نقص منه شيئاً
فقد أساء وظلم . وليست الإساءة للزيادة والظلم للنقص كما قد يتبادر لمن لم يدقق
النظر لأن العطف بأو يقتضى أن كل واحد منها يصدق عليه الحكم ؛ ولا يتأتى
تفسير الظلم بالنقص في الزيادة ولا يمكن تفسيره إلا بأنه وضع الشيء في غير موضعه
قال الراغب الاصفهاني في غريب القرآن : والظلم عند أهل اللغة وكثير من
العلماء : وضع الشيء في غير موضعه المختص به إما بنقصان أو بزيادة أو بمدول عن
وقته أو مكانه . ومن هذا يقال . ظلمت السقاء إذا تناولته في غير وقته ، فسمى
ذلك الابن الظلم ، وظلمت الأرض حفرتها ولم تكن موضعاً للحفر ، وتلك الأرض
يقال لها المظلومة ، والتراب الذي يخرج منها ظالم . والظلم يقال في مجاوزة الحد الذي
يجرى مجرى نقطة الدائرة ويقال فيما يكثر وفيما يقل من التجاوز . وقوله (ولم تظلم
منه شيئاً) أى لم تنقص . اهـ .

فيتمين لك أن الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه ، كما صدر بذلك الراغب
وكل المعاني الأخرى يمكن تفسيرها بذلك حتى النقص فما هو إلا وضع للشيء في
غير موضعه . هذا ولست أذكر نصراً أخرى في كتب أخرى ، فني ما أوردته
مايكفي ويشفي ، وإنما العلم عند الله . وأكرر شكرى لمجلة الهدى النبوى ، وأحمد
لها هذه الغيرة الشريفة على الحق ، وأسأل الله التوفيق .

أبو الوفاء محمد درویش

البناء على القبور

نشرت مجلة الفتح الغراء في عددها الصادر يوم الخميس ٢٩ الحجة سنة ١٣٥٨
بالتعنوان السالف ما يأتي :

« يظن البعض أن أهل نجد انفردوا بما اشتهر عنهم بشأن البناء على القبور
وكرهاتهم له وحرصهم على إزالته عملاً بالأحاديث الشريفة الواردة في صحيح البخاري
وفي صحيح مسلم وسائر كتب الحديث المعتمدة عليها . وقد اطلعنا على رسالة ألفها
الأستاذ يوسف أحمد مفتش الآثار العربية مترجماً بها حياة الفخر الفارسي واستطرد
فيها لهذا الموضوع فقال مانصه :

« وقد كره الامام الشافعي البناء على القبور فقال : وأكره أن يعظم مخلوق حتى
يجعل قبره مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده ، لما روى عن النبي ﷺ أنه قال
« لعن الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج » . وقد كان الملك
الظاهر بيبرس عزم على هدم كل مافي القرافة من البناء كيف كان ، فواقفه الوزير في
ذلك وفنده واحتمل عليه بأن قال له : إن فيها مواضع للأمرء وأخاف أن تقع فتنة
بسبب ذلك . وأشار عليه بأن يعمل فتاوى في ذلك فيستفتى فيها الفقهاء هل يجوز
هدمها أم لا ؟ فان قالوا بالجواز فعل الملك ذلك مستنداً الى فتاويهم ، فلا يقع بعد
ذلك تشويش على أحد . فاستحسن الملك ذلك وأمره أن يفعل ما أشار به قال :
فعرض الأمر على من وجد من العلماء في الوقت ، مثل الظاهر الترمذى وابن الجوزى
ونظائرهما ، قال كل كتبوا خطوطهم واتفقوا على لسان واحد أنه يجب على ولي الأمر
أن يهدم ذلك كله ، ويجب عليه أن يكلف أصحابها رمى ترايبها في السكبان ، ولم
يختلف في ذلك أحد منهم . ثم أعطيت هذه الفتاوى للوزير ، ولا يعرف ما صنع بها

وسكت على ذلك وسافر الظاهر الى الشام فلم يرجع ومات ودفن بدمشق ، انتهى .

* * *

« الهدى النبوى » هذه فتوى الامام الحجة محمد بن ادريس الشافعى رحمه الله فى مسألة البناء على القبور والنهى عن اتخاذها مساجد وفقاً لما تواتر فى هذا الباب من أحاديث المشرع الأعظم صلوات الله وسلامه عليه ، مما لا يمارى فى دلالة على حرمة هذا العمل إلا جاهل مغبون أو عالم بحرف الكلام عن مواضعه يشتري من هذا الجاهل بآيات الله نمناً قليلاً :

وقد أطبق علماء السلف كافة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان من قبل وبعد الشافعى على تغليظ حرمة البناء على القبور وتعميم المقبور بأى نوع من أنواع التعظيم بايقاد السرج على قبره ، أو جعله مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده كما يقول الشافعى آنفاً .

وظل إجماع العلماء متداخلاً لا ينفذ الى آرائهم رأى مخالف على توالى الزمن ، حتى جاء الملك العادل الظاهر بيبرس - أحسن الله جزاءه - فهمّ بإزالة ذلك الخنث العظيم الذى هو أس للشرك بالله رب العالمين ، فوقف فى وجهه ذلك الوزير الخبيث الذى باء بوزر بقاء ذلك المنكر الى يوم القيامة ، فغدر حماسة الملك بنخويفه من الفتنة وأحال الفصل فى ذلك الى العلماء ، فجاءت فتاوىهم رضى الله عنهم ونضر وجوههم محدى لفتاوى اخوانهم الذين سبقوهم بالايمان من علماء السلف بوجوب هدم هذه القبور (وتكليف أصحابها برمي ترابها على السكبان) ومع ذلك فقد ماطل هذا الشيطان فى تنفيذ رغبة الملك المدعومة بفتوى العلماء - التى انقطعت حجته الداحضة بعدورها - حتى مات الملك رحمه الله ورضى عنه ، فماتت الرغبة فى هذا العمل الجليل والقصد النبيل . وانى أجزم أن هذا الملك الهام لو لم يحمل بينه وبين رغبته ذلك الشيطان الرحيم وتمكن من هدم هذه القبور وما عليها من قباب لكانت وجهات الناس تغيرت فى احترامها بتوالى الزمن حتى هبطت حرارة تمسكهم بهذا الشرك

أو زالت كلية ؛ إذ أنهم كانوا ولا زالوا عباد الظواهر المزخرفة والأسنار المنقوشة
والأبواب المفضضة ؛ ولو كشف لهم عن دفين معتقد الى حد نسبة النفع والضرر اليه
قرأوا عظامه النخرة لولوا منه فراراً ولمثلثوا منه رعباً وانبتت ما بينه وبينهم العلاقات
ولكننا لا نقول - والله في الناس أمر هو بالغه - إلا كما قال موسى عليه السلام لربه
عز وجل (إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر
لنا وارحمننا وأنت خير الغافرين)

والذى نريد أن نترره الآن في هذا المقام وبهذه المناسبة أن اجماع العلماء على
الآخذ بظاهر الأحاديث الناهية عن البناء على القبور وتعظيمها كان تاماً كما قدمنا
الى عهد الظاهر بينرس أحد ملوك دولة المماليك البحرية والى ما بعده بزمان طويل
فكيف خلف من بعد أولئك الأبرار من لا يرى في ذلك بأساً ويتأول الأحاديث
كلها بل يرد اجماع من سبقه من العلماء ومن بينهم امامه الذى يوجب تقليده تقليداً
أعمى في توافه الأمور - حتى فتنوا بذلك العسامة وصيروا من يتعرض لنهيهم عن
التمسح فى القبور وقصد ساكنيها رغبة ورهبة فى موقف حرج اذ أن حجتهم الكبرى
فى ذلك اقرار العلماء وزيارة العلماء أو على الأقل سكوت العلماء ! وصدق رسول الله
ﷺ إذ يقول فى أمثال أولئك المضلين « ان الله لا ينزع العلم من الناس انتزاعاً
ولكن يقبض العلماء فيرفع العلم معهم ويبقى فى الناس رهوس جهال يفتنونهم بغير علم
فيضلون ويضلون »

فانظر كيف صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه حتى نجم من بينهم من كان ولا
يزال يحض الأمراء والسراة على تشييد القباب الفخمة على المعارف والذكرات من
من ذوى العظام النخرة موهاً ايامهم أن ذلك من الدين بل لعنه كل الدين ففعلوا
ذلك ثم وقفوا على أصحابها أخصب الضياع . وأمر القصور ، تجود بالغلة الوافرة على
سدتها المتعطلين ، المشاقين لله ورسوله ، ومن الأحياء من ذوى رحمتهم وأبناء
وطنهم من يطلب الأقامة فتعجزه ، والبالي من النياب فيعوزة .

التوحيده

الأستاذ الأديب محمد صادق عرنوس

في تعقيدها على كلمة الأستاذ البيهاني المنشورة في العدد الماضي من المجلة وعدنا أن نتبسط في موضوع هذا التعقيب حيث كان في حاجة إلى فضل بيان لم يسه المقام ، فنقول وبالله التوفيق :

إن جماعة أنصار السنة المحمدية - كما هي طبيعة نشأتها - هي الجماعة الوحيدة التي تترجم عن رأى السلف الصالح في فقه الكتاب والسنة من جمل الدعوة إلى التوحيد أول أغراضها ، بل هي الأساس الذي قامت عليه ولا زالت تلتفت الأنظار إليه . وقلنا في آخر كلمة التعقيب المشار إليه « وما دمنا قد اتخذنا القرآن حجة فلنتحاكم إليه ، فإن كانت نسبة محاضراتنا ومواد صحيفتنا في التوحيد بالنسبة إلى سائرها كنسبة آيات التوحيد والدعوة إليه إلى سائر آيات القرآن الكريم حمدنا ، وكنا غير مخطئين ولا نعبأ بعد ذلك بما يقال وما قيل ، فحسبنا الله ونعم الوكيل لأننا علمنا كما علمنا القرآن أن التوحيد هو المحور الذي يدور عليه عمران الكون واستقامة أمره واستتباب الأمن بين أفراده . وبذلك على أنه هو الذي قامت السموات والأرض وصلاح عليه أمر الدنيا والآخرة قول الله جل شأنه (وما خلقة الجن والانس إلا ليعبدن) فالعلة في خلق الجن والانس هي عبادة الله وحده ولا تطلق العبادة في جهاتها إلا على دعوة الله الخالصة من كل شائبة ، فهو قد خلقة لهذا ، ومن قبل خلق السموات والأرض وسخر لها ما فيها تبييراً لميشتهم الحياة الدنيا ليعبد كل ربه أثناء أجله الذي قدر له .

والمراد عز وجل إذ خلق الناس علم شدة احتياجهم إلى "توحيد" فأرسل الله

رسله مبشرين ومنذرين يقولون لهم أول ما يقولون: أن اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر وما زالت تلك دعوتهم حتى جاء خير من سفر بينه وبين عبادته ، فدعا دعوة اخوانه النبیین من قبل ، وهى عبادة الله وحده لا شريك له . وحى الوحي وتتابع بآيات الذكر الحكيم من جوهر التوحيد الخالص ، ومن ذهبه الأبريز موادها وبنودها

لا ترى جيسد آية من لآليه عاطلا
كضياء الشمس كلما شوهدت كان ماثلا

فأنصار السنة ، وقد عرفوا أن كل بناء على غير أساسه لا يثبت ، وكل خير فى غير تربته لا ينبت - جعلوه فى مقدمة ما يدعون اليه من آيات الله والحكمة ، حتى إذا طهرت النفوس من أضرار الشرك الذى ران على القلوب فأعمى البصائر والأبصار صارت لها قابلية وانجذاب لما يلقى عليها من العلم النافع والمغطات الحكيمة فاهتزت وربت ونبت فيها من الخير كل زرع بهيج . وان نظرة فاحصة لما عليه الناس اليوم تريك إعجاز القرآن فى عنايته بالتوحيد ، واختلاف الأساليب فى الدعاية اليه بين ترغيب فيه وترهيب مما يشوبه . أنظر الى تصوير المشرك وتغليظ أمر الشرك فى هذا الأسلوب الممجز الذى انفرد به الكتاب العزيز إذ يقول (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق) !!
أى انسان لم يختم الله على قلبه ولم يجعل على بصره غشاوة يسمع هذا الوصف ويتصور حال من انصف به ثم يبقى فى صدره شىء من الشرك بالله ؟

نعم إن شئت أن تعلم نعمة الله عليك أيها الموحّد فانظر إلى هذه الأوساط التى انتشر فيها الشرك تجدد أفرادها لا يخرجون من مأثم ولا يتناهون عن منكر فعلوه وكلما تفرقت بالمرء السبل ، كلما بعد عن الجادة فاحشوشته الشياطين وصار لهم عليه سلطان مبین ، إذ بقدر معرفته الانسان بربه وقدره حق قدره بقدر خوفه منه ، ومتى خافه اتقى محارمه ، فان واقع شيئاً منها كان من الذنب إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون .

ولست ترى المحارم تنزهك والجرائم تقتحم باستهتار إلا من اثنين : مشرك يعبد الله بغير مالم يأذن ، فينذر لغيره ، ويدبح لغيره ، ويستعين بغيره ، زاعماً أنه بهذا الغير يتقرب إليه ، فهو على سنن من قال (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وارتسكنا على جاههم عند الله كما يزعمون ، والمحسوب منسوب محو السيئات مغفور الذنوب !!

وآخر ملحد يقول (إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين) فهو أينما سقط لقط ، وحيثما افترص اقتنص ، سبغ في صورة إنسى ، ووحش بدا في مسلخ آدمي ، همه شهواته يغذيها ، وعمره ساعته التي هو فيها .
أما أحد أفراد الأمة الوسط - الخنيف الذي يعبد الله مخلصاً له الدين فبيهاة أن يرتكب الفواحش مستهتراً ، لأنه وحده ربه فامتلاً قلبه رهبة منه ورغبة إليه وصمد في عبادته إلى إله واحد فلم يتخذ ولياً من دونه ولا شريكاً يدعوه في شدته ولا رخائه .

« فهو » إن قال لا إله إلا الله سبقت معانيها في ذهنة ألفاظها في لسانه فاكسب العزة التي ضمنها الله للمؤمنين في قوله (والله العزة والرسولة للمؤمنين) فتكون من هذا الفرد جماعة (أشداء على الكفار رحماء بينهم) أو كما قال في الآية الأخرى (أعزة على الكافرين أذلة على المؤمنين) لا يدينون بالعبودية إلا لله وحده ، ولا يقيمون وزناً مخلوق إلا في دائرة العدل والحق . وكيف يجتمع الخوف من الله والخوف من عبد من عباده في قلب مؤمن ؟ ألم تر كيف كان يدحر ربه النبي بن حارثة وسمد بن أبي وقاص في أسماهم البالية وهياتهم المشعثة على سرازية الفرس وأمرائهم وهم من هم نخامة مظهر وعظمة سلطان ووارف نعيم ، كأنما يدخلون على أحقر الناس ودهائمهم ، لأن الله أهانهم فاستهانوا بهم .

وانك إذا ألقيت ببعرك في خريطة الكرة الأرضية اليوم فهالك أن لم تجد

في بسطها أمة مسلمة مستقلة إلا واحدة أو اثنتين في قدم استقلال إحداهما عرج
وفي صدره حرج . فاعلم علم اليقين أن مرد ذلك الى عدم الاخلاص في التوحيد
وانصراف المسلمين - بحكم مواقع بلادهم الجغرافية - عن الخالق الى المخلوقين
يبتغون عندهم العزة فأشربوا في قلوبهم الذل بشركهم ، وصاروا طعمة كل آكل ونهزة
كل أفاق شريد ، وسقطوا عن الحساب الدولي ؛ فهم إمتعات الأمم التي هم تحت
سلطانها ، إن قالت لهم افعلوا ففعلوا أو انركوا تركوا ، خطامهم في يديها إن شاءت
أرسلته وإن شاءت زمته ، في حين أن بعض الحيوان لا يصبر على الضيق طويلا
فهو إن رسيم الحيف تمرد وإن ضرب بالسيف . أما هؤلاء فكهم من ملايين فهم
واخجلناه بحكمهم من الدول الغربية من لا تساوى جزء من عشرة من عددهم
وصلى الله على من وصفهم بغشاء السيل إن اتصفوا بالعلامات التي أخبر عنها وقد اتصفوا
فكان حديثه فيهم من المعجزات الخالدة على وجه الزمان

« والموحد » إن قال أشهد أن محمداً رسول الله ؛ من تاريخ محمد وجهاد محمد وآثار
محمد في هذه الدنيا على ذهنه ساعة يشهد بهذه الشهادة ، فيجتهد على قدر استطاعته أن
يكون له فيه الأسوة الحسنة ، فيسدد ويقارب ، ولا يقدم على سنته قول قائل ولا رأى
نذى رأى ، ويكون حبه له حباً للعمل بدينه القيم غير مشوب بالمحدثات والبدع
« والموحد » إذا صلى أقام الصلاة كما أمر الله بلسان رسوله ، ساكنة لها جوارحه
خاشعاً لها قلبه ، مطمئناً في قراءته وسائر حركاته حتى ينفقل منها وقد خرج من الوعيد
الذى جاء في حق المصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون ؛ ويمنعون
الناعون . لأنه لم يسه عن حكمة تشريعها وسر فرضيتها على الناس في أوقاتهم الخمس ،
نملاّت قلبه بالايمان ؛ وسخرت يده بالاحسان

وإذا زكى أخرج نصاب الزكاة من حر ماله طيب النفس ؛ مستريح الضمير ،
وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى ، لا يتجامل
فيحرم المستحقين بل يظهر نعمة الله عليه باعطائه الفقراء والمساكين

« والموحد » إذا صام صامت جوارحه عن الآثام قبل بطنه عن الطعام فصفت بوجهه وزكت نفسه وكان عيده رضا ربه ومغفرة ذنبه .

وإذا حج بيت الله الحرام اختار الطيب من ماله ليحمله اليه ، حتى إذا بلغته أدى المناسك كما أداها رسول الله ﷺ ، وتتبع الآثار الصحيحة فسلكت نهجها ، فان بدأ له التوجه الى مسجد المدينة عرف آداب الزيارة ، فلم يتمسح بالأعتاب والأستار ، علمه أن حب رسول الله لا يتحقق إلا باتباع شرعه والتمسك بسنته ، وجعل قوله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » على ذكر منه دائماً ، ثم عاد الى بلده موقفاً في حجه وزيارته ، وقد خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه .

« الموحد » من توحيده في جنة وإن عُدت من جملة الفقراء ، والناس من شرهم في سعيهم وإن كانوا في عداد ذوى الثراء . هو مطمئن بقضاء الله وقدره لا يبطر عند النعمة ولا يكفر عند النعمة ، بل إن أصابه خير شكر الله فضله عليه ، وإن أصابه غير ذلك صبر فكان من الفائزين ، فهو على كل حال يتر بص لنفسه إحدى الحسنيين « الموحد » يعيش بين الناس على البرنامج الذي رسمه المشرع صلوات الله عليه للمؤمنين في حديثه الذي رواه مسلم عن أبي هريرة عنه وهو قوله « لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره . التقوى ههنا - ويشير الى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله وعرضه » .

« الموحد » يعرف الفرق بين السنة فيأتيها والبدعة فيجتنبها ، لا يؤخذ على غرة ولا يساق سوق الأنعام ، لأنه لا يسلم لقائل - مخبراً عظم خطره - قولاً إلا إذا عرف من أين اغترف ، فان وافق الكتاب والسنة فبها وانعمى عين ، وان خالفهما اتخذ وراءه ظهرياً واستبرأ لدينه وعقله من كل رأى لا يقع على أصل من الأصولين الكريمين .

« الموحد » موطأ الاكناف ، سمح اذا باع ، سمح اذا اشترى ، سليم القلب عف الضمير ، لا يبطن خلاف ما يظهر ، أبغض شيء اليه النفاق والمناقون والرياء والمراءون ، أخوته في الله وقطيعته في الله ، يؤثر اخوانه على نفسه ، يتقصد أحوالهم فيخفف من أعبائهم ويرفقه من بأسائهم .

اخوانه في الله مشغول بهم يأسو الجريح ويرفد الضحضا
واذا امرؤ هاض الزمان جناحه فيهم بود لو استحال جناحا
وبالجملة فاني لو ذهبت أعدد بركات التوحيد على من وفقه الله اليه وأعدد مزاياه واحدة واحدة لانهيت أعجز منى ساعة ابتدأت ، وأما أصفه بواحدة قالها أحد السلف « ماذا وجد من فقده وماذا فقد من وجده » وحسب الموحدين مغفرة ونباهة ذكر أن وصف الله محمداً وصحبه الكرام بوصف ينطبق على جماعتهم حينما كانوا وأيتما وجدوا حيث يقول عز من قائل (مجد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ، رحماء بينهم ، تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيأثم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ، ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه ، يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً) ما

دعوة خاصة للمسلمين في

مطبعة أنصار السنة المحمدية

تقرر اجتماع الجمعية العمومية المشتركين في تأسيس مطبعة أنصار السنة المحمدية في الساعة الثامنة من مساء يوم الجمعة ٢٢ من المحرم الحالى ، الموافق أول مارس سنة ١٩٤٠ وذلك للاطلاع على ميزانية العام الماضى واعداد ميزانية العام الجديد فنرجو حضرات المشتركين المحضور بدار الجماعة في التاريخ المبين ما
الادارة

الله والعالم^(١)

خطبة مطوية للدكتور صروف

إن في العالم أو بالحرى في الأرض وما بلغ اليه الانسان من الأجرام السماوية كائنات لا يخصصها العد ولا تقع تحت الحصر . ولكن العلماء قد فحسوا كل ما وصلوا اليه منها وتدبروه جيدا فأروه يندرج كله في ثلاثة أقسام : قسم يحيا ويتحرك حركة إرادية كالإنسان والطير والسمك وهو المسمى بالحيوان ؛ وقسم يحيا ولا يتحرك حركة إرادية كالأرز والورد والبقل وهو المسمى بالنبات ؛ وقسم لا يحيا ولا يتحرك حركة إرادية كالتراب والماء والهواء وهو المسمى بالجماد . وقد وجدوا لدى الفحص الكيمازى المدقق أن أجسام الحيوان والنبات والجماد تشترك في كونها مركبة من مواد جامدة لانهيا ولا تتحرك لذاتها ولا يمكن حلها بالوسائط الكيماوية المعروفة الى الآن وهى ما يسمى بالعناصر ، وهذا لا يناقض قولى الآن أن النبات يحيا ولا يتحرك حركة ارادية ، لأن الحياة والحركة الارادية لدينا خاصة لازمة للعناصر بل عرض مفارق يطرأ عليها ويفارقها ، فان فى حياة الخنطة مثلا أصلا حياء فحين تزرع فى الأرض وتناسبها الأحوال يذنبه هذا الأصل الحى ويمتنع بعض العناصر من التراب والماء والهواء وتستطرق حياته الى كل الحبة فتتنمو وتصير فرخا ثم سنبلا الخ وأما اذا سُلِقت فبت أصلها الحى ثم زرعت فى الأرض وامنت منها شيئا بالقوة

(١) نقلا عن مجلة المقتطف الصادرة بتاريخ أول يولييه سنة ١٩٢٩ - ٢٤ محرم سنة ١٣٤٨ ، وقد آثرنا نشرها فى مجلة الهدى لما فيها من تفصيل لآيات الله الكونية التى حث العقلاء من عباده على التفكير فيها اعترافا بكامل قدرته وعظيم ربوبيته . والحكمة فلة المؤمن يأخذها أين وجدها .

التي نسميها بالغازية الشمرية ، فلا تكسب ما تعتصم به حياة لأنه لا حياة فيها . وكذا اذا أدفت البيضة الجديدة مدة معلومة نمت الجرثومة الحية التي فيها وأشركت الملح والبيض معها في الحياة . فيصير السكل فرخاً جياً متحركاً ذا لحم وعظم وریش ولا يلبث طويلاً حتى يخرج من حبسه ويقف أثر والديه . لكن اذا سلقت البيضة وماتت هذه الجرثومة الحية لم تقصر فرخاً معها استعمل لها من الوسائط . فما هو سر هذه الحياة وكيف يستطيع الجسم الحي أن يشرك الجماد معه في الحياة ؟

سر الحياة

هنا مسألة أشكل حلها . هنا يقف العقل مندهشاً وهو يراجع مقدماته العقلية ومعارفه النقلية فيراها عقيمة لا تنتج له نتيجة ولا تأتي به الى حقيقة ، فيرجع التفكر ويستغيث بالادوات العلمية والوسائط العملية لعل هنالك ما يوصله الى هذه الغاية ويكشف عن محياها ستار الاستتار فيأتي بالوسائط الكيماوية ويحلل بها الاجسام الحية فتتحلل كلها الى عناصرها البسيطة ولكنها تسمى خالية من الحياة واذا أراد تركيبها ثانية كما كانت تعذر عليه ذلك بل استحال . أما الحياة التي كانت فيها وقفت حال حلها فلا يشمر لها برائحة ولا طعم ولا وزن ولا يرى لها عيناً ولا أثراً ولا يعلم كيف كانت قائمة في الجسم ولا الى أين ذهبت ، فيطرح الوسائط الكيماوية ويلتجئ الى غيرها فلا يرى أمامه أفضل من المكروسكوب أى الآلة المكبرة المفتاح الذي فتح به المتأخرون مغاليق الطبيعة واطلموا على شيء من أسرارها وغوامضها ، وهو آلة بصرية ترى بها الاجسام الصغيرة كبيرة . ومن هذه الآلة ما هو متقن جداً حتى انك ترى به الجسم أكبر مما هو بأكبر من ثلاثة آلاف مرة . فلا بد للحكماء من أن يلتجئوا الى هذه الآلة عساها أن تكشف لهم أسرار الحياة وقد فعلوا ، ولكن غاية ما توصلوا اليه بواسطة الآلة المكبرة أن في الاجسام الحية جراثيم صغيرة شفافة لزجة خالية من اللون قوامها كقوام البيض النقي .

وقد راقبها العلماء طويلا وفحصوها بأقوى ما عندهم من المكبرات فلم يروا لها أعضاء ولا آلات ولا وجدوا شكلها واحداً في كل أنواع النبات والحيوان من الفطير الدنيء الى دماغ الانسان ، ووجدوا أنها تتحرك دائماً بحيث لا تبقى على حالة واحدة ولو لحظة من الزمان ، ولا تزال تتناول المواد غير الحية مما جاورها وتحييها حالاً بطريقة عجيبة لم يكشفها العلم ثم تكون منها خيوطاً عصبية أو شريانية أو عظمية أو عضلية أو نحو ذلك . وتنسج هذه الخيوط أعصاباً وشرايين وعظاماً وعضلات ، فان كانت مما يكون عظماً لا يمكن أن تكون عصباً . هما يستعمل لها من الوسائط . وكذا ما يكون منها ورقاً لا يمكن أن يكون ثمرأ ، وما يكون زهراً لا يكون خشباً ، وقس على ذلك .

هذا مع أن جراثيم الورق والزهر والتمر واللحم والعظم والشرايين والأوردة هي بحسب ما يُعلم واحدة أبداً ودائماً في كل أنواع النبات والحيوان وفي كل أدوار الحياة وكثيراً ما تكون مواد غذائها واحدة أيضاً ولكنها لا تغلط ولا تخل في عملها . ثم انها اذا توت هذه الأجزاء لا تتركها بل هي نفسها تكون قد تجزأت أجزاء كثيرة وانتشرت في ما كونه لحماً أو عظماً أو ورقاً أو ثمرأ الخ ، حتى انك تراها منتشرة في كل أنسجة الجسد بحيث لا تجد فسحة قطرها جزء من خمسمائة جزء من البوصة خالية من هذه الجراثيم . ومقدارها في الجسد الحى نحو خمسة جرماً : ومن المؤكد أن هذه الجراثيم لا تتكون الا من جراثيم حية ، فان قيل أتى أنت حياة الجرثومة الأولى وكيف تأتي أن تعطى الحياة لما جاورها من المواد غير الحية ؟ وكيف تستطيع أن تنقسم الى أقسام كثيرة جداً ولكل قسم خواص الجرثومة الأولى تماماً ؟ وكيف تنعم أعمالها دائماً على غاية الدقة ؟ قلنا : هنا طائفاً كل العلماء رؤوسهم وقُلُوبُهم لا تعلم ولم يكشف لنا عما هي الحياة ولا يمكن أن تكون خاصة من خواص المادة للتناقض الظاهر بينها وبين الاستمرار بل هي عرض خارجى يؤتى به اليها ويذهب به عنها ، والآتى بها الى هذه الجراثيم عالم قدير قدرته بالغة الى كل الموجودات الحية وقابضة على زمام الطبيعة .

ألا يبين من هذا أن الحياة محوَر دولا ب الكون وروح العالم الحى تصرح بوجود إله محيى قد ير حكيم جرياً على القول الحق أن لكل معلول علة ولكل عمل عامل؟

❦ موازنة ❦

الذين ذهبوا إلى معرض باريس رأوا هنالك آلات مختلفة الأشكال والصفات رأوا آلة تطحن القمح وتمجنه وتخبره ، وأخرى تبلى التبغ وتفرمه وتنسقه ، وأخرى تطبع الورق وتطويه وتخيطة إلى غير ذلك ، فذهلوا عن أنفسهم وقالوا ما أحكم الإنسان وما أعجب ما وصل إليه . ولو حاولت إقناعهم بأن هذه الآلات وجدت من نفسها ، أى أن دقائق الحديد ودقائق الخشب نجمت وتركبت فصار بعضها عوارض وبعضها مخارز وبعضها دواليب وبعضها أساطين إلى غير ذلك من الأجزاء المختلفة الأقدار والهيآت ثم تركبت على أوضاع خاصة فتألفت منها تلك الآلات العجيبة ، ثم إن هذه الآلات جذبت إليها الفحم من طبقات الأرض وأضرمت فيه النار ، وملأت جوفها من مياه الينابيع فسخن الماء بحرارة النار فصار بخاراً ، ورفع الأساطين التى فوقه فارتفعت وأدارت الدواليب الكثيرة وحركت الأدوات المختلفة فتسبب عنها طحن القمح وعجن الطحين وخبز العجين وطبع الورق وبلّ التبغ الخ وقد جرى كل ذلك ولم تدخل فيه يد الإنسان — لو صرحت لهم بهذه النتيجة — لقدرك مجنوناً أو هاذراً . بل من تراه يسلم بذلك ، وأى عقل يعتقد به سخيفاً كان أو ثقيفاً ؟ أيمكن أن توجد هذه الآلات من نفسها ؟ أيمكن أن تختار هذه الأوضاع بلا صانع قادر على صنعها ؟ كذلك العقل والنقل لا يسلمان بذلك ، السقل والنقل يرفضانه . وإنى لأرى التصديق أن واحداً وواحداً سبعة أيسر من أن المطبعة وجدت من نشء الطبيعة ، والتصديق أن واحداً وواحداً سبعون أقرب من التصديق بأن الآلة البخارية التى تسير السفن الكبيرة وتقضى أكثر مصالح الإنسان وجدت من نفسها .

ليكن ما هذه الآلات بالنسبة إلى أصغر الحيوانات التى لصغرها لا تراها العين

التي لو جمع ألف حيوان منها معاً ما بلغ جرمها كلها جرم الخردلة الصغيرة ؟ ماهذه الآلات بالنسبة إلى العفن الذي نراه مذكوراً كالرماد الأخضر ؟ وإذا نظرنا إليه بالمكروسكوب رأيناه غابات من الأشجار وكلها تحيا وتنمو على صورة قصرت عقول البشر عن إدراك كنهها ؟ من يتجاسر فيقول ان هذه الحيوانات وهذه النباتات وجدت هكذا من نشء الطبيعة ؟ لـكن ماهذه بالنسبة إلى الحيوانات الكبيرة ذات الأيدي والأرجل والعيون والأذان ؟ أين آلات البشر من جسد الانسان ؟ من عينيه ذات الطبقات العديدة والتراكيب المعجبية ، فلو جمعت كل آلات البشر شرقا وغربا مساوت كلها عينا واحدة في الاتقان والغرابة ، ولو اجتمع كل علماء الأرض وصناعها وأرادوا أن يصنعوا عينا باصرة كهين البعوضة وصرفوا عمرهم كله في هذا العمل إلى أن حانت منيتهم لجنتهم في آخر حياتهم وقد رموا آلاتهم في النار وقالوا كلهم : عجزنا عجزنا

أيها السادة : ليس في ذلك شيء من المبالغة ، لأن سبيل الحياة والنمو لم يخط فيه الانسان في ماضى ولا يؤمل أنه سيخطو فيه في مايتى . وأيسر على الانسان أن يصدق باقامة سلم تصل من الأرض إلى الشمس من أن يصدق بإمكان عمل عين باصرة أو أذن سامعة أو جرثومة نامية وإن كان لا يمكن للآلات البسيطة التي يعملها الانسان أن تتكون من نفسها بل لابد لها من صنع قادر على عملها وهي دون الآلات الموجودة الحية بما لا يقدر ، فمن يصدق أن هذا العالم العظيم مع ما فيه من الأجسام الحية التي لا تقع تحت الحصر وجد من نفسه ؟

وخلاصة ما تقدم أن الكائنات الحية بأسرها تصرح بوجود خالق قدير خلقتها وأحياها ، وإيس هذا قولا جرى على لسان الخلق كما يزعم بعض المتفلسفين بل هو حقيقة وقف العلماء عندها وحكم أذعن له مشاهير الباحثين . وهذا ليس كل ما أريد تقريره أمامكم أيها السادة لأننى أظنه مقروراً في عقول الأكثرين حتى ان زيادة تفصيله من باب تحصيل الحاصل ، بل مرادى أن أقدر أمراً آخر ربما لم يكن المرتابون فيه

قلائل ، وهو أن هذا الخالق الحكيم ما خلق هذه الخلائق وتركها بل يعتنى بها كل لحظة من الزمان فى كل أدوار حياتها ، ولو أهملها يوما واحداً لخرب نظام السكون ومات كل حي وتبددت العناصر بدداً ، وهذا لا بد من تقريره بالبرهان فأرجوكم أن تسمعونى بالتأتى

قلت سابقا ان جميع الأجسام الحية مؤلفة من جراثيم زلاية شفاقة وأن تركيبها واحد فى جميع أنواع النبات والحيوان . أما هذه الجراثيم فمركبة كيماءيا من أربعة عناصر بسيطة وهى الأكسجين والهيدروجين والنيتروجين والكربون . وقد سمعتم ذكر هذه العناصر مراراً كثيرة ، ولكنى لا أظن أنكم رأيتموها وعرفتم كل خواصها فلا بد لى من شرحها قليلا قبل أن أبين لحضراتكم عظم العناية فى المحافظة عليها .

الحياة والكيمياء

وهنا أجرى الخطيب امام المستمعين تجارب عملية شرحا لنظريته ثم قال :
فينضح من هذه الأعمال أن فى الأكسجين خاصة لتقوية اشتعال الأجسام المشتعلة ، ولو سمح لى المقام لأبنت لكم أنه يشعل أكثر الأجسام وان كانت باردة والهيدروجين غاز شفاف كالأكسجين ولكنه أخف منه كثيرا وأخف من كل العناصر المعروفة ، ومن جملة خواصه أنه يتحد بالأكسجين فيتكون منهما ماء . وكل المياد التى على الأرض وفى البحر وفى السحاب مركبة من الأكسجين والهيدروجين . والنيتروجين غاز شفاف كالأكسجين ولكن خواصه تخالف خواص الأكسجين والهيدروجين ، وهو يتحد بالأكسجين فيتكون من اتحادهما حوامض شديدة الفعل أهمها الحامض النتريك أى ماء الفضة الذى يذيب الفضة وأكثر المعادن ويميت الأنسجة الحيوانية والنباتية كما لا يخفى .

قلت ان الجراثيم الحية مركبة من هذه العناصر الأربعة فلو اتحد الأكسجين بالهيدروجين عند أول اتصالهما لحدث من ذلك ماء فقط وبقى النتروجين والكربون

معلقان ، ولو اتحد الاكسجين بالكربون لتكون من ذلك غاز سام . ولو اتحد
الاكسجين بالنروجين لتكون منهما حامض أكل . ولو اتحد الهيدروجين بالكربون
لتكون منهما غاز قابل الاشتعال . ولو جمعت هذه العناصر الأربعة وتزكنت ما أمكن
أن يتركب منها إلا هذه المركبات وكلها غير حية وأكثرها مضر بالحياة . فمن
يخالف نواميس العالم ويركب هذه العناصر ويجعل منها أصلاً حياً ويعتني بها دائماً
حتى لا تنحل ولا تتركب بخلاف ذلك ؟ ومن يعطى لهذه الجرائم قوة حتى تكون
في النبات نباتاً وفي السمك سمكاً وفي الطير طيراً وفي الإنسان إنساناً ويحكم عليها
ويعتني بها في كل أدوار حياتها حتى لا تفلط أبداً ؟ لأنه لا يُعهد عن جرثومة نبات
كونت حيواناً ولا عن جرثومة سمك كونت إنساناً مع أن الجرائم واحدة دائماً
وتركيبتها غير متغير في كل أنواع النبات والحيوان وفي كل أدوار الحياة . قل لنا من
يرتاب في العناية الإلهية ؟ لو بطلت العناية حقيقة أما كان أكسجين الهواء يحرق
جسدك كما يحرق الحديد ؟ أما كان أكسجين جسدك يتحد بهيدروجينه فيصير ثلاثة
أرباعك ماء ؟ أما كان أكسجين جسدك يتحد بنتروجينه فيصير حامضاً أكلأ
ويأكل بدنك ؟ قل لنا يا من تذكر العناية - لو انتفت العناية كما تزعم فمن كان يمنع
جرائم جسدك عن أن تكون لحماً فقط فتصير كالك لحماً لا عظم فيه أو أن تكون
عظماً فقط فتصير كالك قطعة من عظم أو أن تكون دماً فقط فتصير بركة دم تنتن
عما قليل وتهب رائحتك الخبيثة في الأقطار ؟

عناية الله شاملة

ومن الناس من يقولون إن الله معتن بالأمور الكبيرة ولكنه لا ياتفت إلى
الصغيرة ، فلو صح زعمهم وترك صغار الأشياء لتترك الجرائم نفسها لأنها من أصغر
ما يوجد . ولو تركها سنة واحدة لخرب نظام العالم وصار الإنسان يزرع أرضه قمحاً
فتنبت له عقارب ، وينصب كرمه عنباً فيخرج له حبات ، ويتزوج بامرأة فتلد له

جنائبه ، ويركب على فرس فيستحيل تحته ضفدعا . ولا تظنوا أيها السادة أنني خرجت من معرض الجد الى معرض الهزل ، حاشا لي أن أقرر لديكم إلا الحق فإنه لم يطلت العناية لحظة من الزمان لتعذر علينا أن نعرف مصير هذه الجرائم . أما الذين أرادوا أن ينكروا العناية فقد بذلوا جهدهم في جمع شواذ الكون لاثبات دعواهم ولما وجدوها شيئا لا يذكر بالنسبة إلى أموره القياسية أخذوا يبحثون عن سبب في المادة يجعلها تسير على سنن واحد وإلى الآن ما وجدوا . أنكروا العناية الإلهية ونزلوا الله - تعالى الله علواً كبيراً - عن عرش العالم وأخذوا يفتشون عن غيره ، وإلى الآن ما وجدوا ، ولن يجدوا ، حمداً للملكة الدائم الأعلى ، فندعهم في خوضهم إلى أن يملن الله ذاته ، ويتبينهم عن غيبهم . أما بما تقدم فكاف لاقتناع غير المكابر بأن حياة الأجسام الحية تستلزم وجود إله محي وأمامها وظائفها بلا خلل يستلزم كون هذا الإله ناظراً إليها ومعنياً بها .

إلى هنا أطلقت الكلام على النبات والحيوان . أما الآن فأريد أن أحصر كلامي في الانسان فأقول : قد ظهر من الأبحاث المدققة أن الانسان قد اعتقد في كل أين وحين بوجود إله وبوجوب العبادة له ، ولا يخلو هذا الاعتقاد أن يكون غريزة في فطرة البشر أو استنتاجاً ، صلوا اليه بالدليل أو إعلاناً جاءهم بوحي من هذا الإله فإن كان غريزة في فطرتهم فالذي فطرهم عليه هو خالقهم وهو خير شاهد لنفسه ، وإن كان استنتاجاً فلا بد من أنهم استنتجوه مما في الطبيعة من الشواهد على وجود الله وعنايته كما قد رأينا هذه الالة ونعم ما فعلوا ، وإن كان الله سبحانه قد أعلن لهم ذاته بطريقة ما فاعتقادهم في محله وهو عين الصواب . وعلى كل فوجود هذا الاعتقاد بين كل البشر دليل على أن آداب الانسان تثبت وجود الله وعنايته . فالعالم الأدبي يملن وجود الله ويثبت كونه معنياً بخلائقه دائماً مثل العالم المادي .

ويترتب على ذلك أمر جوهرى جداً ، وهو أن الله ناظر إلى كل فرد من أفراد البشر دائماً وأبداً ، فإذا كان الله ناظراً إلينا دائماً فأي أناس يجب أن نكون ؟

الفتاوى

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

﴿ النهي عن لبس الشهرة والخيلة ﴾

عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « من لبس ثوب شهرة في الدنيا ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » رواه الجماعة أما ثوب الشهرة فما يتعزز به على الناس ، ويترفع به عليهم ، ويوجب شهرته بينهم ، وأما جر الثوب خيلاء فمعناه تكبراً واختيالاً بطراً واستعلاءً والخيلة والبطر والكبر والزهو والتبختر والخيلاء كلها بمعنى واحد أو متقارب ، والمراد منه حرمة

يادعاة الحق ، يامن يغارون على خير بلادهم ، يامن يقصدون إصلاح العالم ، يامن ضحون بمصالحهم في خدمة وطنهم ، يامن يسفكون دهمهم في طلب الراحة والحرية وانقاذ المظلومين ورفع لواء العدل والانصاف : إني أربكم طريقاً لبلوغ أمانيتكم : اذهبوا وعلّموا الناس أن الله ناظر اليهم دائماً . اذهبوا واطيعوا في عقول الناس أن عين الله عليهم دائماً . اطيعوا في عقل القاضي أن عين الله عليه ينتف كل ظلم من حكمه . اطيعوا في عقل التاجر أن عين الله عليه ينتف كل خداع من متاجرته . اطيعوا في عقل العامل أن عين الله عليه ينتف كل غش من عمله . اطيعوا في عقول الجميع أن عين الله عليهم يرتع الناس في بحبوحة الأمن والراحة والحرية والسعادة . يارجال سوريا ، ويارجال الشرق كافة : فتشوا عن كل الوسائط التي يمكن استخدامها لترقية شأن بلادكم فجدوا أن هذه هي الوسطة الفضلى ، وإن لم يمكننا أن نغير عقول كل أهل الجيل الحاضر فلنفسح في تغيير عقول الجيل المقبل . وفقنا الله إلى الصواب ؟

التكبر على عباد الله قال تعالى (ولا تصغر خدك للناس ؛ ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور) أي أقبل على الناس بوجهك متواضعاً ولا تبد لهم شق وجهك وصفحته كما يفعل المتكبرون ، فمن اشتهر في الدنيا بالتكبر والعجب ، أو جر يوبه للخيلاء والكبر ، اشتهر في الآخرة بالمذلة والاحتقار وعدم نظر المولى إليه ، عقوبة له ، والعقوبة من جنس العمل . والحديث الأول يدل على تحريم لبس ثوب الشهرة إذا كان اللبس لقصد الاشتهار فلا فرق بين رفيع الثياب ووضيعها ، والموافق للملبوس الناس والمخالف ، لأن التحريم يدور مع الاشتهار ، والمعتبر القصد وإن لم يوافق الواقع ؛ ولهذا قال بعض السلف : كانوا يكرهون الشهرئين من الثياب العالی والمنخفض

﴿ نهى المرأة أن تلبس ما يحكى بدنھا ﴾

عن أسامة بن زيد قال « كسأى رسول الله ﷺ قبطية كشيعة كانت مما أهدى له دحية الكلبي ، فكسوتها امرأتى ؛ فقال رسول الله ﷺ « مالك لا تلبس القبطية ؟ فقلت يا رسول الله كسوتها امرأتى ، فقال : مرها أن تجمل نحتها غلالة فأنى أخاف أن تصفح عظامها » رواه أحمد وغيره .

القبطية : نسبة إلى القبط من أهل مصر ، والغلالة شعار يلبس تحت الثوب كافي القاموس وغيره . إنما أمر بالثوب نحتها لأن القباطى ثياب رقاق لا تستر البشرة عن رؤية الناظر ، بل تصفها ، فدل الحديث على أنه يجب على المرأة أن تستر بدنھا بثوب لا يصفه . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (صنفان من أهل النار لم أرهما بعد ، نساء كاسيات عاريات ، مائلات ، مميلات ، على رؤوسهن أمثال أسنمة البخت المائلة لا يرين الجنة ولا يمجدن ريحها ؛ ورجال معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس » رواه أحمد ومسلم .

هذا الحديث من أعلام النبوة فانك ترى النساء في زماننا كما وصفهن رسول الله ﷺ فهن كاسيات أجسامهن ثياباً رقيقة لا تستر ما نحتها بل تصف البدن واللون ومنها ما يسمى الجوارب الاحمية لأنها من لون الجسم وزينة له ، ومنهن من تكشف

بعضه كالشعر والصدر إظهاراً لزيبتها ومحاسنها وقوله (مائلات) أى بهذا التهنك والاستهتار عما يجب عليهن من الصيانة والاستحياء اللذين هما من أفضل أخلاق النساء (ميمالات) أى لغيرهن ، مغريات بفعلهن المذموم .

« على رؤوسهن أمثال البخت المائلة لا يرين الجنة ولا يجدن ربحها » الأسنما جمع سنام ، وسنام كل شئ أعلاه ، والبخت الأبل الخراسانية أو الجمال الطوال الأعناق أى يعظمن رؤوسهن ويكبرنها بلف عصابة أو نحوها عليها وربطها بها فتكون المرأة بعملها هذا مجلبة للأفكار ، ومشاراً للخواطر والأفكار ، فهذا الوعيد الشديد بالحرمان من الجنة وبدخول النار يتناول المرأة المسترجلة التى تعصب فاحية من رأسها بعصابة مائلة ، أو تغطى جانباً من رأسها وتكشف الجانب الآخر اظهار للزينة ، وهما هى ذى المرأة الحديثة تقلد الغربية فى قطع غداثرها وقص شعرها وتزيق سترها ، وكشف أطرافها ، والاغراء بزيبتها والايقاع بفنتها . « ورجا معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس)

السياط جمع سوط وهو كل ما يجلد به ، وهؤلاء الرجال هم المستبدون الظالمون الذين يفسدون فى الأرض ولا يصلحون ، ومنهم من جردوا الأمة بالقوة مما اتى من ميراث النبوة ، من دين وتشريع وأدب وخلق كحكومة الترك ومن هذا حظهم من يذلها لسلطان الأجنبي ويضربها بسياطه ؛ حتى تفقد قوتها ، وتروى عزتها كرؤساء الحكومات المستعبدة .

﴿ انتهى عن تشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال ﴾

أخرج البخارى وأصحاب السنن من حديث ابن عباس قال : لعن رسول

ﷺ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء .

وأخرج عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه رأى امرأة متقلدة قوساً وهى

مشية الرجل فقال : من هذه ؟ فقال هذه أم سعيد بنت أبي جهل فقال سمعت ر

الله ﷺ يقول : « ليس منا من تشبه بالرجال من النساء » وعن أبي هريرة رضى

عنه أن النبي ﷺ «لعن الرجل يلبس لبس المرأة ، والمرأة تلبس لبس الرجل» رواه أحمد وأبوداود ، ورواية أبي داود (لبسة) في الموضوعين . دلت هذه الأحاديث على تحريم تشبه النساء بالرجال والرجال بالنساء ، لأن اللعن لا يكون إلا على فعل محرم كما ذهب إليه الجمهور . وقد قال النبي ﷺ في المترجلات أخرجوهن من بيوتكم ، وروى البيهقي أن أبا بكر أخرج مخنثاً ، وعمر أخرج واحداً .

والسبب في ذلك ظاهر وهو أن للمرأة أعمالاً منزلية خاصة بها شاغلة لها عن مشاركة الرجل في أعماله وهي الزوجية والأمومة والرضاع ، وحضانة الأطفال وتدبير المنزل ، ولها الرئاسة في جميع الأعمال الداخلية المحضة .

وللرجل عمله الخارجى الشاق ، وهو الكسب والانفاق وحماية الديار وبذل النفس والمال في سبيل الله ، ولما كانت الأمة في فجر نهضتها ، وعنفوان شبابها ، تمت المرأة أن تشاطر الرجال القتال فقد روى مجاهد أن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : يا رسول الله : يفرزوا الرجال ولا تغزو فتنزل قوله تعالى : (ولا تمشنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ، واسألوا الله من فضله إن الله كان بكل شيء عليماً) فأراد الله تعالى أن يخص كل واحد من النوعين بما تقتضيه فطرته ، وتعين عليه بذيقته ، فكان نصيب الرجل العمل الخارجى ، وكان نصيبها العمل المنزلى ، فتوزع الأعمال بين الزوجين مراعى فيه نظام الفطرة (أو قانون الطبيعة) والحقوق والواجبات متبادلة بينهما ، فما من عمل يعمل الرجل خارج المنزل إلا وللرأة عمل يقابله في الداخل ، لكسبه خص بالسعى والكسب والحماية ، وخصت بالحمل والولادة والحضانه ، فتشبه النساء بالرجال في الأعمال كتشبه الرجال بالنساء في الزينة كلاهما مفسد لنظام الفطرة ، هادم لبناء الأسرة ، معطل لحياة الجنبين الداخلية والخارجية ، ومن أسوأ نتائجها من الفساد العادم البادى في الأزقة والشوارع والزنادى والمجنومات والمصايف والمرانص والملاهى والفنادق والحمامات البحرية ، وفي كل مكان يجتمع فيه المنخثون والمسترجلات من المنفرنجين والمتفرنجات فمن الله المخنثين من الرجال والمسترجلات من النساء ما أشد خيانتهم وجنابتهم .

جامعة انصار السنة المحمدية

محاضرات المركز العام والفروع في النصف الثاني من المحرم

اسم الفرع	امم المحاضر	التاريخ
لمركز العام	الاستاذ الشيخ محمد حامد الفقي	السبت ١٦ المحرم ١٣٥٩
الجزاوى	الاستاذ الشيخ محمد البيهاني البني	الاحد ١٧ »
الزيتون	الشيخ محمد حامد الفقي	الاثنين ١٨ »
مصر الجديدة	الشيخ محمد حامد الفقي	الثلاثاء ١٩ »
المركز العام	الاستاذ الشيخ محمد عبدالسلام القباني	الاربعاء ٢٠ »
الجبزة	حسن افندي جمالي	الخميس ٢١ »
كوبرى القبة	الشيخ محمد حامد الفقي	الجمعة ٢٢ »
المركز العام	الشيخ محمد حامد الفقي	السبت ٢٣ »
الجزاوى	الاستاذ صادق افندي عرنوس	الاحد ٢٤ »
قويسنا	الاستاذ الشيخ عبدالغفار الملاوى	الاثنين ٢٥ »
الزيتون	الاستاذ صادق عرنوس	» ٢٥ »
مصر الجديدة	الشيخ عبدالعزيز النحراوى	الثلاثاء ٢٦ »
المركز العام	الشيخ محمد حامد الفقي	الاربعاء ٢٧ »
كوم شريك	الاستاذ الشيخ عبدالرحيم سلام	الخميس ٢٨ »
الجبزة	الشيخ محمد حامد الفقي	» ٢٨ »
كوبرى القبة	الاستاذ رمضان أبو العز	الجمعة ٢٩ »
المركز العام	الشيخ محمد حامد الفقي	السبت ٣٠ »

العودة من الحجاز

في يوم صدور هذا العدد من المجلة يعود فضيلة الأستاذ رئيس الجماعة —
ورئيس تحرير المجلة من الحجاز بعد أداء مناسك الحج ، وقد عاد من من قبله
الأخوان أمين أفندي موسى معاون بوليس منوف . محمد أفندي عبد الوهاب البناء
محمد أفندي البشار . الأستاذ الشيخ رياض المعري . الشيخ متولى علي . الشيخ
محمد ظافر . الأستاذ الشيخ محمد المدني . الشيخ زيدان . سيد أفندي خليفة .
عبد القادر أفندي . شهاب أفندي . الشيخ حامد محمد من أعضاء الجماعة فتهنئتهم
بسلامة العودة ونسأل الله أن يجعل حجهم مبروراً .

فهرس هذا العدد

الموضوع	ص
التفسير للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش	١
البناء على القبور	١٥
التوحيد للأستاذ الأديب محمد صادق عرنوس	١٣٠
الله والعالم محاضرة مطوية للدكتور صروف	١٩٠
الفتاوى للأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار	٢٧

نرجو إدارة المجلة من حضرات المنعمين أن يرسلوا حساب الأعداد المتأخرة
لديهم ، وكذلك حضرات المشتركين أن يبادروا بتسديد الاشتراكات .

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الرَّاكِبِينَ﴾
راجع تفسير قوله تعالى (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) في العبدین
[١٢ ، ١٣] من السنة الأولى والثانية

دعا الله سبحانه وتعالى بنى اسرائيل إلى تذكر نعمته التي أنعمها عليهم، لأن
تذكر النعمة يدعو إلى محبة المنعم بها ولزوم طاعته به، ثم دعاهم إلى الوفاء بالعهد الذي
عاهدكم إياه هذا المنعم، مرغباً لهم في ذلك الوفاء بما رقبه عليه من وقائه هو بعنده له

ثم دعاهم إلى تقواه ومراقبته وخشيته والخوف من عقابه وانتقامه من كل ناقض لعهد.
فاكت بميثاقه ؛ ثم أعقب ذلك بدعائهم إلى الإيمان بالقرآن المصدق لما عندهم من
التوراة إن كانوا بها مؤمنين ولها مصدقين ، فالقرآن ليس كتاباً مخالفاً لما معهم ،
والانتقال إلى الموافق أقرب وأيسر من الانتقال إلى المخالف ، ثم حذرهم من الكفر
به اتباعاً لهوى النفس الخسيسة التي تشتري بآيات الله ثمناً قليلاً ، وتستبدل الخسيس
بالنفيس ، والمرذول بالكريم ؛ ثم دعاهم إلى مراقبته تعالى واتقاء غضبه وسخطه
الذى لا يقوم به شيء من كل ما تهواه النفس في العاجل ولو كان الدنيا وأماليها معها .
ثم نهاهم وحذرهم من لبس الحق بالباطل ، وعن كتمان الحق وإخفائه ترويحاً للباطل
واضاعة للحق ، مع أنهم يعلمون أن ذلك جريمة أعظم جريمة ، يعاقب الله عليها
أشد العقوبة . فدعاهم إلى الإيمان بالقرآن : تحذير ونهي لهم عن الضلال . ونهيه
عن لبس الحق بالباطل وعن كتمان الحق : تحذير ونهي عن الاضلال ، وكلا الأمرين
شر ؛ إلا أن الاضلال أبلغ في الشر وأعظم في الفساد وأسرع إلى غضب الله وسخطه
لأنه يجمع الأمرين ، لأن كل مضل لغيره لابد أن يكون ضالاً في نفسه ولا عكس
ثم دعاهم إلى ما يحقق ذلك الإيمان ويؤكد به ويقويه ويظهر النفس من خبثها
ويؤهلها لهذا الإيمان الطيب . ويبحث منها أصول الفساد ، ويهيئها لغرس شجرة
الإيمان المباركة وتنميتها . فقال (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين)
دعاهم إلى الصلاة المستقيمة بالاتباع لما يحب الله فيها وإيقاعها على الوجه الذي
رضيه لهم والصورة التي أمرهم بها ، وبالاخلاص وصدق القلب في التوجه إلى الله بالذلة
والخشوع فيها . وهم إذا صلوا كذلك صلاتهم التي كان يعصمها موسى وأنبياء بني
إسرائيل - هديهم صلاتهم هذه ، وحملهم على المسارعة إلى اتباع عهد ﷺ والإيمان
به ، وقلمت من نفوسهم المصيبة الجاهلية ، والهوى الأعشى ، والكبرياء الباطلة ،
وطوعت نفوسهم للحق الذي تشهد نفوسهم - بعد تصفية الصلاة لها - نوره ساطعاً

جلباً . وتلك ميزة الصلاة وحقيقتها وعمرتها في كل وقت وزمان : غسل صحيفة القلب مما يقذفها به الشيطان ، وتطهيرها مما يقدرها به من الخبائث وإعادتها بيضاء نقية لتنطبع فيها الحقيقة الايمانية والصفات النورانية فتكون من المفلحين ؛ وذلك قوله ﷺ « مثل الصلاة كمثل نهر جار أمام باب أحدكم يغتسل فيه في اليوم والليلة خمس مرات ، فهل يبقى عليه من درن ؟ »

هذا . وأما الصلاة المعوجة الميتة التي دخلها تحسين العقل الانساني وهندسته في صورتها وأجزائها ، ولم يرض بما رضىه الله لعبده فيها ، بل زعم أنه يزيد بها جمالا بما وضع عليها من الألوان ، وبما زوقها به وزخرفها من الوسوسات والتعقرات والتكلفات والتزيينات وما الى ذلك من كل ما ألصقه المتبدعون وزادوه بأهوائهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة في الصلاة ، وبجانبه ضيعوا لبها وحقيقتها بل وصورتها أيضا . فاليهود يزعمون أنهم يصلون ، ولكنهم في الحقيقة يجددون محاربة الله ومماداته ، إذ يقولون في صلاتهم مانصه : لِمَ تقول الأمم : أين إلههم ؟ انتبه يا رب استيقظ من رقدتك . ويقولون في العشر الأول من الشهر الأول من كل سنة : يا إلهنا وإله آبائنا املك على جميع أهل الأرض ، ليقول كل ذى نسمة : الله إله اسرائيل قد ملك ؛ ومملكته في الكل متسلطة . ويقولون في هذه الصلاة أيضا : وسيكون لله الملك ، وفي ذلك اليوم يكون الله واحدا واسمه واحدا . فهم في صلاتهم ينسبون الى الله النوم والغفلة والخلول ، وأنه لا يظهر ملكه سبحانه على جميع الأرض وينحققه الخلق إلا اذا صارت الدولة لليهود . أما مادامت اليهود مضروبا عليهم الذلة والمسكنة - ولن تزال كذلك إن شاء الله - فإن الله سبحانه وتعالى عن قوهم الفاجر - خامل الذكر عند الأمم ، مطعون في ملكه ، مشكوك في قدرته .

فهذه الصلاة المعوجة الفاجرة في صورتها ومعناها لا تزيد صاحبها إلا كفرا بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ولا تزيده إلا بعدا عن الصراط السوي وضلالا في صحراء

الزندقة والزيف والبهتان ، وتحجراً في القلب ، وظلمة في الروح والنفس ، وموتاً
للاشعور والوجدان ؛ وكما أكثر منها صاحبها كلما زادت توغلا في كفره وبعداً عن
مرضاة ربه . وكذلك الشأن في كل صلاة انتهج به صاحبها غير المنهج المأثور عن
رسل الله ، وسلك بها غير صراطها المستقيم الذي علمه الله لرسوله اختام سيدنا محمد
ﷺ وهداه اليه .

فالذي ينقر الصلاة نقر الغراب ، ويلف القرآن والذكر فيها اف البهيمة
للحشيش ، وقلبه فيها غافل لاه من أولها الى آخرها ، ذاهب مع تجارتها أو زراعته
أو اخوانه ، أو أى معنى من المغانى التي تشغل بها وتلهي فيها . الذي يكون كذلك ؛
مهما زعم أنه حافظ للشروط والأركان والسنن والمستحبات وما ينفرد عنها ، ومما قاله
فيها الفقهاء والشراح والمحشون - فإنه مما أكثر من هذه الألاعيب التي يسحبها
صلاة . فإنه لا يزداد بها إلا مشاققة لله ولرسوله واتباعاً لسبيل المفضوب عليهم ،
وتنجافاً عن سبيل المؤمنين الذين أنعم الله عليهم بهداية الصلاة والايمان .

ثم دعاهم الله تعالى الى إيتاء الزكاة ، أى الى تزكية نفوسهم وتطهير قلوبهم من
عبادة المال . فان اليهود أشد الناس تأليباً للمال ، وأحرص الناس على عبادة الدرهم
والدينار . ولقد دعاهم عبادة المال الى أن يقولوا : ان الله فقير ونحن أغنياء ، والى
أن يقولوا : يد الله مفلولة . غلت أيديهم ، ولعنوا بما قالوا .

وان الذي يجترى على الله بهذا القول الشنيع ، البالغ في التكفر أشده ؛ ارضاه
لشهوة المال ، وخضوعاً لسلطانته ، ليس بيميد عليه ولا غريب منه أن يكفر بمحمد
ﷺ وبما أنزل معه . بل بكل نبي مرسل من قبله . لأن كل الانبياء متفقة كلمتهم
على التحذير من عبادة المال وتأليبها .

لأجل هذا دعاهم الله تعالى الى التحرر من هذه الجريئة وتزكية النفس من هذا
القدر . فانهم إن استطاعوا ذلك سهل عليهم كل السهولة أن يؤمنوا بالله وبرسوله ،

وكان يسيراً عليهم أن يتبعوا النور الذى أنزل معه وأن نخضع قلوبهم وتذل ونخضع لله وحده مع الخاضعين الذين هداهم الله ووفقهم الى ذلك الايمان ، وغازوا بسمادة الفقر الى الله وعزوا بالذلة له وحده . والركوع يراد منه الخضوع والذل والانكسار . كما قال الشاعر :

لأتهين الفقير ، علك أن ترصم يوماً ، والدهر قد رفعه

والمقصود : أن الله سبحانه يدعو بنى اسرائيل الى شرف الانضواء تحت راية الايمان التى استظل بها أحبابه وأولياؤه حقاً ، أبو بكر وعمر ، واخوانهما من السابقين الأولين من المهاجرين والانصار الذين وصفهم الله بقوله (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ، تراهم ركعاً سجداء ، يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) ولقد كان من صفات الرسول ﷺ والذين يؤمنون به فى التوراة ، كثرة الركوع والسجود ، كما قال فى ختام الآية السابقة (ذلك مثلهم فى التوراة) فله تعالى يقيم لبنى اسرائيل من كثرة ركوع النبي ﷺ والصحابة رضى الله عنهم وتواضعهم وخشوعهم فى الصلاة وغيرها آية على أن هذا هو النبي الذى أخذ موسى عليكم العهد أن تؤمنوا به وتتبعوه . فادخلوا فى حزبه لتكونوا من المفلحين . وتركوا الكبر الذى ملأ نفوسكم بالغرور ، فظننتم أنكم على شيء من العلم ، وأنتم فى الواقع أجهل خلق الله ، وما يزيدكم حفظكم لكتب من تزعمونهم فقهاءكم وشراحكم ، ما يزيدكم ذلك إلا جهلاً على جهلكم ، وغباء على غباؤكم ، وعمداً على ربكم ، وحرماناً من الخير والفلاح الذى يدعوكم اليه أرحم الراحمين . واسكن اذا عميت القلوب فلن تغنى الشمس والقمر عن أولئك العميان شيئاً .

ولاحول ولا قوة إلا بالله . ونعوذ بالله من تحجر القلوب ، وغلبة الهوى ، ونسأل الله الهداية الى الصراط المستقيم ، ونزكيتة نفوسنا من الكبر والعصبية ، وعبادة المادة ، وطاعة الشيطان ، وأن يجعلنا مقيمي الصلاة ، وأن يتقبل دعائنا ، وأن يغفر لنا ولاخواننا المؤمنين ؟

محمد حامد الفقى

من رسالة شيخ الأزهر الى المسلمين

يدعوم للاتعاظ والعبرة بهذه الحرب الجارية ؛ ويطلب منهم أن ينهضوا أقوياء في الأرض وأن يستفيدوا من هذه الظروف القائمة حتى يحققوا المجد لأوطانهم ودينهم

أذاع فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر الشيخ محمد مصطفى المراغي من الأزهر الشريف على العالم الاسلامي خطابا في عيد الهجرة النبوية ، وهذا الخطاب صرخة مدوية تهيب بالمسلمين الى العمل الجاد في العودة الى دينهم لينالوا العزة التي لا تكون الا اذا غيروا ما بأنفسهم الى الخير والاستقامة على الاسلام الصحيح . قال حفظه الله :

لاأظن أنه قد بقي في الهجرة معنى لم يتناوله الناس في خطبهم ومقالاتهم وأشعارهم ؛ فنحن اذا قلنا فانما نقول مكرراً معاداً ، لكننا مع هذا نحاول العودة الى العبرة ، ولا يجوز لنا أن نمر بها وبما يلابسها دون أن نعتبر ونتعظ وما قيمة ذكرى الهجرة اذا صرت ونحن عن العبر معرضون ، فندخل في قوله تعالى (وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون) وما ابتليت الأمم عامة ، وما ابتلى المسلمون خاصة بأشد من البلاء بالاعراض عن الآيات والنذر والغفلة عن وجوه العبر .

أنظنون أن قوم نوح وعادا ونمود وقوم لوط وصحاب الأيكة ركبوا من الانم والبهتان أكثر مما ركبت الأمم في هذا الزمان ، وهل استمرأوا من الشهوات أكثر مما استمرأت الأمم اليوم ؟ وهل تظنون أن الله يهمل أمم اليوم فلا يعاقبهم كما عاقب تلك الأمم التي قص علينا في كتابه ما حل بها ؟ كلا إن الله قد بدأ ينزل على العالم بسبب طغيانه وتمرده مثل ما أنزله على الأمم الغابرة

أغرق قوم نوح بالطوفان ، وأرسل على عاد وجها صرصرا عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ، وأرسل حاصبا على قوم لوط ، وأهلك نمرود بصيحة — كل هذه الآيات فاجأت تلك الأمم ولم يطل انتظارهم إياها من قبل .

وإن هذا من الرعب المستولى على العالم جميعه الآن ، حيث لا يعرف أحد عاقبة ما تنصل اليه ويلات الحروب ، ولا يعرف هل يكون له مدى من العمر يستمتع فيه بأهله وزوجه وأولاده وأصحابه ، أو يختطف في لحظة من اللحظات في البر أو في البحر أو من صاعقة السماء أو من خسوف الأرض . وهذا الرعب تصاحبه صواعق القذائف من الجو ومن الأرض ومن البحر ، ويصاحبه الحرق والفرق وقذائف الطائرات لاترحم طفلا في مهده ، ولا مريضا في سريره ، ولا ناسكا في معبده ، ولا عالما في معبده ، ولا مقعدا ولا شيخا قانيا .

لاشبهة أبها الاخوان في أن هذا كله إنما هو جزاء ما اقترف من الشرور ومن إلحاد وكفر وفسوق وعصيان واقتنان في الشهوات ، وجزاء الآثمة والاعراض عن استغاثة الضممة ، والمظلومين من هول ما يلقونه من الاقوياء والظالمين ، وجزاء تسخير الاقوياء للأمم الضعيفة وعددها أنعاما سائمة نرعى ثم تستمتع بخيراتها على ألوان من المتاع لم يكن يعرفها الناس من قبل هذه المدنية المارقة الفاجرة التي أغرق أهلها في الشهوات وأغرقوا في الاشادة بها والدعوة اليها .

أيها الناس :

تدبروا قول الله سبحانه (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين . وما أرسلنا من قبلك إلا رجلا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولادار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون . حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين . لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب)

الايمان بأن محمداً ﷺ يدعو هو ومن اتبعه الى الله على بصيرة قاض باجابة تلك الدعوة والعمل بها وهي قاضية بالاقلاع عن الشرور والمعاصي والتزام حدود الله والاتعاظ بما قصه الله سبحانه من سير الأولين ، والتدبر في عاقبة ما حل بالأمم جزاء ما اقترفته ، فقد آن للمؤمنين أن يتدبروا ، وأن للأمم أن تعتبر وتتهظ ، وأن لهم أن يؤمنوا بأنه لا يرد بأسه عن القوم المجرمين ، فقد حل بأسه وسينجي الذين اتقوا وستكون لهم دار الآخرة (ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون)

لا يأس من روح الله وقد آن للمسلمين أن يستعدوا لحمل نصيب وافر من مدنية فاضلة روحية تخلف هذه المدنية الفاسدة التي جعلت العالم أتونا وسأقت الى ذلك الآتون أبناءها طعاما ووقودا ، وأن لنا أن نفكر في حياة عزيزة يصفو لنا فيها العيش فذستمتع بشمرات جهودنا ونضرب في العلم بسهم ، وننصر مدنية فاضلة ، وأن نجاهد في سبيل هذا لا نريد ظلما ولا نريد عدوانا (ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز . الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور)

لكن هذا لا يكون إلا اذا غيرنا أحوالنا (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) ونحن لم نذل عن قلة ، نحن كثر ولكننا كغشاء السيل لئكننا مع ذلك نستطيع أن نضع أمام أعيننا قبلة نولى وجوهنا وأن نضع أمامنا هدفا نسى اليه : واذا كنا ضامقا فنحن نقوى بالانحاد ونقوى بالتناصر ولنا بأضعف من موسى وقومه أمام فرعون وملكه وقد قال الله تعالى (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون)

أيها المسلمون . فكروا وتدبروا وقابلوا الحوادث بالصبر واغتنموا الفرص فهي لاتسبح في كل وقت واحرصوا على الايمان وهو لصيق العزة انما العزة لله ولرسوله والمؤمنين وكونوا تلك الأمة الصالحة المؤمنة التي وعد الله أن يمكن لها في الأرض ويبدلها بعد خوفها أمنا (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم)

أيها السادة : كان من الحظ والسعادة في مصر وفي الأزهر أن يقارن الاحتفال بالهجرة المباركة ، الاحتفال بعيد ميلاد ملك البلاد المحبوب حضرة صاحب الجلالة الملك فاروق الأول أيده الله وأدام توفيقه . والأزهر يصطفى جلالة الملك بحب طاهر ، وجلالته ينخص الأزهر برعاية تامة عرفها الأزهريون في أوقات عدة وفي مظاهر مختلفة . وقد ورث جلالته هذه الرعاية عن المغفور له والده العظيم وكلاهما يعتقد اعتقاداً خالصاً أن الأزهر يؤدي رسالة دينية سامية للبلاد المصرية وللعالم الإسلامي وأن حياة الأمم حياة صالحة لا تكون إلا بفهم الدين وبيانه وإرشاد الناس إليه .

وكما أن مصر موضع آمال الأمم الإسلامية في الثقافة والعلم والمدنية وفيما يجيش بصدور تلك الأمم من آمال جسام للإسلام وأهله من مجد وعزة إلى صولة وقوة ودفاع عن الحق إلى مقاومة للطغيان حتى يعود التاريخ الإسلامي سيرته الأولى في أروع مظاهرها ، كذلك الفاروق أطال الله حياته في السعادة والعز هو قبلة الجميع ومعدن رجائهم وله من الفطرة السليمة والسريرة الطاهرة والنظر الثاقب والاحاطة التامة بأحوال الأمم الإسلامية والحرص على أن يراها عزيزة متحدة متضامنة في الغاية والقصد عزيزة بالعلم والدين ، لها من المكانة الرفيعة ما يجعلها في الصف الأول من صفوف الأمم ، قائمة بقسط عظيم في سلام العالم وتضميد جراحات الانسانية . له من ذلك كل ما يجعله أهلاً لأن تتجه إليه الأبصار .

وكما نحتفل بالهجرة لما لها من الآثار البالغة في قوة الإسلام وعزه نحتفل بعيد الفاروق لخلاله الكريمة الجديرة بالاعجاب ولما تؤمله فيه من عز للإسلام عظيم يكون لجلالته فيه أكبر الأثر وأحسن التوجيه .

ونسأل الله القادر على كل شيء للأمة المصرية رعاية من الله وعوناً وهدياً وتوفيقاً وللأمة الإسلامية جميعها صفاء وأمناً وسلاماً وأن يعيد للعالم جميعه عهد سلام ورجوع إلى الله سبحانه وأن يؤيد الفاروق بروح من عنده ويديم له التوفيق ويعزده بالدين . والسلام عليكم ورحمة الله .

تريية الأظهرى

بقلم الأستاذ الكبير الشيخ أبى الوفاء محمد درويش

« ليس الايمان بالتنى ، ولكن ماوقر فى القلب ، وصدقه العمل » كذلك قال رسول الله ﷺ ، وهو أعلم الناس بحقائق الايمان ، وأصدقهم قولاً فى شعائره وحدوده ، وأصدقهم حديثاً عن القلوب ، ومواقع الايمان فيها ، ومكان اليقين منها . الايمان ما استقر فى القلب ، وثبت فى صميمه ، وتغلغل فى أطوائه ، ورسخ فى سويدائه ، وسرى نوره وحرارته مع الدم الى الجوارح ، فانبعثت تعمل ما تدعى الى عمله . كالكهرباء تبعثها مولداتها ، فتسير فى أسلاكها ، وتأتى ما يراد منها ، من إضاءة مصابيح ، وتحريك آلات ، وتدفع حجلات ، ونقل أصوات ، وتسير مركبات ، وما الى ذلك من أعمالها الرائعة ، وآثارها النافعة ، فما دام تيار الكهرباء يمد هذه الآلات فلن تقصر فى أداء عملها ، ولن تعصى لمسخرها أمراً .

وكذلك الايمان اذا امتلأ به القلب ، وأملى على الجوارح إرادته فلن تفتر عن تلبية ندائه ، ولن تنى فى العمل على تنفيذ إرادته .

واخلق الكريم من مقتضيات الايمان ، وهو ملكة فى النفس يصدر عنها سلوك برضاه الدين .

والملايكات الانسانية كلها تكتسب بكثرة المزاولة ، وطول أمد المران . وما زال الناس يحاولون كسب المهارة فى الأمور الجسمية ، بالمزاولة الكثيرة ، والممارسة الطويلة منذ عرفوا أن المهارة فى كل عمل ثمرة التدريب عليه . فالذى يحاول أن يكون فارساً يتدرب على ركوب الخيل كلما سنحت له الفرصة حتى يمسلس له قيادها وتذل له صهوانها . والذى يريد أن يكون رامياً يتدرب على التصويب كلما تيسر له ذلك حتى يتسنى له إصابة الهدف ، وشك الغرض ، وإصمائه الرمية .

والذى يبنى أن يكون سائقاً للسيارة ، أو الطيارة ينفق ما يملك من جهد في سبيل إتقان هذه المهنة .

والحداد والنجار والنساج والصائغ والرسام ، والمثال والموسيقار وغيرهم من ذوى الحرف والصناعات في ذلك سواء ، لا تستوى لهم فنونهم ، ولا تنسق لهم المهارة ولا يتم لهم الخلق إلا بعد تدريب يطول أمده ، ومران يبعد مداه .

وأصحاب الصناعات اللسانية والذهنية كذلك ، فالشاعر والخطيب ، والكاتب والحاسب وأمثالهم لا يتم لهم حفظهم من الاجادة في هذه الفنون إلا اذا أوسعوها مزاوله وأطالوا أمد المران عليها .

وليس كسب الخلق بأقل احتياجاً الى الدربة والمران من كسب المهارة في هذه الفنون .

وليس مجرد العلم بفضل الخلق الكريم ، ونمخته الطيبة ، ودعوة الشارع اليه ، وحض الدين عليه ، كافياً في كسبه والتحلى بحمليه ، فما أكثر الذين يعلمون ! وما أكثر الذين يستظهرون آيات الكتاب الكريم ، والسنة المطهرة ، وأقوال الحكماء التى تدعو الى الفضيلة ، وتنهى عن الرذيلة ! وما أكثر الذين يتكلمون في مزايا الأخلاق الفاضلة ، ويصفون جمال الفضائل ، وقبح الرذائل . ولكن العاملين قليل .

ومن نكد الدنيا أننا نرى أكثر الناس حديثاً عن الفضيلة أقل الناس استمساكاً بها ، وتعلقاً بأذيالها ، وأكثرهم تفریطاً في جنبها ، وبعداً عن حماها .

كسب الخلق الكريم يفتقر الى صرمان ومزاوله ودربة ، فالذى يريد أن يكسب فضيلة الصدق في القول لا يبلغ هذه المسكانه السامية إلا اذا راقب نفسه مراقبه صارمة ولم يبح لسانه أن ينطق بالكذب في جد ولا هزل ، وهزم جميع المغريات التى تدفع الى الكذب ، وانتصر على جميع البواعث التى تمحرّض عليه ، حتى في أخرج الأوقات ، وأقصى الظروف ، وأدعاهها الى الفتنة . فان فعل فقد ظفر بكسب هذا الخلق النبيل ، وكتب عند الله صديقاً .

وقس على ذلك سائر الفضائل من الأمانة ، والشجاعة ، والصرافة ، والشفقة ،
والقناعة ، والكرم ، والصبر ، والحلم ، والعفو ، والاخلاص ، والوفاء ، والايثار ،
والمرورة ، والاستقامة ، وغيرها من شيم الخير ، وخصال الكمال ..



الحلال بين ، والحرام بين ، والفضائل لا تكاد تخفى على أحد ، والناس لا يمتاز
بعضهم من بعض بالعلم بها ، ولكن بالعمل .
والمربون والمرشدون لا يملكون إلا الارشاد ، والدعوة ، والنصح ، وتيسير
السبيل ، أما كسب الفضيلة فذلك عمل العاقل الذي يبغى الخير ، ويحرص على قدس
النفس ، وطهارة القلب ، ورضا الله ، والانتظام في سبط المؤمنين الصادقين ،
والإلتساء بالنبيين والصدّيقين .



ما أشد عجبى للانسان الذى يقبل على جسمه الغافى فيدربه ، ويحسن تربيته
على ما تصلح به الدنيا ، ويكسب به العيش ، ثم يدع النفس فلا يبرئها على ما تصلح
به الآخرة ، ويكسبه السمادة الأبدية في دار الكرامة .
قال الله تعالى فى كتابه الكريم (والذين اهتموا زادهم هدى وآتاهم تقواهم)
وقال تعالى (وزيد الله الذين اهتموا هدى) فدل بهذا القول الحكيم على أن الانسان
إذا سلك سبيل الهداية ، ولزم جادة الفضيلة أعانه الله على أمره ، وتولاه بالتوفيق ،
وآتاه من لدنه رحمة ، وهياً له من أمره رشداً .



فطار الله الانسان ، وجعل نفسه منطوية على أصول الفضائل وبذور الاخلاق
الكريمة جميعاً .

وهذه البذور كبذور النبات لاتنمو إلا بالرعاية والعناية والنماء بالحق ، وتوفير
الضوء والحرارة ، واقتلاع الحشائش الطفيلية التى تشاركها غذاءها ، وتمدو عليها .

قربوا هذه الفضائل كما تربون الفسائل، وكما تربون فراخ الطير، وصغار الحيوان .
حوطوها بالرعاية والعناية، غذوها بالعلم النافع من كلام الله ورسوله، أرسلوا إليها
شعاعاً من اليقين، وجذوة من حرارة الإيمان، وضياء من ذكر الله تعالى والصلاة
والتسليم على نبيه الأمين، وقبساً من تذكر خلقه العظيم وشمائله النبيلة .

انزعوا ما يشاركها من الرذائل التي يحاول الشيطان أن يفرسها بينها، لتغلب
عليها، فتزدري فروعها، وتذبل عروقها، ثم تجف وتموت .
ربوا في أنفسكم غراس الرحمن، وانزعوا غراس الشيطان .

ربوا الفضائل بطول المجاهدة، وشدة المراقبة، وفرط الحرص على طاعة الله
ورسوله، والاستمساك بالعروة الوثقى لا انفصام لها . والاعتصام بحبل الله الذي
لا يضل من اعتصم به .

ليست الأخلاق الكريمة حظوظاً تمنح عفواً، أو هبات تأتي بها الأقدار صفواً
إنما هي ثمار المجاهدة والمران والسكب .

والإيمان الذي يقر في القلب هو جماع الفضائل كلها، فإذا قوى الإيمان دفع إلى
كسب الفضائل، فثبت على صاحبها واضحة رائعة، وإن ضعف الإيمان أعوزته القوة
انتي تدفعه إلى كسبها .

قووا إيمانكم تقو بقوته أنفسكم، وتجد في كسب الفضائل .

فضائل الإنسان وأخلاقه وأعماله دليل إيمانه، وشاهده المصدق له، وإذا قوى
الإيمان كان القليل من العمل كافياً شافياً . وفي الأثر « لم يفضلكم أبو بكر بكثرة
صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر في القلب »

ولا جرم أن الشيء الذي وقر في القلب إنما هو الإيمان القوي الثابت
الذي لا ينزعزع .

نسأل الله أن يوفقنا إلى ما يقوى إيماننا ويصلح نفوسنا ويهذب أخلاقنا .
ونبتل إليه أن يأخذ بأيدينا إلى مرادنا ويهدينا سواء السبيل .

أَحَادِيثُ الْأَحْكَامِ

١٣ - وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال « أَيُّهَا إِبْرَاهِيمُ دُبِغْ فَقَدْ طَهِّرَ » أخرجه ، إلا البخارى ولفظ مسلم « إِذَا دُبِغَ الْإِبْرَاهِيمُ فَقَدْ طَهِّرَ » وقد تكلم فيه الامام أحمد . ورواه الدارقطنى من حديث ابن عمرو ، وحسن إسناده . اهـ

قال أبو طاهر ... عفا الله عنه - : الحديث رواه مسلم عن يزيد بن أبى حبيب أن أبا الخير حدثه قال « رأيت على ابن وعلة السبئي فرواً ، فمستته ، فقال : مالك بعمه ؟ قد سألت عبد الله بن عباس ، قلت : إنا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس تنوئ بالكبش قد ذبحوه - ونحن لا نأكل ذبائحهم - ويأتونا بالسقاء يجمعون فيه المودك . فقال ابن عباس : قد سألتنا رسول الله ﷺ عن ذلك فقال « دباغهُ طهوره » وروى البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى من حديث ابن عباس « أن رسول الله ﷺ مر بشاة ميتة فقال : هلا استمتعتم بهاها ؟ قالوا : إنها ميتة ، قال : إنما حرم أكلها » زاد غير البخارى « قد بغتموه » ورواه الترمذى بلفظ « ماتت شاة فقال ﷺ لا هلمها : ألا نزعتم جلدها ثم دبغتموه فاستمتعتم به » قال الترمذى : وفى الباب عن سلمة بن الحبش وميمونة وعائشة ، وحديث ابن عباس حديث حبن صحيح . وقد روى من غير وجه عن ابن عباس عن النبي ﷺ نحو هذا . وروى عن ابن عباس عن ميمونة . وروى عنه عن سودة . وصحمت محمداً - يعنى البخارى يصحح حديث ابن عباس عن النبي ، وحديث ابن عباس عن ميمونة . وقد احتمل

أن يكون روى ابن عباس عن ميمونة عن النبي . وروى ابن عباس عن النبي ﷺ ولم يذكر فيه عن ميمونة . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم . وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق . ثم روى حديث ابن عباس « أيما إهاب دبغ فقد طهر » ثم قال : هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم . قالوا في جلود الميتة إذا دبغت فقد طهرت . وقال الشافعي : أيما إهاب دبغ فقد طهر إلا السكاب والخنزير . وكره بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم جلود السباع وشددوا في لبسها والصلاة فيها . قال إسحاق بن إبراهيم إنما معنى قول النبي ﷺ « أيما إهاب دبغ فقد طهر » إنما يعني جلد ما يؤكل لحمه هكذا فسرہ النظير بن شمیل ، وقال : إنما يقال « إهاب » جلد ما يؤكل لحمه . وكره ابن المبارك وأحمد وإسحاق والحميدي الصلاة في جلود السباع . ثم روى الترمذي عن عبد الله بن عكيم قال « أتانا كتاب رسول الله ﷺ أن لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب » هذا حديث حسن . ويروى عن عبد الله بن عكيم عن أشياخ له هذا الحديث . وليس العمل على هذا عند أكثر أهل العلم . وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن عكيم أنه قال « أتانا كتاب رسول الله ﷺ قبل وفاته بشهرين » قال الترمذي : سمعت أحمد بن الحسن يقول : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا الحديث لما ذكر فيه « قبل وفاته بشهرين » وكان يقول : كان آخر أمر النبي ﷺ ثم ترك أحمد هذا الحديث لما اضطربوا في أسناده ، حيث روى بعضهم وقال : عن عبد الله بن عكيم عن أشياخ من جهينة اه كلام الترمذي .

وقال الحافظ المنذرى في تلخيص سنن أبي داود - بعد حكاية كلام الترمذي المتقدم - : وقال أبو بكر بن حازم الحافظ : وقد حكى الخلال في كتابه أن أحمد توفى في حديث ابن عكيم لما رأى نزول الرواة فيه . وقال بعضهم : رجم عنه . وقال أبو الفرج عبد الرحمن بن علي في الناسخ والمنسوخ تصديقه : وحديث ابن عكيم

نخضرب جدا ، فلا يقاوم الأول لأنه في الصحيحين - يعنى حديث ميمونة - وقال أبو عبد الرحمن النسائي في كتاب السنن : أصح ما في هذا الباب في جلود الميتة اذا دبغت : حديث الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة . والله أعلم . اهـ كلام المنذرى .

قال أبو طاهر - وفقه الله : - وحديث سلمة بن المحبق رواه أبو داود عن جون بن قتادة عن سلمة بلفظ « أن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أتى على بيت فاذا قرية معلقة ، فسأل المساء ، فقالوا يا رسول الله انها ميتة ، فقال : دباغها طهورها » قال المنذرى : وأخرجه النسائي . وسئل أحمد بن حنبل عن جون بن قتادة فقال : لا يعرف . اهـ . وقال المباركفوري في تحفة الاحوذى : وحديث سلمة أخرجه ابن حبان . اهـ . وحديث ميمونة رواه أبو داود عن العالية بنت مبيع أنها قالت « كان لى غنم بأحد ، فوقع فيها الموت ، فدخلت على ميمونة زوج النبي ﷺ فذكرت ذلك لها ، فقالت لى ميمونة : لو أخذت جلودها فانتفعت بها ؟ فقلت : وبحل ذلك ؟ قالت : نعم . صر على رسول الله ﷺ رجال من قريش يجرون شاة لهم مثل الحمار ، فقال لهم رسول الله : لو أخذتم إهابها ؟ قالوا : انها ميتة ، قال رسول الله : يطهرها الماء والقرظ » قال المنذرى : وأخرجه النسائي . وحديث عائشة رواه أبو داود عن أم محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن عائشة « أن رسول الله ﷺ أمر أن يستمتع بجلود الميتة اذا دبغت » قال المنذرى . وأخرجه النسائي وابن ماجه . وأم محمد لم تنسب ولم تسم . اهـ

وقال الخطابي في معالم السنن : الاهاب الجلود ، ويجمع على الاهب . وزعم قوم أن جلد ما لا يؤكل لا يسمى إهابا . وذهبوا الى أن الدباغ لا يعمل من الميتة إلا فى الجنس المأكول اللحم . وهو قول الأوزاعي وابن المبارك واسحاق بن راهويه وأبى ثور وذهب أبو حنيفة وأصحابه ومالك والثاوى الى أن جلد الميتة مما يؤكل لحمه ومما

لا يؤكل يطهر بالدباغ ، إلا أما خفيفة وأصحابه استثنوا منها جلد الخنزير . واستثنى الشافعي مع الخنزير جلد الكلب . وكان مالك يسكره الصلاة في جلود السباع وإن دبغت ، وبرى الانتفاع بها ، ويمتنع من بيعها . وعند الشافعي : بيعها والانتفاع بها على جميع الوجوه جائز لأنها طاهرة .

ومما يدل على أن اسم الأهاب يتناول جلد مالا يؤكل لحمه كتناوله جلد المأكول اللهم قول عائشة رضي الله عنها حين وصفت أباها أبا بكر رضي الله عنهما « وحقن الماء في أهابي » تريد به الناس . وقال ذو الرمة يصف كلبين :

لا يندخران من الإيغال باقية حتى تكاد يُفرئ عنهما الأهاب

ثم ذكر حديث سلمة بن المحبق ثم قال : وهذا يدل على بطلانه قول من زعم أن إهاب الميتة إذا مسه الماء بعد الدباغ تنجس وتبين له أنه طاهر كطهارة المذكي ، وأنه إذا بسط فصلى عليه جاز . ثم ساق حديث ميمونة ، ثم قال : القرظ : شجر تدبغ به الأهاب ، وهو لما فيه من القبض والمفوصة يذشف البلة ويذهب الرخاوة ويحصف الجلد ويصلحه ويطيبه . فكل شيء عمل عمل القرظ كان حكمه في التطهير حكم القرظ . وذكره الماء مع القرظ قد يحتمل أن يكون أراد بذلك أن القرظ يخلط به حتى يستعمل في الجلد ، ويحتمل أن يكون أنما أراد أن الجلد إذا خرج من الدباغ غسل بالماء حتى يزول عنه ما خالطه من ضر الدبغ ودرنه . وفيه حجة لمن ذهب إلى أن غير الماء لا يزيل النجاسة ولا يطهرها في حال من الأحوال . ثم ساق حديث ابن عكيم ثم قال : ومذهب عامة العلماء على جواز الدباغ والحكم بطهارة الأهاب إذا دبغ . وروى حديث ابن عكيم لأنه لم يلق النبي ﷺ ، وإنما هو حكاية عن كتاب أنام ، فقد يحتمل - لو ثبت الحديث - أن يكون النهي إنما جاء عن الانتفاع به قبل الدباغ . ولا يجوز أن تترك به الأخبار الصحيحة التي قد جاءت في الدباغ وأن يحمل على النسخ . والله أعلم : اه انططاني

وقال الامام ابن القيم رحمه الله في تهذيب سنن أبي داود :

واختلف الفقهاء في حديث ابن عكيم وأحاديث الدباغ . فطائفة قدمت أحاديث الدباغ عليه لصحتها وسلامتها من الاضطراب ، وطعنوا في حديث ابن عكيم بالاضطراب في إسناده ومنته . وطائفة قدمت حديث ابن عكيم لتأخره وثقة رواته ورأوا أن هذا الاضطراب لا يمنع الاحتجاج به . وقد رواه شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الله بن عكيم . فالحديث محفوظ . قالوا : ويؤيده ما ثبت عن النبي ﷺ من النهي عن افتراش جلود السباع والنمور ، كما سيأتى . وطائفة عملت بالأحاديث كلها ، ورأت أنه لا تعارض بينها . وحديث ابن عكيم إنما فيه النهي عن الانتفاع باهاب الميتة ، والاهاب هو الجلد الذى لم يدبغ كما قاله النضر ابن شميل . وقال الجوهري : الاهاب الجلد ما لم يدبغ . والجمع أهاب . وأحاديث الدباغ تدل على الاستمتاع بها بعد الدباغ ، فلا تنافى بينهما . وهذه الطريقة حسنة لولا قوله في حديث ابن عكيم « كنت رخصت لكم في جلود الميتة ، فإذا أتاكم كتابى فلا تتنعموا من الميتة باهاب ولا عصب » والذى كان رخص فيه هو المدبوغ بدليل حديث ميمونة .

وقد يجاب عن هذا من وجهين :

أحدهما : أن هذه الزيادة لم يذكرها أحد من أهل السنن في هذا الحديث ، وإنما ذكروا قوله ﷺ « لا تتنعموا من الميتة - الحديث » وإنما ذكرها الدارقطنى . وقد رواد خالد الحذاء وشعبة عن الحكم فلم يذكروا « كنت رخصت لكم » فهذه اللفظة في ثبوتها شيء .

الوجه الثانى : أن الرخصة كانت مطلقة غير مقيدة بالدباغ ، وليس في حديث الزهرى ذكر الدباغ ، ولهذا كان يذكره ويقول : نستمتع بالجلد على كل حال . فهذا هو الذى نهى عنه أخيرا . وأحاديث الدباغ قسم آخر لم يتناولها النهي ، وليست

بناسخة ولا منسوخة . وهذه أحسن الطرق . ولا يعارض ذلك نهيه عن جلود السباع فإنه نهى عن ملابتها باللبس والافتراش ، كما نهى عن أكل لحومها لما فى أكلها ولبس جلودها من المفسدة . وهذا حكم ليس بمنسوخ ولا ناسخ أيضا ، وإنما هو حكم ابتدأى رافع لحكم الاستصحاب الأصل . وبهذه الطريقة تتألف السنن وتستقر كل سنة منها فى مستقرها . وبالله تعالى التوفيق . اهـ

ومما سبق يتبين أن كل جلد دبغ وذهبت وجفت الرطوبة التى كانت فيه من أثر التصاقه باللحم فقد طهر وجاز الانتفاع به فى الصلاة والوضوء وكل الانتفاعات فى المائعات كالسمن والزيت واللبن ونحوها ، وفى غير المائعات من باب أولى ، إلا الانتفاع بجلود السباع فى اللبس والافتراش فقط ؛ وليس ذلك لمعنى النجاسة وإنما هو لمعنى آخر ، هو التعاضم والتفاخر والكبرياء .

وقال ابن حزم فى المحلى : مسألة - وتطهير جلد الميتة ، أى ميتة كانت - ولو أنها جلد خنزير أو كلب أو سبع - فإنه بالدباغ ، بأى شئ دبغ طاهر . فإذا دبغ حل بيعه والصلاة عليه ، وكان كجلد ما ذكرى مما يحل أكله ، إلا أن جلد الميتة المذكور لا يحل أكله بحال - الى أن قال : ولا يحل بيع الميتة ولا الانتفاع بعصبها ولا شعرها ثم ساق الخلاف فى ذلك وأدلة كل قول .

والله سبحانه وتعالى أعلم . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم

وكتبه الفقير إلى عفو الله

أبو طاهر : محمد حامد الفقى

تلقى محاضرات دينية فى جمعة أنصار السنة المحمدية فى مساء يوم السبت
والأربعاء من كل أسبوع . فنحث المسلمين على سماع هذه المحاضرات .

التقليد الأعمى ومخراته الخيثة

للاستاذ الجليل العلامة المحقق السلفي الشيخ عز الدين بن عبد الله الجزائري

قال الرازي في كتابه المحصل المطبوع في المطبعة الحسينية (ص ٣١) مانصه :
« الدليل المنطقي لا يفيد اليقين إلا عند تيقن أمور عشرة : عصمة رواة مفردات
تلك الألفاظ ، وأعرابها ، وتصريفها ، وعدم الاشتراك والمجاز ، والنقل والتخصيص
بالأشخاص والأزمنة ، وعدم الاضمحار والتأخر ، والتقديم والنسخ ، وعدم المعارض
العقلي الذي لو كان لرجح عليه »

ومعنى هذه الكلمة الشذيمة : أن القرآن والسنة لا يوثق بهما ولا يفيدان القطع
لأن رواتهما غير أنبياء . لأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء ولا نبي بعد محمد ﷺ
فقد أصبحت أفادة الدليل المنطقي لليقين مستحيلة على زعمه لتوقفها على المستحيل .
فيالها من كلمة تكاد السموات تنفطرن منها وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً .

وقال في تفسيره مفاتيح الغيب (ج ٧ ص ٣٩٢) عند تفسير قوله تعالى (ليس
كذلك شيء وهو السميع البصير) مانصه : « وأعلم أن محمد بن اسحاق بن خزيمة
أورد على استدلال أصحابنا بهذه الآية في الكتاب الذي سماه بالتوحيد وهو في
الحقيقة كتاب الشرك . وبعد انتقاده لكلام امام الأئمة ابن خزيمة قال في حقه :
وأقول هذا المسكين الجاهل انما وقع في أمثال هذه الخرافات لأنه لم يعرف حقيقة
المثلين . وبعد أن جعله من العوام وعرض برمييه بالحماقة المفرطة قال مانصه « فائبات
معرفة الإله بالقرآن وقول النبي ﷺ لا يقوله عاقل يفهم ما يتكلم » هذا كلامه .

قال الرازي في معالم أصول الدين صحيفة ٩ « ان الدلائل العقلية ظاهريية وان
العقلية قطعية . والظن لا يعارض القطع . انتهى »

وأقول : هذا باطل من وجوه :

الأول : ان الله سبحانه قال في كتابه (وان الظن لا يغنى من الحق شيئا)
واذا كان كتاب الله مفاده الظن على زعمه فلا يكون مغنياً عن الحق شيئا . واذا
فرض كذلك فقد بطل تكليف العباد به . فانه من المعلوم أن التعمد بما لا يغنى من
الحق شيئا عبث يجب تنزيه الله عنه . والتسكيف به باطل . ويلزم على ما قاله
الرازي أن يكون دين محمد ﷺ مبنيا على ظنون لا تغنى من الحق شيئا . اذ لا خلاف
بأن دينه ﷺ القرآن لا قواعد ارسطو وأفلاطون التي اتبعها الرازي ، وأنتجت له
هذه الجرأة العظمى .

الوجه الثاني : أن يقال : اذا كان كتاب الله بهذه المرتبة كيف جاز أن يسميه
الله تعالى نورا وهدى وشفاء لما في الصدور ؟ أم كيف يجعل من اتبعه على هدى من
ربه فيمده بالمعادتين ؟ واذا أمكن ما يزعمه الرازي فانه يلزم أن يكون إخبار الله
بذلك على خلاف الواقع . وهل هذا إلا تكذيب لتلك الآيات التي فيها إخبار الله
بأن القرآن هدى وشفاء ونور وأنه حق لا ريب فيه ؟ ومعلوم أن الاجماع قائم على
كفر من كذب بآية واحدة في القرآن .

الوجه الثالث : أن يقال : إن الرازي قد اعترف بأن العقائد تنفقر الى التقطع
واليقين ، وأن البعث وأحوال يوم القيامة لكونها أمورا غيبية لا مجال للعقل في
ادراكها ، بل لا تثبت إلا بالسمع ؛ واذا قدر أن السمع ظني على زعمه وقد أبطال صحة
الاعتقاد به فقد سد باب اعتقاد البعث ونحوه اذن . فماذا نصنع ؟ هل نتبع ظنونا
فلا يصح اعتقادها أم لا نعتقد بعث الأموات ونحوه . وذلك كفر باجماع وعليه
فنتطلب الجواب ممن ينتحل معتقد الرازي في ذلك .

الوجه الرابع : ان الأمور العشرة المذكورة التي اشترطها الرازي لافادة اليقين
بالقرآن هل نزل عليه باشرافها وحى أم بلغه باشرافها حديث أو اجماع ، أو اجتهد
فيها ؟ فان كان الأول فليس هو نبيا ، وان كان الثاني فما هو الحديث ؟ وعلى فرض

وجوده فعبارات ذلك الحديث المفروض فرض محال أيضاً ظنية الافادة والدلالة لتوقفها على الأمور العشرة المستحيل وجودها . وان كان الثالث فعليه البيان والنقل عن اجماع الصحابة فمن بعدهم . وعلى فرض وقوعه فالعبارات التي تنقل ذلك الاجماع المستحيل أيضاً ظنية . وان كان الرابع فالاجتهاد مفاده الظن عند الرازي : فتبين أنه على كل تقدير لا يصح له القطع بأن الأدلة اللفظية تفيد الظن فحسب

الوجه الخامس : ان معانى القرآن لم تنقل عن رسول الله ﷺ بواسطة رواية معصومين لاستحالة عصمتهم لأنهم ليسوا بأنبياء ، وأعنى بذلك أن معانى اللغة العربية التي نزل بها القرآن نقلتها العرب وهم ليسوا معصومين وعليه فيكون القرآن في حقه ﷺ ظنوياً على زعم الرازي ، ويلزم عليه أن يكون الله سبحانه قد أمره أن يدع الناس الى اتباع الظنون وذلك يقتضى أنها تغنى من الحق شيئاً ثم يناقض نفسه وشرعه وكلام مرسله بقوله (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) وهذا كما أنه تناقض فهو تلبيس وتغريب وإضلال واتباع الباطل ، ثم يستمر الحال على هذا في عهده ﷺ وعهد أصحابه فمن بعدهم الى أن يأتى الرازي في حدود الستمائة فيكشف للناس هذه التلبيسات والمناقضات التي لبسها على الناس نبيهم وأصحابه والأئمة المجتهدون الى زمانه ؟

وجملة القول : أن كلام الرازي المذكور يتضمن افساد العقل والنقل والفساد وتعطيل أمور المعاش والمعاد ، لعدم افادة كل كلام لليقين لتوقفها على الأمور العشرة المستحيلة ، ولولا خشية الاطالة لذكرنا ما يلزم على قوله هذا من المحالات والجرآت العظيمة والتنقص لله ولرسوله ﷺ ولدينه . هذا قطرة من بحر ضلالات المتكلمين فلذلك سال الوادى بأنواع البدع والمنكرات كأمثال الجبال الراسيات فهم البلاء والفساد البلاد والعباد وصار الحق باطلاً والباطل حقاً ، وأصبح الناس يسمون أهل السنة العارفين بها الذابين عنها ضلالاً مبتدعين . ويسمون أهل الزيغ والضلال من المعطلين

والباطنيين وأهل وحدة الوجود والفلاسفة والمناطقية : أهل السنة ، وعم الجهل وقلبت الحقائق فجمعوا كل من يعتقد بما أنزل الله في كتابه الحق وما جاء عن رسول الله ﷺ في صفات الله حشويا مبتدعا زائفا .

فقل لي يربك كيف النجاة والمرشد كالعدم ، والمتكلم بالحق ممقوت معدود من أهل النسق والفجور . ومن الذي يقدر أن يتكلم بعقيدة الساف فيرشد إليها الضال التائه في أودية الجهالات والخيالات المتولدة من الفلسفيات ؟ فوالله لقد عم المصاب بذلك وبعدم تسويغ أخذ العقائد والأحكام من كتاب الله وسنة الرسول ﷺ وكل ذلك من ثمرات التقليد الأعى واتباع الأهواء وأهل الضلال .
دع عنك هذا واسمع ماهو أكبر وأطم :

قال في أول مجموع الأوراد الكبير المشتمل على دعاء البسملة للجيلاني وحزب الدسوقي والرفاعي وغيرها المطبوع سنة ٣٢٨ مانصه : اللهم انى أسألك بحق باء اسمك المعنية الموصلة إلى أعظم مقصود وإيجاد كل مقصود ، وبالنقطة الدالة على معنى الأسرار السرمداية والذات القديمة الفردانية ومجذبتهما لأجلهما وتصريفها الجزئية والسككية وبسببها بديعة التصريف سر الربوبية ، وبجميعها محي ومميت بها سائر البرية . فليس لها قبلية ولا بعدية . وبألف الوصل الذى أقمت بها الكائنات - الى قوله ضخيفة ٤ : وبلاد الله المنزهة عن الشريك والضد ، فهي المعبودة بحق القائمة على كل نفس بما كتبت ، العاملة بما فى السرائر . وبهاء هويتها القائمة بذاتها المستحقة لجميع المحامد . اه المقصود نقله باختصار من مجموعة الأوراد .

ولا يخفى أن أكثر الناس يتعبدون بهذه الأوراد . فيالله وللمسلمين . كم من الوفاء الرجال والنساء هوت بهم هذه الأوراد إلى جهنم وبئس القرار . وكمن رجال ونساء قد ارتدوا وخرجوا عن دين الاسلام من حيث لا يشعرون بسبب التعبد بها .

الله أكبر ؛ ودين الاسلام أجل وأعظم من أن يكفر القائلين بأن نبي الله عيسى

هو الله ثم لا يكفر من يقول ان اللام من كلمة الله هي المعبودة بحق القائمة على كل نفس
ما كبت . الله أكبر وأجل وأعظم من أن يحكم على المشركين بالخلود في النار
لأجل اتخاذهم وسائط مع إقرارهم بوحداية الله في الربوبية ثم لا يحكم بالخلود في النار
على من يجعل الباء في بسم الله موجدة لكل مفقود . الله أكبر من أن يساوى بين
عذاب من يعترف بأن الله هو الحي المميت ، غير أنه يتقرب الى الله بعبادته
مخلوقاته وبين عذاب من يجعل الميم التي هي حرف هجاء هي الحي المميت بها سائر
البرية ، لا بل يجعلها هي الله بقوله : فليس لها قبلية ولا بعدية ؛ فان هذا النقي
لا يمكن إلا لله وحده . الله أكبر أن الاسلام يأمة الاسلام إذا كان هذا دينهم
وهذا تعبدهم ؟ الله أكبر أن علماء الاسلام إذا كانوا يقرأون هذه الأوراد ويسكنون
عن إنكارها ؟

دع عنك هذا واتضح ما هو أكبر وأعظم :

قال عبد الكريم الجيلي في الانسان الكامل المطبوع بالمطبعة الازهرية سنة ٣١٦
[ج ١ ص ١٦] : واعلم أن الحق سبحانه جعل هذا الاسم مرآة للانسان ، فاذا
نظر بوجهه فيها علم حقيقة كان الله ولا شيء معه ، وكشف له حينئذ أن سمعه سمع الله
و بصره بصر الله ، وكلامه كلام الله ، وحياته حياة الله ، وعلمه علم الله ، وإرادته
إرادة الله ، وقدرته قدرة الله تعالى . كل ذلك بطريق الاصلة . اهـ

وقال أيضا صحيفة ٢٧ : الرحمانية هي الظهور بمقتضى الاسماء والصفات .

وقال أيضا صحيفة ٢٩ : الربوبية اسم للمرتبة المقنضية - الى قوله في آخر الصحيفة :
مانحن إلا أنتم قاربتم أو بستم . ما في الوجود سواكم أظهرتم أو صتم . انتهى
بل اسمع ما قاله عبد الرحمن السويدي في كشف الحجب المسجلة ص ٢٢ مانحه :
فاعلم أن وجود الحق من حيث هو هو لا بشرط شيء غير مقيد بالاطلاق والتقييد ،
ولا هو كلي ولا جزئي ، ولا عام ولا خاص ؛ ولا واحد بالوحدة الزائدة على ذاته ، ولا
كثير ؛ بل تلزمه هذه الأشياء بحسب مراتبه ، فيصير مطلقا ومقيدا ، وكليا وجزئيا

وعالماً وخاصاً ، وواحداً وكثيراً من غير حصول التغير - إلى قوله ص ٢٥ : واعلموا أن ذلك الوجود الخاص الذى هو الحق هو حقيقة جميع الموجودات المعبر عنها بهو هو . هذا عين كلامه غير أنا نقلناه باختصار .

وقال فى شرح بال افندى على الفصوص لابن عربى ص ٩٤ مانصه : قال الخراز وهو وجه من وجوه الحق ولسان من ألسنته ينطق عن نفسه بأن الله لا يعرف إلا بجمع بين الأضداد فى الحكم عليه بها هو الأول والآخِر والظاهر والباطن فهو عين مظهر وهو عين ما بطن فى حال ظهوره وما نتم من براه غيره وما نتم من بطن عنه ، فهو ظاهر لنفسه وباطن عنه ، وهو المسمى أبو سعيد الخراز وغير ذلك من أسماء المحدثات . انتهى .

وأقول : تعالى رب العالمين وتقدس مالك يوم الدين بعدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته عن هذه الكلمات المملوءات الهادمة للدين والناسخ لحملها على الجبال الراسيات وأعظم الله وأقدسها عنها بتعظيم وتقديس يليقان بجلاله وقدمه على حسب ما يعلم ولا أعلم واستغفر الله العظيم ما عز الدين بن عبد الله الجزائرى

مدير المجلة

استقال حضرة الأخ المخلص محمد فتحي افندى من إدارة المجلة لظروف قاهرة تتعلق بعمله . ونحن نأسف أشد الأسف لهذه الاستقالة لما أظهره أثناء قيامه بإدارة المجلة من دقة وأمانة ونشاط ، ونسأل الله أن يجزيه جزاء الحسين .

هذا وقد أسندت إدارة المجلة لحضرة الأخ الكريم حسن افندى جمالى مراقب الجمعية . فنرجو من حضرات المشتركين والمتحمدين أن يسكون اتصالهم به فى كل ما يتعلق بشئون المجلة المالية والإدارية بعنوانها المعروف وبالله التوفيق .

الفَسْتَاوَنِي

تفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

لبس القبعة (البرنيطة)

ثبت النهى عن تشبه المسلمين بغيرهم فى اللباس كما تقدم فى الحديث الذى أخرجه أحمد ومسلم والنسائى عن عبد الله بن عمرو قال « رأى رسول الله ﷺ على قويرين معصفرين فقال : إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها »

والفرض الصحيح من ذلك : أن تكون هذه الأمة مستقلة عن غيرها فى دنياها كما جعلت مستقلة فى دينها ، وأن تكون لها وحدة دينية قومية كاملة ، شاملة ، وشخصية يتميز بها المسلم عن غيره ، ويعرف بها المسلم أخاه : بلباسه وزيه ، كما يعرف بعقيدته وعمله ، فتقوى بينهما الروابط المالية ، والشخصات القومية والوطنية ، ويكونون أمة متحدة فى عقائدها ولغتها وآدابها وتقاليدها وعاداتها ولباسها وأزيائها ، فالذين استبدلوا (البرنيطة) وهى شعار الأجانب بالطربوش وهو الشعار الوطنى - كالحكومة التورانية - رأيناهم نبذوا الدين وراء ظهورهم ، وعقدوا مع غير المسلمين معاهدة دفاعية هجومية نخولهم اغتصاب بلاد المسلمين من أيديهم وجعلهم فيئساً لهم ولمعاهديهم ، وأعلنوا مقتهم لتشريع الله فى الأموال والفروج والدماء ، وقد أباحوا لأنفسهم جميع ما حرم الله من الفواحش والمنكرات وللنساء النكاح والسفاح مع من يردن من جميع أبناء المال والشعوب ، وقلدهم ملك الأفغان السابق فكاد يوقع بلاده فى هذه الهاوية السحيقة ، وتبعتهم إيران فأعلنت السفور رسمياً وأجبرت عليه ،

وهكذا انسل ملوك الأعاجم من الاسلام ، بعد أن وضعوا البرانيط فوق رؤوسهم ، فأخذوا بهاجمونه بكل قواهم ، ويكرهون شعوبهم على الارتداد عن الدين ؛ والأخذ بكل مافي المدنية الأوربية من أنواع الرذائل باسم الاستمتاع بالحرية الشخصية وهي الحرية الفحشية التي لا نظير لها في كل أصناف العجماوات والبهاائم .

قال إمام البيان الاسلامي الأستاذ مصطفى صادق الرافعي رحمه الله :
ليست هذه القبعة في تركيا هي القبعة ، بل هي كلمة سب للعرب ورد على الاسلام ، ضاقت بها كل الأساليب أن تظهرها واضحة بينة ، فلم يف بها إلا هذا الأسلوب وحده ، وهي إعلان سياسي بالمنافاة والمخالفة والانحراف عنا واطراحنا ، فان الذي يخرج من أمته لا يخرج منها وهو في ثيابها وشمارها ، فبهذا انفتح لهم باب الخروج بالقبعة دون غيرها مما يجري فيه التقليد أو يبدعه الابتكار ، وإلا فأى سرفى هذه القبعات ، ومتى كانت الأمم تقاس بمقاييس الخياطين ؟

وقال نور الله ضريحه د لايهولتك ما أقدر لك من أن القبعة الأوربية على رأس المسلم المصري تهتك اخلاقى أو سياسى أو دينى ، أو من هذه كلها معاً ، فانك لتعلم أن الذين لبسوها لم يلبسوها إلا منذ زمن قريب بعد أن تهتك الاخلاق الشرقية الكريمة ونحلل أ كثر عقدها »

وما قاله هذا الأستاذ الكبير فى لبس المسلم القبعة ؛ يقال مثله أو أشد منه فى لبس المسلمة لها ، فالفتاة الحديثة (المتبرنطة) ترى أن المدنية زينة ولهو ومجون وترى القبعة ضرباً من هذه المدنية ؛ ونوعاً من هذه الثقافة ، فهي لاتألو جهداً فى تزيين وجهها ، وشدها خصرها ، وإظهار أعضائها ؛ وهي تتخذ من الشوارع العامة معارض تعرض فيها زينتها على الأنظار ، وليست هذه الفتنة الظاهرة ناشئة عن جهل بالدين أو الاخلاق فحسب ، ولكنها ازدراء للحياة الاسلامية ؛ سببه تخيل أن المرأة المثقفة هي التي تخرج على دينها وأخلاقها وآدابها ، ومنشؤه نسيان المهمة الملقاة على عاتق كل امرأة وفتاة ، وهو حفظ كيان الأسرة وكرامتها ، وقد يؤدى هذا التراخي من

أولياء الأمر والغفلة من رؤساء الأمر (البيوتات) الى ما لا تحمد عقباه ، وهل من سبيل الى تلافى هذا التهلكة الأخلاقى ، والانحلال الاجتماعى ، غير مطالبة وزارات المعارف فى البلاد الإسلامية بتكثير الدروس الدينية فى مدارس الذكور والإناث ، وإلزام الطلاب والطالبات ، المحافظة على الصلوات الخمس والصيام ، ومناشدة علماء الدين أن يقوموا بواجب النصيح والتذكير فى المجالس الخاصة والعامة ، وإلقاء الخطب والمواعظ النافعة فى المساجد ، والمحاضرات فى المجتمعات والنوادي ، بعد أن يكون أولئك العلماء قدوة للأمة فى أنفسهم ونسائهم وبناتهم ، وإلا كان وعظهم لغواً وكلامهم سخريه ولعباً ، وعلى كل رجال الأمة أن يلحوا فى استنكار كل هذه المخازى التى رماها الفرنج وأن يقوموا بحماسة وحمية وصدق وإخلاص فى مطالبة الحكومة بإبطال البغاء السرى والعلمنى ، وتحريم تعاطى المسكر ، ولعب الميسر ، ومنع تهتك النساء واختلاطهن بالرجال فى المراقص والملاهى والمصايف وإلا :

إن دام هذا ولم يحدث له غير لم يُبكَ ميت ، ولم يفرح بمولود

﴿ القبة والزى الافرنجى : المطف والمطيرة والبنطلون والبيجامة وغيرها ﴾

نختم هذه الكلمة بما قاله الدكتور سنوك المستشرق الهولاندى الذى دخل فى الاسلام وجاور فى مكة بضع سنوات قال : إنه ثبت بالتجربة الدقيقة فى البلاد المختلفة أن المسلمين الذين يتركون زيههم ويلبسون الزى الافرنجى ، يترك أكثرهم الصلاة أو المحافظة عليها مع العلم بأن أكثرهم يحملها واسعة لا يتعذر السجود ولا يتعسر فى حال لبسها قال السيد الامام شيخنا رشيد رضا رحمه الله رحمة واسعة فى مناره : ونحن نزيد على هذا أننا رأينا بالاختبار فى مصر أن الذين تركوا الزى الوطنى : الجبة والعقباء (القفطان أو القنباز) والعمامة حتى من غير المنسوبين الى طبقة رجال العلم والتعليم ، واستبدلوا به الزى الافرنجى ، صار أكثرهم يجلسون فى الحانات ويماقرون الخمر على طاعة الطريق ، ويختلفون الى معاهد الرقص والخلاعة وما خيرا الزنا جهرًا ، ومنهم

من غير زيه لأجل هذا ، فكان عاصياً لله تعالى به وسيلة ومقصداً ، وما كل من يلبسه كذلك ، ولا سيما الذين اعتادوه من الصفر .

ثم إن هذا الذي قد صار - إذا استثنينا البرنيطة - من جملة الأزياء الوطنية بمصر ، و بلاد أخرى ، يلتزمه جميع رجال الحكومة ماعدا رجال الشرع منهم (ثم قال) وقد لبس النبي ﷺ الجبة الرومية والطباسة الكسروية لبيان الجواز ، ولكنه أمر أمته بمخالفة الكفار في عاداتهم وأزيائهم ؛ لا في أمورهم الدينية فقط . وروى أحمد وابن ماجه والطبراني عن أبي أمامة رضى الله عنه قال « قلنا يا رسول الله ان أهل الكتاب يتسربلون ولا يأتزون فقال ﷺ تسرونوا وأنزروا وخالفوا أهل الكتاب » أى فأمر بمخالفتهم بالجمع بين الأمرين : ولم يأمر بترك السراويل البتة لمخالفتهم ، اذ الغرض أن يكون للمسلمين مشخصات من العادات خاصة بهم ولا يكونوا تابعين لغيرهم ، لأن الاستقلال فى العادات وغيرها مما يمد من مشخصات الأمم التى تعرف بها - يزيد استقلال الأمة فى مقوماتها المالية - كالدين واللغة والآداب وما يسمونه الثقافة القومية قوة ورسوخا .

لهذه العلة أجاب عمر رضى الله عنه معاوية وغيره ممن طلبوا منه أن يتجمل أمام أهل بلاد الشام لأنهم اعتادوا أن يروا حكامهم من الروم فى مظاهر عظيمة من الزى وغيره ، فقال مامناه : جئنا لتعلمهم كيف نحكم لا لتعلم منهم ؛ ولهذا الغرض نفسه كان يوصى قواده الفاتحين لبلاد الأعاجم وعماله فيها بالمحافظة على عادات العرب وزىها ، وينهاهم عن التشبه بالأعاجم فى الديار الشامية .

أقول : إن رجال الدين عندنا من قضاة ومفتين وغيرهم قد لبسوا هذا اللباس الأفرنجى أيضاً ، ولاكنهم يلبسون فوقه الجبة ، ويضمون على رؤوسهم الطربوش والمهامة . ولما صار المعطف والسرة والبنطلون والبيجامة وغيرها أزياء وطنية لم يعد يمنع منها إلا ما كان حازناً (ضاغطاً) للجسم واصفاً للمبرة أو مانعاً من الصلاة أو داعياً لحرم كما تقدم . وأما القبة على رأس المسلم فشماع أجنبي ، وتنبك أخلاقى ، وفساد اجتماعى ، وبخروج من أمة ودخول فى أخرى . ونسأل الله العافية .

الى السرى الكريم الشيخ محمد نصيف

إذا عُدَّ الكرام فانت منهم
بلغت مدى يسكاد يكون وقفاً
تقاصر عنه في الماضي سخاء
نعم بك (جُدَّةٌ) شرفت ونامت
لك البيت الرفيع بها ولكن
لقد طاف السخاء فرّ يوماً
لو ان له وصاماً عالمياً
فانت لحزبه أوفى نصير
تسبح على الوفود الصكر جوداً
فيشر بالكرامة كل ضيف
طعام الجسم عندك جدّ واف
فيحمل مايشاء الضيف منه
فكم سفر وهبت أخا مقام
وكم سفر وهبت أخا ضلال
بالسنة الحجييج عليك تنفى
رأوا خلق النبوة فيك يبدو
لذلك حملونا الشكر عنهم
كذاك (الهدى) لا ينسبه رى
إذا خذل الندى عباد مال
فسوف يردّد اسمك كل جيل

- وإن جادوا بذات النفس - هامة
عليك - به - تقلدت الامامة
لعبد الله^(١) أو كعب بن مامة
فانت (بشغرها) أحلى ابتسامه
ينافس جسةً باقى نهامة
بدارك هذه فنوى الاقامة
لكنت أحق من يُعطى وسامه
وانت لصرحه أقوى دعامة
كما سحت على الروض الغمامه
وأنتى حلّ تتبعه الكرامه
وتعرف للحجا أيضاً طعامه
بلا حرج عليه ولا ملامه
أعاد صلاحه وشفى مقامه
فولتى وجهه شطر السلامه
فقد بلغ الذى سمعوا نمامه
وهم ليست تطايش لهم علامه
فما اسطمننا سوى تيك الضمامه
مساقط مزنة نقت أوامه
برغم أنوفنا أوتوا الزعامه
- كناصروه - إلى يوم القيامة

(١) عبد الله بن جدعان الجواد القرشى المعروف محمد صادق عرفسرى

الرسالة

للامام المطلبى محمد بن ادريس الشافعى رضى الله عنه
بتحقيق وشرح العلامة المحقق الشيخ أحمد محمد شاكر

أخرجت مطبعة السادة أولاد المرحوم السيد مصطفى الحلبي كتاب الرسالة في
سنة قشبية تسمر طالب العلم ، وتقر عين عشاق الحديث . وكتاب الرسالة غنى عن
التعريف ، فإنه أول مصنف وضع في قواعد أصول الفقه على أكل وجه يحبه الله
ورسوله ، ويسلك بالطالب أقوم سبيل وأهدى حجة . وقد أقام الأخ الشيخ شاكر
بخدمته الرسالة أبين دليل على صدق حبه للشافعى ، فجزاه الله أحسن الجزاء ووفقه
لأمثال ذلك العمل الصالح ، ووفقنا الله لاقتناء آثار سلفنا الصالحين .

فهرس هذا العدد

- | ص | الموضوع |
|----|--------------------------------------------------------------------------|
| ٢ | التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير |
| ٦ | من رسالة شيخ الأزهر الى المسلمين في ذكرى الهجرة |
| ١٠ | تربية الأخلاق للأستاذ الكبير الشيخ أبى الوفاء محمد درويش |
| ١٤ | أحاديث الأحكام لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير |
| ٢٠ | التقليد الأعمى ونمراه الأستاذ الجليل الشيخ عز الدين بن عبد الله الجزائري |
| ٢٦ | الفتاوى للأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار |
| ٣٠ | إلى السرى الكريم الشيخ محمد نصيف (قصيدة) للأستاذ محمد عداق عرنوس |

خير الهدي زهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفهمي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؟ ﴾

« البر » الخير الواسع ، والمعروف الكثير والاحسان ، وطاعة الله وطلب مرضاته . أصله من « البَرُّ » بفتح الباء ضد البحر . والبر أيضا الصدق . ومنه بر الوالدين ، أى كثرة الاحسان اليهما ، وفعل الخير والمعروف معها . ومن أسماء الله سبحانه وتعالى « البَرُّ » أى الذى يعم الخلق خيره وفضله ونعمائه الواسعة الكثيرة

وسمى القمح « برآ » لكثرة ما فيه من الغذاء والفائدة . وقد جاء مقابلا للآثم كما في قوله تعالى (٢:٥) وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) وقال (٩:٥٨) يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالآثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى) وفي الحديث الذى رواه الامام أحمد ومسلم عن النواس بن سمعان قال « سألت رسول الله ﷺ عن البر والآثم فقال : البر حسن الخلق ، والآثم ماحاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس » وروى الامام أحمد عن وابصة ابن معبد قال « أتيت رسول الله ﷺ وأنا أريد أن لا أدع شيئا من البر والآثم إلا سألت عنه - الحديث الى أن قال - : فجمع أصابعه الثلاث ، فجعل ينكت بها في صدرى ويقول : يا وابصة استفت نفسك ، البر ما أطمان اليه القلب وأطمأنت اليه النفس . والآثم ماحاك في القلب وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » قال النووي في شرح مسلم : قال العلماء : البر يكون بمعنى الصلة ، وبمعنى اللطف والمبرة وحسن الصحبة والعشرة ، وبمعنى الطاعة . وهذه الأمور هي مجامع حسن الخلق . ومعنى « حاك في صدرك » أى تحرك فيه وتردد ولم ينشرح له الصدر ، وحصل في القلب منه الشك وخوف كونه ذنباً . اهـ .

وقد جاء في سورة الانفطار والمطففين مقابلة البر بالفجور (ان الأبرار لفي نعيم ، وان الفجار لفي جحيم) (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين - إلى قوله - كلا إن كتاب الأبرار لفي عاين)

والنسيان : ترك الانسان ضبط ما استودع ، وإهمال حفظ ما استحفظ . فما ذمه الله في القرآن وعابه على أهله فهو الذى يكون عن قصد وتعمد ، وما عذر فيه الانسان ورفع عنه المؤاخذة فيه فهو ما كان عن ضعف قلب ، أو غفلة بانصراف القلب والفكر إلى شيء آخر

وتلاوة الكتاب : قراءة النوراة . سميت القراءة تلاوة ، لأن الكلمات تأتي متتالية وراء بعضها ، وقد تكون تلاوة كدهمها إذا لم تكن عن تفقه وتدبر وإيمان بالكتاب

المتلو أنه أنزل هدى وفرقاناً بين الحق والباطل ، فان كانت غن تفقه وتدبر ، انتفع بها

التالى فهي التلاوة حق التلاوة ، وانما تكون من الذين يؤمنون به

يقول الله تعالى ذكره عائباً على بنى إسرائيل وموبخاً لهم ، وقاضحاً لمخازيهم ،

وكاشفاً عن قبائحهم وذميمة خصالهم ، ومرذول فمالهم : كيف تدعون الناس إلى الخير

وتأمرونهم بأنجاه أنفسهم من عذاب الله وغضبه بعمل الصالحات ، والبعد عن

الشرور والسيئات ، وتتركون أنفسكم غارقة في بحر من الرذائل ، مرتكسة في حماة

القبائح ، موغلة في الشر والفساد والمنكر : اعتقاداً ، وعملاً ، وخلقاً ، وصفة وحالاً ،

مسارعة إلى غضب الله وسخطه وشديد عذابه ، ووبيل عتابه في الدنيا والآخرة ؟

إن ذلك من فعلكم لا يفعله عاقل ، ولا يرضى به لنفسه من يكون عنده شيء من

الفتنة ، ومسكة من عقل . فان شأن العاقل أن يسعى في الخير والنجاة والفوز - أولاً -

لنفسه ، ثم لمن هو أدنى وأقرب منه ، فإما أن يكون مائداً عوناً برأ وتأمرون الناس به

ليس هو في الحقيقة بر ، وانما هو اثم ومنكر من القول والعمل والاعتقاد ابتدعتموه

بأهوائكم وزعمتموه للناس برأ كذبا على الله وعلى شريعته وعلى أنبيائه ، وظلما لأنفسكم

أشد ظلم وأقساه . وتلك جريمة يذنب لا يجترحها على نفسه عاقل ، لما تجر على مجترمها

من نكال ووبال . وأنتم تزعمون أنفسكم أعلم الناس وأعقل أهل الأرض ، فأين

هذا العلم المدعى ، وأين هو هذا العقل المزعوم ؟ وهل العاقل يكذب على الله ويخضع

عباد الله ويفسدهم هذا الفس الفاضح الذى يجز عليه خزي الدنيا وعذاب الآخرة

ويتعرض به لمت الله الذى لا نخفى عليه خافية ؟ !

وإما أن يكون مائداً دعون الناس اليه وتأمرونهم به حقيقة هو البر والخير والاستقامة

على الصراط السوى الذى يؤدى بسالكه الى سعادة الدنيا والآخرة فيكون من

الابرار الذين هم في نعم على الأرائك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يستقون

من رحيق مختوم ختامه مسك . فلا يتصور في عقل عاقل أن ينأى بجانبه عنه ، وأن

يجانبه ويماديه فيكون من المجرمين الفجار الذين هم في جحيم وشقاء في الدنيا والآخرة

في حين أنه يأمر الناس به ويدعوهم اليه ليكونوا من أهل النعيم . إن هذه حال تدل على الارتباك الفكري الشديد وعلى الاضطراب العقلي الشنيع الذي لا يمكن معهلامة ولا لجماعة ولا لفرد أن يسير في الحياة المعيشية ، أو يكون في الدين على سنن واضح وعلى صراط مستقيم . والله تعالى قد وهبكم العقل لينعمكم من هذا الاضطراب ويحجزكم عن هذا الارتباك ، فتزنوا أعمالكم وشئونكم بميزانه ، وتحكموها برباطه فتكونوا من المفلحين . ولكن إذا غلب الهوى ، وتحكمت شهوات النفس الأماره واستسلم الانسان للشيطان ، وألقى بزمامه لعدوه المبين ضاع الرشد ، وطاش الحلم ، واستحكمت الغي ، وتجرد من كل ميزة انسانية ، وأصبح كما قال الله سبحانه وتعالى في بنى اسرائيل (لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون)

اليهود يزعمون أنهم أعلم الناس وأتقاهم وأشد هم تمسكا بدين الله وأعظمهم ايمانا والواقع الذي يشهد به كل شيء في الأرض وفي السماء : أنهم أجهل الناس وأفسدهم عن دين الله ، وأعظمهم تلاعباً بشرائعه ، واستهزاء بسكتبه ، وعداوة له سبحانه ولا نبيائه وملائكته .

يزعمون أن ما يحرصون عليه من تقاليد الأخبار ومراسيمهم ، وما افتراه الأخبار على الله مما يسمونه فقهاً في الدين ، وما كذبوه من الأوضائع التي حرّموا بها ما أحل الله وأحلوا بها ما حرم الله ، وبدلوا بها شرعة الله ودينه . يزعمون أن هذا هو الدين ، وهو الشريعة المختارة ، وهو الصراط السوى . والأخبار مع هذا هم أول المضيعين لتلك الأحكام الوضعية ، وتلك التقاليد والمراسم إذا لم توافق أهواءهم ولم تأت على ما تشتهى نفوسهم الجاهلة . فهم أسرع الناس تفصيلاً من تلك الأحكام بأقل حيلة وأوهى خدعة يحاولون بها أن يمسكروا على الله والله خير الماكرين ، فيسفكون الدماء ويستحلون الأموال ويستبيحون الفروج ، ويقعون بحيلهم هذه وخدعهم في مهادي السخافات والخرافات والمحرمات والموبقات .

يحدثنا السموأل بن يحيى - الذى كان من أكابر أحبار اليهود وعلمائهم ثم من الله عليه بالاسلام - يقول فى كتابه بذل المجهود :

ذكر السبب فى تشديدهم على أنفسهم ، له سببان : أحدهما من جانب فقهاءهم الذين يدعون (الحاخاميم) أى الحكماء . وكان لهم فى الشام وغيرها من المدائن مدارس فيها ألوف من الفقهاء يؤلفون ويفتون ، حتى اجتمع لهم الكتابان اللذان اجتمع فقهاؤهم عليهما وهما : المشناه ، وهو الكتاب الأصغر ، والتلمود وهو الكتاب الأكبر - ألفه الفقهاء فى جيل بعد جيل وعصر بعد عصر . فلما نظر المتأخرون منهم إلى هذا التأليف وأنه كلما مر جيل زادوا فيه ، وأن هذه الزيادات المتأخرة تناقض المقدمة ، علموا أنهم إن لم يمنعوا ذلك أدى إلى الخلل الظاهر والتناقض الفاحش فمنعوا من الزيادة وحظروا على الفقهاء أن يضيفوا شيئا آخر . وكان أحبارهم قد حرموا عليهم فى هذين الكتابين مؤاكلة الأجانب ومناكحتهم والأكل من ذبائحهم . والمراد من الأجانب الوثنيون الذين كانوا يعبدون الآوتان . وذلك الحظر والمنع كان خوفاً من الحاخاميم أن يتلاشى بنو اسرائيل ويندجوا فى هذه الشعوب الوثنية ، مع أنهم كانوا تحت الذلة والعبودية ، فلم يمكن الحاخاميم أن يصدوا الاسرائيليين ويمنعهم عن مخالطة من كان على غير ملتهم إلا بحجة يستدعونها من أنفسهم ويكذبون بها على الله ، لأن التوراة إنما حرمت مناكحة الوثنيين وأكل ماذبجوه على غير اسم الله وأباحت تناول المأكول من يد غيرهم من الأمم ، فشدد الحاخاميم عليهم وزادوا على ذلك وحرموا عليهم تناول أى شيء من يد من كان على غير ملتهم سواء كان وثنياً أو غير وثنى ، وجعلوا كل ما يذبجه غير اليهودى (طريفاً) أى نجساً محرماً . واختلقوا كتاباً فى علم الذباجة ، وضموا فيه من التشديدات عليهم ما شغلهم به عما هم فيه من الذلة والمشقة ، وشرطوا للذبيحة شروطاً فى رثتها وقلبها وغير ذلك ، كما شرطوا فى موضع الذبيح وآلة الذبيح والذابح شروطاً فى غاية القسوة والعسر . وكل ذلك زعموه فقهاء فى الدين ، وهو كذب على الله رب العالمين . قصدوا بذلك أن يوهموا الاسرائيليين

أن هذا العلم ميزهم الله به وأنه لا يعرفه أحد من الأمم سواهم ؛ وأنهم إنما شرفهم الله بهذا وأمثاله من الترهات التي أفسدوا بها عقول بني اسرائيل وقصدوا بها مبالغتهم في مضادة مذاهب الأمم حتى لا يختلطوا بهم فيندمجوا ويتلاشوا في غيرهم .

والسبب الثاني في تضيق المعيشة والتشديد عليهم : أن اليهود مبددون في شرق البلاد وغربها ، فما من جماعة في بلد إلا قدم عليهم رجل من أهل دينهم من بلاد بعيدة عنهم يظهر لهم الخشونة في دينه والمبالغة في التورع والاحتياط ، ويسرع في إنكار كل شيء عليهم ويوهمهم التنزه عما هم فيه ، وينسبهم إلى قلة الدين ، وينسب ما ينكره عليهم إلى مشايخهم وأهل بلدهم ، ويكون في كل ذلك كاذبا مخادعا منافقا وإنما قصده الرياسة عليهم أو تحصيل غرض منهم ، ولا سيما إذا أراد المقام عندهم فتراه أول ما ينزل عندهم لا يأكل من أطعمتهم ولا من ذبائحهم ، ويتأمل سكبن ذابحهم وينكر عليهم بعض أمر الذباح ويقول : أنا لا آكل إلا من ذباجة يدي ؛ فتراه معه في عذاب ، لا يزال ينكر عليهم الحلال والمباح ويوهمهم تحريمه باسنادات يخترعها ، حتى لا يشكوا في ذلك . فان وصل من أهل بلده بعد مدة من يعرف أنه كاذب فاما أن يوافقه ليشاركه في الرياسة والمغنم وخوفا أن ينسبه إلى قلة الدين ، فيظهر استحسن ما اعتمده القادم الأول من تحريم المباحات وإنكار المحللات ويقول : لقد عظم الله ثواب فلان إذ قوى ناموس الشرع في قلوب هؤلاء الجماعة . والأول يقول : جزاك الله خيرا ، لقد زين الله بك أهل بلدنا . فإذا انفردا عن الناس تقامعا الغيبة وتناقشا الحساب وأخذا في المساومة .

فان أنكر القادم الثاني على الأول لم يبق أحد من أهل البلد يستنصحه ولا يصدق ، بل كلهم ينسبونه إلى قلة الدين ؛ لأن هؤلاء القوم يعتقدون أن تضيق المعيشة وتحريم المحللات هو الدين والزهد ؛ وهم أبداً يعتقدون الدين والحق مع من يشدد عليهم ، ولا يسألونه دليلا ، ولا يبحثون عن كونه محققاً أو مبطلا .

فان كان القادم أحد الأخبار والعلماء المشهورين فهناك ترى العجب من الناموس

الذى يعتمد عليه والسنن التى يحدتها ويلحقها بالفرائض؛ ولا يقدر أحدهم على الاعتراض عليه ، فتراهم مستسلمين له وهو يحتلب درهم ويحلب بخيله وراء درهمهم ، حتى لو بلغه أن بعض أحداث اليهود جلس على قارعة الطريق يوم السبت واشترى لبناً من بعض المسلمين لبيه ونسبه فى مجمع من يهود المدينة وأباحهم عرضه ونسبه إلى قلة الدين . انتهى بتصرف .

فترى من هذا أن الأحبار إنما يحرمون على الناس المحللات وبضيقون عليهم ماوسع الله ، سعيًا منهم وراء الرياسة والظهور بمظهر التمسك بالدين والحرص عليه ، جرياً وراء الغنيمة المادية ؛ مع أنهم أبعد الناس عن التمسك بالدين كله ، بأصله وبما زادوه وافتروه من المحرمات . ويوهمون العامة أنهم مغفور لهم ومغفون عنهم بانتسابهم إلى الدين أو انتمائهم إلى أحد المشهورين الأقدمين من قديسيهم وكهنتهم الأولين وهم تحت هذا الستار يأتون من الفاحشة والمنكر والفسوق والعصيان ماقتت به قلوبهم فكانت كالحجارة أو أشد قسوة (وترى كثيراً منهم يسارعون فى الانتم والعدوان وأكلهم السمحت لبئس ما كانوا يعملون)

وانما كان هذا حال أحبار بنى إسرائيل وشأن علمائهم ، لأنهم إنما كانوا يتعلمون الدين انجباراً وصناعة ، وبمأكلة واصطياداً لما بأيدي الناس من عرض الدنيا ومتاعها ، وليشتروا بالدين آيات الله ثمنًا قليلاً ، فبئس ما يشترون . ما كانوا يتعلمون ليتدينوا به ، ويتبعوه ويطيعوه جق إقامته ، وما كان لهذا الدين أثر فى قلوبهم عشر معشار ما كان على ألسنتهم وفى محاوراتهم ومجادلاتهم . وما كان له أثر فى نفوسهم وأخلاقهم واحداً من ألف مما كان فى ثيابهم الفضفاضة ، وعمائمهم المكورة ، ولحاهم العريضة ، وأنفواهم المتفهبقة ، وألفاظهم المنمقة . كل ذلك كان للدين واضحاً فيه ظاهراً جداً : أما النفوس والأخلاق فكانت بريئة من الدين ، عدوة للدين . قلوب مثل قلوب الذئاب ، ونفوس فى التهافت على الدنيا كالذباب ، وأخلاق وضیعة تباع بأبخس ثمن لكل من يبذل ولو بعض الثياب . وتجرى وراء اللقمة أسرع من جرى الكلاب .

فإذا جاء وقت الصناعة ، وحل ميعاد الوظيفة أفاض على جسمه من واسم الأردن ،
ومختلف الأقمشة والألوان ؛ ما يستر تلك العورات ، ويغطي تلك النقائص الوضيعات ؛
ويبهر عيون الحاضرين والشاهدين ؛ ويزيغ بأبصار وأسماع الوافدين . والمستمعين ؛
ثم رقى الدرج متكلفا السكون والوقار ؛ وتباطأ في الرقى متصنعا سميت الشيوخ الكبار
حتى إذا مأخذ مكانه من منبر الخطابة أو منصة التدريس وقد أحاطوه بكل زخرف
زينه لم ونصحهم به إبليس . قام الشيخ يلقي ماحفظه واستظهره ، أو مانقله في
الصحيفة من بطون الكتب وسطره ، وأخذ يقيء ذلك في صوت مزعج وحركات
مضطربة ونبرات مشوشة . يحذر من أكل أموال الناس بالباطل ، ويخوف من يوم
الحساب الذي يبعثر فيه مافي القبور ويحصل مافي الصدور . وكثير من المستمعين
قد استدان من الشيخ مراراً بالربا الفاحش ، أو قد بذل للشيخ من السحت ثمن
التيمة والحجاب ، أو أجر الفتوى في تحليل ما حرم الله ؛ أو الى ذلك مما هو شر مما
يحذر الشيخ منه ويخوف يوم الحساب .

والمعجب أن الناس قد اصطبغوا هم كذلك بصبغة الشيخ في الدجل والانتجار
بالدين ، وأصبحوا هم كذلك يأكلونه في بطونهم كما رأوا الشيخ يلتهمه في بطنه .
فتراهم بمصمصون ويحوقلون ويسترجمون ، فإذا فتشت عن أثر هذا في نفوسهم
وأخلاقهم وجدتها على الضد والنقيض ، فالكل مهرجون ، والكل متصنعون ،
والكل كاذبون مستهترون (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما
كانوا يكذبون) فهم في ضلالهم سادرون وفي غيهم يعمهون . صم بكم عى فهم لا يعقلون
(ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون)

هذا شأن الأحبار الذين يلبسون الدين ثوباً يصيدون به الدنيا ، ويحفظون
مراسيمه وتقاليده للتجارة والصناعة . نجبالهم لا تخلو من الهمز واللمز لآخوانهم
الغائبين ونهش أعراضهم ؛ وربما حكمت الصنعة بتضليلهم ، ودعت الظروف الى

تكفيرهم . وقل أن يوجد فيهم من تشتاق نفسه الى دراسة علمية أو مسألة أخلاقية .
أو قصة تهذيبية ، أو فكاكة أدبية ، أو نحو ذلك مما يصرف الناس به عن نشر
الاعراض والهمز واللمز .

وأبرز ما يرى الرائي من تدينهم وأثر التصنع والتكلف لستر بفضهم للدين
وجشعهم في الدنيا : أنهم يتسقطون لبعضهم الزلات ، ويتمنون لآخوانهم العثرات .
وينقبون عن العورات ، ويختلقون إذا لم يوجدوا التهم الشنيعة . فلا يكاد أحدهم
يهديه أنفه - الذي لا يعرف إلا الجيف والنن - الى شيء من ذلك إلا سارع وراء
أنفه جرياً ، ثم نبشاً بأظفاره وأنيابه وتمزيقاً لا كفأ تلك الجيفة حتى يدعها على قارعة
الطريق بأوضح صورة وأبشعها ثم يدعو الناس الى التفرج عليها والاستمتاع برؤيتها
والتشهير بصاحبها ، طمعاً في أن هذا يهدمه عند الناس فيحظى هو بوظيفته أو يرقى
الى مركزه ورتبته . وقد يخطيء أنفه الشم ، وتعمدى نفسه الخبيثة التقدير - وهي
أبداء مخطئة ، لأنها لشدة خبثها ترى الخير دائماً شراً ، والشر أبداً خيراً - فيذهب
ينبش ويمزق وينادى المتفرجين ؛ فإذا به يكشف عورة نفسه ويمزق إهابه ، ويظهر
الناس على قدره هو وخبثه وجهله ودجله ، فيفتضح ويفتضح ، ولكنه يحاول
بصفاقة وجهه أن يلصق القدر بغيره ويدفعه عن نفسه . والعامة مها بلغوا من الفوايطة
لا بد فيهم من تدعوه فطنته الى مقت أولئك المتعاملين من الأجبار ، ولا بد يوماً من
تية ظ داعي العقل فينبذوا أولئك الدجالين الذين يأكلون الدين في بطونهم .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في كتاب الفوائد :

علماء السوء جلسوا على باب الجنة يدعون اليها الناس بأقوالهم ، ويدعونهم
الى النار بأفعالهم . فكلما قالت أقوالهم للناس : هلموا ، قالت أفعالهم : لا تسمعوا منهم
فلو كان مادعوا اليه حقاً كانوا أول المستجيبين له . فهم في الصورة أدلاء ، وفي الحقيقة
قمامع الطرق . اهـ

ولهذا كان أعلم الخلق بالله وأتقاهم لربه ﷺ أسرع الناس الى العمل بما يدعو اليه ، وكانت دعوته العملية أكثر من دعوته الكلامية ، ودعوته بخلقه وهديه وسمته وحاله أنفع من دعوته بالخطب . وهكذا كان اخوانه المرسلون عليهم الصلاة والسلام من قبله . قال الله تعالى عن شعيب عليه السلام (١١٠ : ٨٨) قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي وورزقني منه رزقا حسنا ، وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت واليه أنيب)
 ولذا يقول تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر)
 كان ﷺ يدعو إلى الجهاد ، وهو أول من يلبس لبوس الحرب ويأخذ أهبتها بالنفس والمال . وكان يدعو إلى الصدقة وهو أول وأفضل وأكرم المنتصدين . كان يدعو إلى القرآن والاعتصام بحبله ، وهو أول المستمسكين به في صدق ويقين راسخ وفي كل حركة من حرركاته ، وفي كل نفس وكل ذرة من لحمه ودمه ، وفي كل شأن من شئونه ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها - وقد سئلت عن أدب رسول الله ﷺ فقالت « أدبه القرآن » وبهذا كان يبعث من نور هذا اليقين القوي بالقرآن وشعاع هذا الايمان الراشح بالقرآن : نورا على قلوب أصحابه ، وايمانا على كل من حوله حتى يقول البدوي الذي براد لأول وهلة « والله ما هذا وجه كاذب » وهذا الذين صدقوا والمتقون من أصحابه البررة وأتباعهم في كل عصر يقتفون أثره ﷺ ويهتدون بهديه ، وتكون أعمالهم وأحوالهم وصفاتهم في الدعوة إلى الاسلام وآداب الاسلام وأخلاق الاسلام ومحاسن الاسلام أظهر وأكثر وأوضح من كلامهم وخطبهم ، وإنما امتاز أتباع ذلك الرسول ﷺ ، وفازوا بأنهم خير أمة أخرجت للناس ، وبأنهم وسط وبغير ذلك مما أكرمهم الله به . إنما فازوا بذلك لا بكثرة عددهم ولا بكثرة كلامهم وخطبهم . إنما امتازوا بأنهم يقولون ما يفعلون . لسانهم عند عملهم وقلوبهم عند جوارحهم ، وظاهرهم مع باطنهم ، وسرهم مع علانياتهم ؛ الكل لله مخلص ،

والكل صادق مع الله ، والكل متق لله ، والكل راج فضل الله ورحمته ، بخشى الله ولا يخشى الناس - لبقاء القرآن وسنة رسول الله ﷺ على ما كانت عليه سراجاً منيراً ومورداً عذبا ، وغذاء نافعا ، لم يكدرهما طول الأيام ، ولم يغيرهما كثرة الرد والانتفاع فيجد أتباع الرسول بغيتهم من الهدى فيها في كل زمان ومكان ، ويمجدون شفاء صدورهم عندهما في كل وقت وأوان ، ويمزجونهما بأنفسهم مزجا تفنى به الأهواء وتتلاشى الآراء ، وتنسبك النفس بهما سبكا لا ترى ولا تسمع ولا تحس ولا تصدر ولا ترد ولا تتقدم ولا تتأخر إلا بهما ؛ فيتحقق لهم (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) ولا تزال طائفة من الامة على هذا الخير قائمة حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك ، مهما غلبت اليهودية والنصرانية وغيرها من الاخلاق والعقائد والاعمال وانشروا وانفرك واتباع الأهواء وعبادة المال والشهوات ؛ مهما كثر ذلك وغلب ؛ فان هذه الطائفة لا يفرها تلك الكثرة الساحقة للشرور والفتن ، ومهما كثر المحترفون للدين ، والمنجرون به ، والباطلون له بأعراض الدنيا ومتاعها وأهواء الأمراء والعامة ومهما كثر المختلفون في الكتاب والمخالفون له بما فتنوا من تقليد أعشى وعصبيات جاهلة ، واعتزاز بالتقاليد ، وغرهم بالله الغرور . مهما كثر هؤلاء فان هذه الطائفة سائرة في طريقها الى الخير والبر لا تلوى على أحد من هؤلاء . ومهما أقام هؤلاء العقبات في طريق هذه الطائفة ولوحوا في وجهها بفتنهم وكيدهم وتهديدهم وسلاحهم الشيطاني ؛ ومهما أجلبوا عليها وراء أبي مرة قائدهم بخيلهم ورجلهم وقضيتهم وكبارهم وصغارهم ، فان كل ذلك لا يخل هذه الطائفة ، ولا يقلل من عزيمتها ولا يهين من قوتها ، فهي أبداً مستجيبة لقول ربها (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لتعلمون)

بهذه الطائفة تقوم حجة الله على خلقه ، وبهذه الطائفة يعترف الحق ؛ وبهذه الطائفة ينتصر الدين ؛ وبهذه الطائفة يرفع الله عن هذه الامة الخسف والمسخ وأنواع العذاب التي عاقب بها الماضين . فهم كما قال الامام أحمد رضى الله عنه : الذين يدعون من

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

— ١٤ — وعن أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه قال « قلت يا رسول الله ، إنا بأرض قوم أهل كتاب ، أفنأكل في آيتهم ؟ قال : لا تأكلوا فيها ، إلا أن لا تجدوا غيرها فغسلوها ثم كلوا فيها » متفق عليه .

قال أبو طاهر : أبو ثعلبة اشتهر بكنيته كاشتهار أبي هريرة رضى الله عنهما . واختلف في اسمه اختلافا كثيرا كالاختلاف في اسم أبي هريرة كذلك . و« الخشني » بضم الخاء المعجمة وفتح الشين ، نسبة الى بني خشين : بطن من النمر بن وبرة بن تغلب . بايع أبو ثعلبة النبي ﷺ بيعة الرضوان . وضرب له بسهم يوم خيبر ، وأرسله إلى قومه

ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ؛ يحيون بكتاب الله الموتى ويبصرون بنور الله أهل العمى . فكم من قتيل لا بليس قد أحيوه ؛ وكم من ضال تائه قد هدوه ؛ فما أحسن أثرهم على الناس ، وأقبح أثر الناس عليهم . ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين الذين عقدوا ألوية البدعة وأطلقوا عقول الفتنة ، فهم مختلفون في الكتاب ، مخالفون للكتاب ؛ مجمعون على مفارقة الكتاب ؛ يقولون على الله وفي كتاب الله بغير علم ، نعوذ بالله من فتنهم ؛ ونسأله سبحانه - ضارعين اليه ومتوكلين عليه وحده - أن يجعلنا من طائفة أهل الحق الذين لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم من أهل البدع واتباع الأهواء ؛ ونسأله سبحانه أن يجعلنا من الذين يقولون ما يفتنون ويفعلون ما يؤمرون ؛ وأن يجيرنا من مقتله وغضبه وسخطه ؛ وأن يوفقنا لكل ما يرضيه . كنبه الفقير إلى عفو الله

فأسلموا . نزل الشام ومات بها سنة خمس وسبعين . وحديثه رواه البخارى فى كتاب الصيد والذبائح فى عدة أبواب منها : فى باب آنية المجوس وزاد فيه سؤاله عن الصيد بالقوس والكلب . قال الحافظ فى الفتح « ج ٩ ص ٤٩٢ » قال ابن النين : كذا ترجم - يعنى البخارى - وأتى بحديث أبى ثعلبة . وفيه ذكر أهل الكتاب . فلمعله يرى أنهم أهل كتاب . وقال ابن المنير : كذا ترجم للمجوس . والأحاديث فى أهل الكتاب ، لأنه بنى على أن المحذور منها واحد ، وهو عدم توقيهم النجاسات . وقال الكرماني : أو حكمه على أحدهما بالقياس على الآخر ، أو باعتبار أن المجوس يزعمون أنهم أهل كتاب . قال الحافظ : وأحسن من ذلك أنه أشار الى ماورد فى بعض طرق الحديث منصوصاً على المجوس . فعند الترمذى من طريق أخرى عن أبى ثعلبة « سئل رسول الله ﷺ عن قدور المجوس فقال : انقوها غسلاً وطبخوها فيها » وفى لفظ من وجه آخر عن أبى ثعلبة « قلت انما نمر بهذا اليهود والنصارى والمجوس ، فلا نجد غير آنيهم - الحديث » وهذه طريقة يكثر منها البخارى ، فما كان فى سنده مقال يترجم به ، ثم يورد فى الباب ما يؤخذ الحكم منه بطريق اللاحق ونحوه . والحكم فى آنية المجوس لا يختلف مع الحكم فى آنية أهل الكتاب اهـ

وروى الحديث مسلم كذلك فى أول أبواب الصيد كرواية البخارى . قال النووي فى شرح مسلم . وفى رواية أبى داود - يعنى فى كتاب الاطعمة فى باب استعمال آنية أهل الكتاب « قال إنا نجاور أهل الكتاب وهم يطبخون فى قدورهم الخنزير ، ويشربون فى آنيهم الخمر . فقال رسول الله ﷺ : إن وجدتم غيرها فكلوا فيها واشربوا ، وإن لم تجدوا غيرها فارحضوها بالماء واكلوا واشربوا » قال النووي : المراد انتهى عن الأكل فى آنيهم التى كانوا يطبخون فيها لحم الخنزير ، ويشربون الخمر كما صرح به فى رواية أبى داود . وانما نهى عن الأكل فيها بعد الغسل للاستعداد لكونه معتادة لتنجسها ، كما يكره الأكل فى الخجعة المفسوسة انتهى . تطهر بالغسل بالإشك ، كما يطهر كل إناء تنحس ببول أو ذئط ، غير أنه يستقدر الأكل فى الآنية المستعملة فى

القاذورات كالأواني المستعملة في غسل الأيدي أو للبول والغائط ونحوها . وقد روى أبو داود في الباب قبل حديث أبي ثعلبة : عن عطاء عن جابر رضى الله عنه قال « كنا نغزو مع رسول الله ﷺ فنصيب من آنية المشركين وأسقيتهم فنستمع بها فلا يعيب ذلك عليهم » سكت عنه المنذرى . قال الخطابى : ظاهر هذا يبيح استعمال آنية المشركين على الإطلاق من غير غسل لها وتنظيف . وهذه الاباحة مقيدة بالشرط الذى هو المذكور فى الحديث الذى يليه - يعنى حديث أبى ثعلبة - قال الخطابى : والأصل فى هذا أنه إذا كان معلوماً من حال المشركين أنهم يطبخون فى قدورهم لحم الخنزير ويشربون فى آنيةهم الخمر فإنه لا يجوز استعمالها إلا بعد الغسل والتنظيف . فأما مياههم وثيابهم فإنها على الطهارة كماء المسلمين وثيابهم إلا أن يكونوا من قوم لا يتعاشون النجاسات ، أو كان من عادتهم استعمال الأبوال فى طهورهم فإن استعمال ثيابهم غير جائز إلا أن يعلم أنه لم يصبها شيء من النجاسات . اهـ

وقال النووى فى المذهب : الحكم بطهارة أواني الكفار وثيابهم هو مذهبنا ومذهب الجمهور من السلف . وحكى أصحابنا عن أحمد وإسحاق نجاسة ذلك لقوله تعالى (إنما المشركون نجس) والحديث أبى ثعلبة وقوله ﷺ « فاغسلوها » واحتج أصحابنا بقوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) ومعلوم أن طعامهم يطبخونه فى قدورهم ويباشرونه بأيديهم ، وبحديث عمران بن حصين ، وبفعل عمر رضى الله عنه - وهو أنه توضأ من جرة امرأة نصرانية حين جاء إلى الشام - وبأن الأصل الطهارة ، وبأن رسول الله ﷺ كان يأذن للكفار فى دخول المسجد ، ولو كانوا أنجاساً لم يأذن لهم . وأجابوا عن الآية بأن المشركين نجس أديانهم واعتقادهم - يعنى نجس معنوى لا حسى - وليس المراد أبدانهم وأوانيتهم ، بدليل أن النبي ﷺ أدخلهم المسجد واستعمل آنيةهم وكل طعامهم . وأجاب عن حديث أبى ثعلبة بمنزلة ما ذكره فى شرح مسلم المتقدم اهـ

وقال ابن قدامة في المغنى : والمشركون على ضربين : أهل كتاب وغيرهم ، فأهل الكتاب يباح أكل طعامهم وشرابهم ، والأكل في أوانيهم ما لم يتحقق نجاستها . قال ابن عقيل : لا تختلف الرواية في أنه لا يحرم استعمال أوانيهم . وذلك لقوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) وروى عن عبد الله بن مغفل قال « دلى جراب من شحم يوم خيبر فالتزمته وقلت : والله لأعطي أحداً منه شيئاً ، فالتفت ، فإذا رسول الله ﷺ يبتسم » رواه مسلم وأخرجه البخارى بمعناه . وروى « أن النبي ﷺ أضافه يهودى بخبز شعير من إهالة وسنخة » رواه أحمد فى المسند وكتاب الزهد . وتوضأ عمر من جرة نصرانية . وهل يكره استعمال أوانيهم ؟ على روايتين : أحدهما لا يكره لما ذكرنا ، والثانية : يكره لما روى أبو ثعلبة . وأقل أحوال النهى الكراهة الى أن قال : الضرب الثانى : المجوس وعبيدة الأوثان ونحوهم . فحكم ثيابهم حكم ثياب أهل الذمة . وأما أوانيهم فقال القاضى : لا يستعمل ما استعملوه من أوانيهم لأن أوانيهم لا تخلو من أطعمتهم وذبايحهم مينة ، فلا تخلو أوانيهم من وضئها فيها . وقال أبو الخطاب : حكمهم حكم أهل الكتاب وثيابهم وأوانيهم طاهرة مباحة الاستعمال ما لم يتيقن نجاسة . اهـ

قال أبو بكر بن العربى فى تفسير (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) : وغسل آنية المجوس فرض ، وغسل آنية أهل الكتاب فضل وندب ، فإن أكل ما فى آنيةهم يبيح الأكل بعد ذلك فيها : والدليل على صحته ما روى الدارقطنى « أن عمر توضأ من جرة نصرانية » وصححه . وأدخله البخارى فى التراجع . الى أن قال : وقال مالك : تؤكل ذبايحهم إلا ما كان يوم عيدهم أو لأنصابهم . اهـ . وقد روى الامام احمد فى المسند عن أنس « أن النبي ﷺ دعا يهودى الى خبز شعير وإهالة سنخة فأكل منها » والسنخة - بفتح السين والنون وإخاء - : متغيرة الرائحة .

قال أبو طاهر : والخلاصة : أن أواني الكفار كغيرها من حيث الظهارة

القرآن الكريم بين أمسه ويومه

لحضرة الشاعر الاسلامي الكبير الأستاذ محمد صادق عرنوس

أقوى^(١) سوى أثر لا زال عنوانا أقوى البيوت على الإطلاق بنينا
جاءت على يد أهليه رزقته حتى تضمضم آسافاً وأركاناً
هو الكتاب وما أدراك ما وصلت اليه قيمته في العرض نقصانا
أليس مسخاً لآي الله منتقفاً من قدرها حصرها في طب مرضانا
أولى لم جردوها من خصائصها إلا تنائم المـحور أحياناً
كأنما نزل الروح الأمين بها قصد التبرك لا علماً وعرفانا
أنظر لنا، ولعصر ساد فيه نجد ما بين أمس وبين اليوم شتانا
فبين يوميه في المعنى مغابرة من لاحظ الفرق لا يدعوه قرآنا
قد كان وازعه في نفس قارئه روحاً : وعاد بهذا المـسخ جنمانا

والنجاسة ، إلا أن الأولى والأفضل تجنبها بتجنب الاختلاط بأهلها إن أمكن ذلك
بدون مشقة ، فإن احتاج إليها فليغسلها للنظافة والاطمئنان . ويفهم من حديث
أبي ثعلبة نذب النبي ﷺ ضمناً الى تفليل الاختلاط بغير المسلمين في المسائل
الجنزائية والأمور الداخلية ، فإن اختلاط النساء - وهن اللاتي يستعملن الآواني
ويستعرنهن من جيرانهن - يجر الى اقتباس كثير من الأخلاق والعادات والتقاليد
فاذا كانت المرأة قوية النفس عليمة بدينها متمكنة منه داعية اليه كان الأولى لمثلها
أن تختلط لتؤثر في غيرها من الكتابيات وغيرهن . والله اعلم ؟

أبو طاهر : محمد حامد الفقي

(١) أقوى بمعنى اضمحل وذهب ، وفي الشطارة الثانية أقول تفضيل من قوى

بحسب مؤمننا تحريك هامته
وحسب قارئنا المشهور مفخرة
صناعة يتعاطاها لينقده
وبعد ذلك لا فقه ولا نظر
تلقينه النظرى البحت أفقده
كأنه لم يك الذكر الذى نزع
ولا السلام الذى صار الوجود به
ولا استحالة على رغم استحالة -
ولا أرى العالم الموبوء يومئذ
ولا أفاض عليه من معارفه
ولا عنى عامر الدنيا لرايته
صغيرة وتلف الأرض رقعته
فله كم ألبست عزاً وكم خلعت
درس تدأوى به العميان فانفتحت
حقى رماه غوى بالجود فلا
وجاء يزعم أن العقل - وهو له
أسطورة نفت الأيام صحتها
إذ لم ير الناس فى الأديان قاطبة
كانت حواضره بالعالم مأثجة
جذع بأقفر أرض كان منبته
مد الرقى الذى أصبحت تسكبه
لذنب ذنب بانيه إن يصبه أذى

تلقاه من وقع الآيات الخاتا
أن يُشبع الآى تجويداً واتقاناً
على تغنيه أهل الجهل أنماناً
ولا خشوع يفيد القلب إيماناً
على الضمائر والأهواء سلطاناً
آياته من صدور الناس أضفاناً
برداً وظل طوال الدهر نيراناً
يوماً باكسبه الأعداء إخواناً
فى الخلق كيف يكون الوحش انساناً
نوراً هو السر فى إبصاره الآن
يجبى لها الخرج ياقوتاً ومرجاناً
آبى المعاول حراساً بها ازداناً
عن المفارق والهلمات تيجاناً
أبصارهم وبقينا نحن عمياناً
تراه مقتضيات العصر .. عواناً
نعم الوزير - يلاقى منه عدواناً
بل كلما قدمت تزداد بطلاناً
ديناً سواه لسبح العقل ميداناً
ويؤضه بنهار الفكر فيناناً
كل المعلوم تدلت منه أغصاناً
منفعة فنقت للغرب أذهاناً
من مفتري طمهم ثابدين عشواناً

لم تمدُّ مظهر هذا الجيل نظرته
للفترى شبه عذر في تحامله
رأى انحطاطاً تمشى في نفوسهم
رأى الدناءة في الأخلاق ضاربة
رأى الخول الذي ياباه دينهم
رأى الفسوق سرت عدواه بينهم
رأى الأمانة قد شالت نعماتها
رأى مقلدة الافرنج قد فتحوها
هذا إلى ضعةٍ عمت ديارهم
ودار كل فريق حول محوره
يكاد يقضى شهيداً الجوع بينهم
وما السبيل إلى ربط القلوب وهم
لما رأى كل هذا صاح مغتبطاً

* *

يا قوم هذا هو الذكر الحكيم ضلوا
تروا عقائد في انخاضهم لبست
قد استحرت مع الأيام شقوتهم
دين الإله ولم يجعل له عوجاً
يا أيها الناس عودوا في حظيرته
إن الكريم إذا بعت، ساحته
تذوقوا لذة القرآن خالصة
فانه لن يمود العز ثانية

ما جاء فيه حال الناس ميزانا
من اخراقات أشكالا وألوانا
حق لقد عدلوا بالله أوثاناً
أضحى بما أدخلوه فيه أدياناً
لاتوسعود بسيف الهجر إنخاناً
سرعان ما يتناسى الذنب سرعاناً
وذوقوا طعمها الأبناء ولداناً
أو ترجمعود عزيزاً مثل ما كانا

جمل المحمل

آية سلطان الأوهام والتقاليد الخرافية على العقول

نشرت الجرائد اليومية من أيام قليلة مضت أن حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ
الأ كبير الشيخ المراغى شيخ الأزهر قدم إلى ولاية الأمور في الدولة المصرية اقتراحاً
بأن يكتفى في الاحتفال بالمحمل بعرض الكسوة وإلغاء عرض الجمل ، والدورات السبع
التي يقوم بها . ويرى فضيلة الشيخ أن عرض الكسوة أشادة بالحج وتنويعها بشأنه
وأن في الاكتفاء بهذا العرض ما يحقق الاختصار على الناحية النافعة من مظاهر
الاحتفال بالمحمل

ونحن لانعد مثل هذا الاقتراح من الشيخ الأ كبير جديداً طريفاً ، بل نعتبره
متأخراً عن أوانه الذي كان يجب أن يكون فيه بمجرد أن أُلقيت إلى الشيخ مقاليد
المعاهد الدينية التي يعدها الناس في الشرق ويعتبرونها ممثلة الاسلام والقيمة على
الدين في مصر والبلاد المجاورة لها والبعيدة عنها . والشيخ أيده الله - أحرى الناس
أن يقدر ما عليه من مسؤولية سيؤدى عنها حساباً دقيقاً يوم يقوم الناس لرب العالمين
بعد أن يؤدى عنها حساباً أمام ضميره الذي يحس كل الاحساس بما لهذه التقليد
الخرافية ، من ترسٍ في إركاس العقول وانتكاسها وتعويقها شدة التعويق عن
القيمة بما خلقها الله وهيئها له من إحكام وضبط قيادة الانسان في شئون هذه
الحياة والسير به في طريق العدل والحكمة حتى يؤدى مهمته فيها . على الوجه الذي
يرضى ربه ويكمل له الفوز والفلاح في الأولى والأخرى

أيها الشيخ الأكبر - سددك الله - أنت أعرف الناس بأنه لم تصب الإنسانية بشيء أضر عليها من فساد الفطرة ، وانعكاس التفكير ، وانطماش البصيرة وانطفاء النور الإلهي الذي يسمى العقل أو الفؤاد أو نحر ذلك ، لترتد الإنسانية بعد هذا كله إلى أسفل سافلين ، فيكون أفرادها كأفراد بئسة الحيوانات الأخرى والوحوش والسباع ، بل وربما كالشياطين .

وأي انعكاس للتفكير وفساد للفطرة أشد من أن يلتمس الإنسان البركة في جمل الحمل المزخرف بأنواع الحرير والقصب ، وأن لا تكون هذه البركة أو أن لا يكون هذا السر إلا إذا دار سبع دورات بين عزف الموسيقى وجلجلة صوت اندفاع ، وتصفيق الجمهور وتصايح الدهماء ؟ أي فرق بين هذا وبين ما كان يقيمه قدماء المعربين للعجل أبيس من حفلات مقدسة ؟ وأي فرق بين هذا وبين ما يصنعه يوذير الهند بالبقرة المقدسة ؟ وماذا تبقى هذه التقاليد الوثنية والأوهام الخرافية من عقيدة التوحيد الإسلامية ؟ .

وليس جمل الحمل هذا ، وما يصنع بالناس من افساد العقيدة ، والقضاء على جوهرة العقل ، وطمس نور الهداية الإسلامية - إلا آية على أن الأمة نزلت الى الخضيض من هذه الناحية وهوت إلى دركات الجاهلية الأولى حذوك النعل بالنعل ، لقد طال الأمد على الأمة في هذه انحرافات ، والعلماء ساكتون ، مستهينون بآثارها ، غير عابئين بما تصنعه بالدين والأخلاق ومقومات الأمة في حياتها الاجتماعية والدينية حتى تغفلت هذه الأوهام والانحرافات في النفوس وتمكن سلطانها أشد تمكن من القلوب ، وأصبحت هي الدين عند الناس فمن تناووها بذم أو تهجين فقد طعن عندهم في الدين ، فبور في نظارهم وحكمهم زنديق مارق ، وهو ملحد كافر . والعامة تبرر ذلك الاعتقاد وتؤيده بأنها ترى العلماء يفعلون هذا ، أو على الأقل يشهدون تلك الحفلات ، ويرون هذه التقاليد ، ولا ينكرون عليها ، بل ويأمرون أولادهم ، أصدقائهم وشبهها والتمتع برؤية الاحتفال بها .

وأنا على يقين أشد اليقين بأن أكثر أولئك العلماء لا يحضرونها الا مكرهين
بظروف خاصة ؛ ولا يشهدونها الا متألمين من الطعنات التي توجهها هذه التقاليد
والخرافات الى الاسلام . ولكن لماذا لا تنكرون أيها العلماء ؟ لم يجيء الاوان بعد
ولما يتهيأ الجو المناسب ، ولما تأت الفرصة ، ولما يستعد الجمهور والسواد الأعظم من
الامة لهذا الانكار . ونخشى إن نحن أنكرنا أن نفقد منزلتنا عند العامة ، وأن
يرموننا نحن كذلك بالمروق من الدين ، ويتهموننا بالكفر والاحاد . فكون قد
جنينا على أنفسنا بالهدم من أعين الجمهور ، ولم ننفع الدين بشيء . بل ربما أضررنا
به . هذا جواب العلماء إذا ما سألهم سائل ، أو إذا ما سألهم ضميرهم ودينهم عن هذه
الخرافات . ولكني أومن وأوقن أن ذلك أيضاً من سلطان الاوهام . وأن ذلك من
تخويف الشيطان . وأن العامة قد يحول في نفوس كثير منهم استهجان لمثل هذه
الخرافات والتقاليد . ولكن شيطان التقليد يحتاج لهم بسكوت العلماء ويسكتهم هم
أيضاً بشهود العلماء وحضورهم ، ويوهمهم أيضاً بعمل الحكام واهتمامهم . والواقع
الذي لا أشك فيه أن الأمر كله وهم في وهم ؛ وأن العامة تراقب العلماء وتقلدهم تقليداً
أعمى ، والعلماء يهابون العامة ويخافون استنكارهم ، والحكام يتكافون ارضاء هؤلاء
وهؤلاء ، وينساق الجميع في هذا التيار ، وينمادى الأمر على ذلك الوهم والجن
والتخاذل والتواكل وتجيء الأجيال الجديدة . فتعتقد أن هذا هو الحق والدين .

وهكذا تنأصل العادات والتقاليد الخرافية في كل زمن وجيل . وإن الله لا يغير
ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . فواجب العلماء أن يكونوا شجعاناً في الحق لا يخافون
فيه لومة لائم . لأن المفروض فيهم أنهم يعرفون الله ؛ وأنه هو الرزاق والأمر كله
بيده ، وأنهم القادة المسئولون أمام الله والناس . فلو أنهم قدروا موقفهم هذا حق
التقدير وتقدموا في شجاعة وإخلاص وبخروا هذه المسائل على نور العلم والدين الحق
من نصوص الكتاب والسنة ، وجعلوا تحاكمهم الى الله وإلى رسوله وإلى سلف
الامة وأئمتها ، لخرجوا من ذلك إلى قرار حازم ، وكلمة مجتمة بلا شك فيما بينهم

جميعاً على أن هذه الخرافات يجب محاربتها وانقاذ الدين والناس منها ، ثم يخرجون على الناس بهذه الكلمة الاجماعية ، وهذا الحكم الواضح المؤيد باعتقادهم وایمانهم به وبما يسوقونه من كتاب الله وسنة الرسول ﷺ واجماع السلف الصالح والائمة المهتدين ، ودعوا الناس الى هذا ، وصاحوا فيهم بهذه الكلمة مخلصين لله وحده لا يخافون الا الله ولا يخشون أحداً الا الله . ولا يرجون إلا رحمة . فانهم - والله - بالفن الغاية وواصلون إلى القصد من ازالة هذه المنكرات . وتطهير المجتمع الاسلامي من هذه الخرافات . في غير ماضر يصيبهم وفي غير ما أذية تنالهم في أنفسهم أو معاشهم أو مراكرهم أو سمعهم ، بل على عكس ما يتوهمون سينالون الحظوة عند الناس والحب في قلوبهم والتقدير في أعينهم بما يجعل الله من ذلك جزاء سعيهم في مرضاته أيها الشيخ الأكبر - أعزك الله - لئن قلت اليوم كلمة الحق خالصة لله في جبل المحمل فانه يشرك والامة تكبرك ومن ورائك جند كثير سيؤيدك . والله ينصرك فامض في سبيل الدعوة الى الحق قدما . والله معك .

وليس الأمر قاصراً على جبل المحمل وخرافته وتقاليده الجاهلية . فهناك بدع وخرافات كثيرة جداً ، وهناك تقاليد وثنية لاحصر لها ولا عد في المدن والقرى . تملك عقول الامة ، واستولى سلطانها على قلوبها . واتخذ منها الدجالون معاول أشد معاول لهدم العقول ، وافساد الفطر ، واركاس الامة في الحضيض الأسفل من الحيوانية . فتش عن هذه الأمراض الفتاكة . وأنت في غير عناء ولا مشقة ، مكتشف كثيراً منها ، وواقف على عظيم بهولك ويزعج ایمانك . فارسل اليها من جند الوعظ والارشاد ومن علاجائك القولية والعملية والتنفيذية . وأجلب عليها بنخيل الدين والحق والاخلاص ورجلها وتوجه بكل جهودك وحبك لله الى جهادها حق الجهاد . باليد واللسان والقلب ، والكتب والنشرات وكل سلاح تراه بمحكمتك صالحاً . فأنت الجريء في كلمة الحق وأنت الجريء في المقى الى ماتعتقده في غير التواء ولا مداينة وأنت الجريء في استئصال الداء مهما صاح المريض وأعول . وآيات جرأتك في قانون الطلاق وغيره كثيرة شاهدة بأنك أنت الذي نرجوه محمد حامد الله

مفارقات !!

من أخبار مدينة الاسكندرية أن رجلاً من أغنيائها نزل من ماله في سبيل الترفيه عن الجنود الانكليز في مصر عن مبلغ خمسمائة جنيه ، ووعد ببذل مثلها إذا وجد من يجود بمثلها من أقرانه ذوى اليسار !!

ومن أخبارها القريبة الحدوث أيضاً أن عاملاً ضاقت في وجهه سبل العيش - ونسى لشقوته سعة رحمة الله - فاختصر حياته وحياة من يعول، فحرق امرأته وابنه الصغير ثم ثنى بنفسه فكانوا من الهالكين !!

خبر أن مصدرها بلد واحد من بلادنا المصرية لها دلالتها الصادقة على أخلاق هذا البلد وبلوغها هذا المبلغ المبهين بين سمع الاسكندرية وبصرها - وهي المدينة التي عرفت من زمن بعيد بصدق وطنيتها - يجود مئبر من أبناءها بنصف ألف من الجنيهات في هذه الازمة الطاحنة على توفير أسباب اللهو التي يعبر عنها بالترفيه لمغير أبناء وطنه ودينه في الوقت الذي يقتل أخ له في الدين والوطنية نفسه وزوجه وولده لأنه يئس أن يجد عملاً يقيمهم بأجرة غائلة الجوع ، وينطوى يأسه من وجود هذا العمل على يأس آخر أمر مذاقاً، ذلك هو عدم وجود كريم يسد خلته حتى يأتيه الله بالفتح أو أمر من عنده .

ولسنا الآن بصدد الحكم على فعل هذا الرجل من حيث أنه مناقض للدين ، ولكننا بصدد النظر اليه من ناحيته الاجتماعية ودلالته على إفقار قلوب الناس - والأغنياء منهم على الخصوص - من الخير وفقدان التعاون فيما بينهم حتى آل أمر غنيهم تطلباً للشهرة الكاذبة الى هذا السفه المزرى ، وآل أمر فقيرهم يأساً من وجود الرحمة الى هذا الجنون المحزن .

قبل أن تتشوق المدنية الغربية بما وصلت اليه نظمها الحالية من سمو مبادئ التعاون الذي تفرعت منه المنشآت الخيرية على اختلاف مقاصدها - بأكثر من ألف سنة وثلاثمائة ونيف - وضع القرآن الكريم مبدأ التعاون بين الناس على أمنين أساسين وأعوده بالفائدة على الفرد والمجموع ، واليك برنامج المحكم تقررته لنا سورة الماعون :

بسم الله الرحمن الرحيم (أ رأيت الذي يكذب بالدين . فذلك الذي يدعُ اليتيم ولا يحض على طعام المسكين . فويل للفصلين . الذين هم عن صلاتهم ساهون . الذين هم براءون ويمنعون الماعون)

فانك لو تدبرت هذه السورة على قصرها لأدهشك منها أنها وضعت برنامج التعاون وحاطت تنفيذه بضمان حسابك من قوته أنها حكمت على العابثين به أو الخارجين عليه بالخروج من حظيرة الملة ! ! فقد عدت الذي يهين اليتيم ولا يكرمه أو يكون قادراً على عمله خاية حية في جسم الأمة ولم يفعل - مكذبا بالآخرة وإن استر وزاء مظهر من مظاهر الدين كالصلاة والصوم والحج وغيرها مما ينصبه المراءون شباكاً لصيدهم وفخاخاً لـ كيدهم . وخصت الصلاة بالذكر لأنها ميزان لا يخطئ في الحكم على من أقامها ؛ فإن أكسبته رحمة في قلبه أثمرت التعاون على البر والتقوى فذلك هو المصلح ؛ وإن بنى قلبه معها كالحديد في القسوة أو يزيد فذلك هو المرائي ؛ ثم جعلت هذه السورة كذلك من لا يحض - يدعو بقوة - إلى طعام المسكين ، شأنه شأن الذي يهين اليتيم من أن كليهما مكذب بالآخرة ، وإن دلت ظواهر أحوالهم على التقوى ، كما قال شوقي بك رحمه الله :

عجبت لمعشر صلوا وصاموا ظواهر خشية وثقى كذابا
وتلفهم حيال المال ضُمًّا إذا داعى الزكاة بهم أهابا

وفي الحض على طعام المسكين دعوة ضمنية لإنشاء الجمعيات الخيرية التي تكفل القيام بهذه الدعوة بصورة منظمة ودائمة بحسب حاجة المحتاج وظروفه . فكان الإسلام دعا إلى إنشاء هذه الجمعيات بهذه الآية وأمثالها قبل أن تنشأ

بحكم الضرورات الاجتماعية في البلاد الغربية بهذه الحقب الطويلة : وقد توعدت
السورة هؤلاء المستترين وراء صلاتهم مع شحهم ومنعمهم للماعون بالويل ، وعدت
صلاتهم رياء وعدتهم مكذابين بيوم الدين ، والتكذيب به ولا شك خروج عن الملة
صريح . فهل من سبيل الى تذكير ذلك الثرى وأمثاله بحكم الله عليهم في هذه
السورة ، وهو حكم لامعقب له ما لم يتداركوا الفرصة قبل فواتها ؟ . وهل من سبيل
بتذكيرهم بما تُقتحم به العقبة وتكون به النجاة ، وذلك حيث يقول تعالى من سورة
البلد (فلاقتحم العقبة . وما أدراك ما العقبة . فكثرت رقبة . أو إطعام في يوم ذي مسغبة
يتيماً ذا مقربة . أو مسكيناً ذا متربة . ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالرحمة)

فلو أنهم كانوا حريصين على اقتحام العقبة بالجواز الذي ذكر بعد من فك الرقاب
المثقلة بالرق أو الأسر أو الدين ، ومن إطعام اليتيم القريب والمسكين التريب
أكان يوجد في الناس من يحيله الفقر المدقع وحشاً نضبت الرحمة من قلبه فسفك دم
أعز الناس عليه وآثرهم لديه ، دم صاحبه وولده بدمه دم نفسه ، وتاهيك بالنفس من
خسيسة لا تباع بالثمن البخس ؟ !

لم تكنف الآية الكريمة من الحسن أن يقتحم العقبة بما سلف حتى أوجبت
عليه أن يكون من الذين آمنوا بأن هذا هو السبيل الوحيد لنجاته ، ولا يزال إيمانه
يرقى به حتى يتواصى وإخوانه المؤمنون بالصبر ويتواصوا بالرحمة .

ولو أن نفرأ من أولئك الأغنياء ألزموا أنفسهم هذه المبادئ السامية فتواصوا
بالصبر على تنقذ أحوال الفقراء من مواطنهم ، وتواصوا بالرحمة بهم والترفيه عليهم
بالمعيش والصَّبْبُغ بدل الترفيه على الجنود الانكابر بدخول المراقص وغشيان الملاهي
وارتياد البارات . أقول لو أن نفرأ منهم كانوا كذلك أكانت تصل بتقير منهم حالة
اليأس فيفعل ما تشعرونه الجنود والقلوب ؟ ؟

تعالوا أدلكم أيها المترفون المتعطلون الذين لم تجددوا ماتعكمون به أعماركم

المحسوبة عليكم دقائق وثوان إلا اللهو واللعب والافتقار في الشهوات . تعالوا أدلكم على شيء إن فعلتموه قطعتم أيامكم فيما يكسبكم عز الدنيا ونعيم الآخرة وفيما يعود على نفوسكم الحثرة بالطمانينة وعلى قلوبكم الثائرة بالسكينة ؛ ذلك بأن تؤلفوا منكم جماعة تتخذ وسائل اقتحام العقبة برناجاً لها فلا تعدوه .

ألفوا جماعتكم على هذا الأساس واجعلوا من بينها عيوناً تدلكم على الذين بحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف لا يسألون الناس إلحافاً ، وهم لو أجمعوا لتجاوزوا نصف الأهلين عدداً ، ولتبدأ جماعتكم بسد خلة أولئك . تحسسوا منهم فحفقوا عن ليتيم وطأة يئسه ، وقوموا معه مقام أبيه وأمه . مهّدوا المضاجع لمن نبت بهم المضاجع يضموا حمرة الشيع مكان صفرة الجائع . أغنوا عنهم المحروم وأنصفوا المظلوم . واصوا الأرامل التي فقدت العائل من ذلك العرض الزائل . لله ما أكثر واجباتكم وأحفل أيامكم بالعمل المشر لو كنتم تعقلون .

أيها البرّيون بالأيام كيف تقطعونها ، وبالأموال كيف تنفقونها ؛ إن عليكم من المسؤولية الثقيلة والتبعات الجسام ما سمعتم طرفاً من صفة المفرط فيها إن كنتم مسلمين أما إن كنتم ممن استهوتهم المدنية الغرب فانتدبتم أهل أئمة لكم ، فلنكن لكم فيهم في الخير أسوة حسنة ، ولا تقصروا تقليدكم إياهم على المباديل تأتونها ، والشهوات تقارفونها فتكونوا شراً محضاً على أنفسكم وعلى أبناء وطنكم ، فهم بجانب هذا اللون الذي فتنكم من حياتهم لهم ألوان من الخير يا حبيذا لو انعكس شيء منها على قلوبكم وجوارحكم . في بلادهم الجماعات التي تتدخل في خويصة شئون الأمر ، عندها الإحصائيات الدقيقة عن مدى قدرة كل أسرة على النفقة على أبنائها ؛ فإن كان إيرادها لا يفي بنفقتها على الوجه المرضي الصحي آمنت لها نقصه بكفالة الصغار تربيتهم وملاحظتهم حتى يشبوا عن الطوق فقد علمتهم التجارب الطويلة - التي ياتها لكم دينكم من قبل في إيضاح ويسر فنبذتموها وراءكم ظهرياً - أن الأسر بنات في بناء الأمة ، فإن رقت البنات انهار البناء . وفي بلاد الغرب - إن شئتم

الأسوة - بلاد خصصت يوما في الأسبوع أمته يوم القدر الواحدة أوجبت على أغنيائها أن يكتفوا فيه بصنف من الطعام واحد ، وبردوا بقية ما كانوا يتناولونه عادة في هذا اليوم الى الفقراء . وأوقع من ذلك في النفس جمالا أن يقوم بعض ساداتهم وكبرائهم بجباية هذه الصدقات ، يتطوع منهم لذلك من يشاء مساهمة في الخير وحبا في أدائه . هذا الى ضروب من البر يصح الاقتداء بها إن كنتم فاعلين وهذه جالياتهم بيننا لأغنيائها في البر بقرائها المقام المحمود . فمن أى الفريقين تريدون احتساب أنفسكم أيها الأغنياء ؟ أم من المسلمين وهذا كتابهم ينطق عليكم بالحق بأنكم لم تعملوا ولا بشيء منه ، أم من الغربيين والأدلة قائمة بأنكم قلدتموهم أيما يضر وخالفتموهم فيما ينفع ؟ أم أنتم مذبذبون لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ، أم الله عطاكم خصوصية النعمة التي لا يدري أمن الطير هي أم من الحيوان ؟

يا قوم : إن مما يندى له وجه الحر خجلا أن المسلمين الذين كانوا كلهم مثلا عليا في ردى الفضائل وجلها أصبحوا وقد يعيبك أن تجد بين جماعتهم مثلا يحتذى في التراحم والمطف على البائس لوجه الله الكريم !

يا قوم : كنا من مشرق الرسالة الى زمن غير بعيد أساتذة العالم فيما يعود عليه بالخير في معاشه ومعااده . عنا يؤخذ وبنا يقتدى . فما الذى أحال الأمور الى العكس و بدل السود بالنحس ، وأصار يومنا غيره بالأمس ، حتى فضلنا من لا يصدر عن هدى ولا كتاب منير ، وحتى وُجد فينا من يطّوع بخمسمائة جنيه في الترفيه - كما يزعم - على غير أبناء جنسه ودينه ، ومن أولئك من يقتل أسرته ويبيع نفسه يأسا أن لم يجد ما ينفق ، ولو أنه أعطى جنبيها واحداً من الخمسمائة لحال بينه وبين تلك الجريمة الذكراء . أو ليس ذلك في أخلاقنا من طريف المفارقات . والله في خلقه شئون . وإنا لله وإنا اليه راجعون .

هـ فكر الأسير في الخرص^{١٧}

للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

في العصور المظلمة ، يوم كانت الفوضى تسود العالم ، وتسيطر على الشعوب ، قبل أن ينبجج فجر الاسلام ، وتشرق شمسُه على الآفاق ، كان الرجل القوي ياتى رجلاً من غير قبيلته يكون دونه قوة وشدة أسر ، فيسوقه أسيراً ، ويتخذُه عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ، يسومه الخسف ، ويذيقه النكال ، ويحشمه أشد الأعمال ، وهو مقبى على الذل ، راض بالخسف ، محتمل للضيم ، لا يرفع عقيرته بالشكوى ، ولا يضج من ألم ، لأنه إن أنكر على مالكه شيئاً مما يأخذُه به ، سلط السياط على ظهره ، فمزقت أديمه ، وأهبت جلده . وإن هو حلم بالحرية ، أو فكر في الخلاص ، وازدهرت في صدره الآمال الحسان ، أجال بصره فيما حوله فردّه القيد إلى الحقيقة المرة ، ورجمه .
القل إلى الواقع الأليم .

* * *

ثم من الله على العالم إذ بعث فيه رسولا يدعو إلى تنظيم الرق ويضيق دائرته ويحض حلى تحرير الرقاب ، وينذر بالويل والثبور من باع حراً وأكل ثمنه ، وأتاح للأرقاء من يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، وهياً لهم من الأمم من اقتبست تعاليم الاسلام وذهبت تعمل على مكافأة الرق ، وتأخذ من الدول ميثاقها لتحرير الرق ما وجدت إلى ذلك سبيلاً ، فأمن الأفراد على حريتهم الغالية ، وصاروا يسلكون فجاج الأرض ، ويمشون في منابكها ، ويبتغون من فضل الله . وهم آمنون ، مطمئنون لا يخافون أن يتخلفهم الناس أو يذيقوهم مزاراة الرق ، أو لباس الأسر ، أو غل العبودية .

أراح الله العباد من هذا الأسر، ونجّاهم من هذا الرق، وأزاح عن صدورهم كابوساً ثقيلاً كان يأخذ بكظمهم، ويجمل الدنيا في أعينهم أضيق من كفة الحابل .
ولسكنهم - وأسفاه - أبوا إلا أن يسلموا أنفسهم للون من ألوان الرق، وضرب من ضروب الأسر؛ هو شر مكاناً وأقبح أنراً .

أعطوا بأيديهم للعادات السيئة، وسلموها قيادهم، فأصبحوا أسرى لا يستطيعون منها فداء، ولا يملكون لأغلاها فككا .



من الناس من ينفق وقته وماله حول المائدة الخضراء، لأنه أصبح عبداً مملوكاً لملوكا لعادة الميسر الخبيثة . يبيت ليلة ساهراً مع رفقاء السوء . ومضجهم في بين خال، قد أنسته هذه العادة أهله وولده، وشغلته عن كل شيء . وتبيت زوجته ساهراً تتورقها الوحدة، وتعصف بها الرغبة الجارحة . والوحشة القابضة . وما يدريه إلا الصبر يضل طريقه إلى نفسها، فتغادر البيت هائمة على وجهها، تبحث عن :
عنده حاجة جسدها، ورضا قلبها، وأنس نفسها، وهو غافل عن نفسه وعنهما استعبدته عادة الميسر، وهي رجس من عمل الشيطان، فأفسدته على نفسه، وأهله وقوضت صروح راحته وسعادته، وذهدت بصحته وماله وشرفه .



قد يكون غنياً من أولى النعمة والثراء فيطلق يده في ثروته، حتى يأتي عليه فإذا هو ذو عسرة ومتربة يريق ماء وجهه بين يدي من كان يستنكف أن يلتقي الإسلام، ثم يمد يده اليهم ضارعا صاغراً ذليلاً .



وقد يكون من أولى الوظائف وقد عهدت إليه حراسة مال لا يملكه فيجهد يده الأثيمة عابثاً مستهتراً، لا ينظر في العواقب، ولا يفكر في المصير . فإذا ستره، وانفضح أمره - وذلك لاحتمال واقعه، ماله من دافع - زج به في أ

السجون ، فحسر نفسه ؛ وشرفه وزاحته ؛ وربما فجر ع السم ، أو سلبط على نفسه
وصامه حامية تقضى على حياته فتسلمه إلى الجحيم وترج منه .



أسرى العادات الفاسدة كثير ؛ وليسوا خيراً من أسير الميسر ؛ فهناك أسير
الخمر الذى يهبها دينه وعقله وشرفه وصحته وماله .

وهناك أسير النساء الذى يذرف بيته الجمال الحلال ؛ والحسن الضادق ، والعفة
والصون ؛ والوفاء والحب ؛ ثم يرمى فى أحضان بغى لا ترد يد لاس ؛ ولا ترعى وداً
كصديق ولا تفى لحبيب ، جهالها كاذب ؛ وحسنها زائف . ههنا أن تجمع المال ،
وتستنزف الثروات ، أو تقضى وطرها ، وتشبع شهوتها ، فتسلم جسمها لكل من
يصادفها ؛ وهى بعد متاع مشاع للفسقة والزناة من كل الطبقات .

وهناك أسرى السموم البيضاء ، يهونونها كل ماء لك أيديهم .

وهناك أسرى الغيبة ونمش الأعراض .

وهناك أسرى النجاسة والسعاية والدس والفساد بين الناس

هناك أسرى النفاق والرياء

هناك أسرى البطالة والكسل الذين ينفقون أوقاتهم جلوساً على المشارب ولا
يستيقظون الشرب إلا من أقذاح شرب بها قبلهم المزهورون والمسلولون والمجدومون
هناك أسرى الأوهام ، وصرعى الأحلام ، وعباد الخرافات والضلالات ،
المستمسكون بالجهالات ، الخابطون فى العشوات ، الضاربون فى الظلمات ، الذين
غرم السراب الخادع فراخوا يلتهمون منه بلالا لغلتهم ، وخذعهم الظلاء الكاذب
قد هبوا يبتغون عنده شفاء لعلتهم .

هناك الدجالون والمحتالون الذين يأكلون خبزهم بدينهم ، حين يأكل الصائم
والأجير والمامل خبزهم بعرق جبينهم .

هناك الذين يؤذونهم أن يذنبه الناس من الغفلة ، ويخرجوا من الظلمة ، وتفتح

أعينهم على النور ، ويروا الحقائق الناصعة ، فيعرضوا عن الباطل وأصحابه ، والضلال وأقطابه ، ويلتمسوا الحق من كتاب الله وسنة الرسول الأمين .

هنالك الذين يسوءهم أن يقبل الناس على الحق الصراح ، وتريم أنوفهم أن يلتفت الناس حول الداعين إليه ، فينمق الشيطان على ألسنتهم ، وينفث على أفلامهم بسب الداعين إلى السنة ، والزراية عليهم ، والطمع فيهم ، ليصرفوا الناس عنهم ولكن الناس إذا تجلى لهم النور فبهيات أن يعودوا إلى الظلام ، وإذا ذاقوا طعم الحق فلن يرتكسوا في الباطل ، وإذا ارتووا من المهل الغدق المذب الزلال ، فلن تهف أنفسهم إلى الوشل الضحل الرنق الربوي .

هنالك الذين يقدمون بين يدي الله ورسوله ، ويدعون لأنفسهم الحق في أمر يشرعوا للناس في دين الله مالم يأذن به الله ، ويفرضون على الناس أن يتبعوا شريعتهم الباطلة ، فان أعرض الناس عنهم رموهم بالكفر والفسوق والمصيان وذهبوا بديسطن اليهم أيديهم وألسنتهم بالسوء .

وما أكثر العادات السيئة ! وما أكثر صرعها وأسراها !

فهل فسرك أولئك الأسرى في الخلاص ؟

وهل تآقت أنفس أولئك الصرعى إلى النجاة ؟

أيها المسرفون على أنفسهم

أيها الذين أسلموا أنفسهم للعادات الخبيثة حتى غلبتهم على أمرهم

أيها الذين طال إلمامهم بالشرور والآثام حتى أوشكوا أن يقنطوا من رحمة الله

أيها العصاة والمذنبون

أيها الدجالون والكذابون والمرامون والمنافقون

أيها المخالفون عن أمر الله ورسوله

لا تيأسوا من روح الله ، ولا تقنطوا من رحمة الله ، واتبعوا الهدى سبيل الرشد

تعالوا أبصركم بدوائكم ودوائكم ؛ واصفوا الى ما أقول لكم تدركوا رشدكم
 سوتظفروا بشفاء دائكم ، وصلاخ أمركم ورضى ربكم
 تعالوا أيها الأسرى الذين بحسب ألم الأسر ، أيها الأرقاء الذين بضيق
 جالرق ، وتتوق أنفسهم الى الخلاص وتصبو الى الحرية
 تعالوا أيها المرضى الذين يشعرون بوطأة المرض ، ويحرصون على الشفاء
 سويؤثرون العاقبة .

تعالوا أيها الظماء الى ورد الحقيقة ، يامن أحرق أحشاءهم الشوق الى المعرفة .
 تعالوا الى النخير الصافي ، والنبع الفيض من كتاب ربكم وسنة نبيكم ، ففيه
 يرى الظما وشفاء الصدور .

تعالوا تعالوا ؛ فعندى لأراضكم شفاء ، ولأدوائكم دواء فأخلصوا الرغبة ؛
 سواصدقوا النية تدركوا ماترومون وتبلغوا ماتؤملون .
 أما الذين سكنوا الى الرق ، واطمأنوا الى الأسر ، واستراحوا الى العلة .
 سورضوا بالداء فليس لهم عندى دواء .



لا ينجع الدواء الا إذا عرف أصل الداء .
 فما أصل أدوائنا ؟

أصل هذه العلل كلها رغبات خبيثة اندست في النفس ، واستعجننا لها ؛
 سواعانها الهوى والشيطان وحب العاجلة ، فثبتت جذورها ، وثبتت أصولها .
 فما العادة إلا ميل واستجابة وتكرار .

فاذا مالت نفسك الى عمل ، واستعجت لها فعملت مالمالت اليه وكررت ميلك
 . وعملك تكونت العادة في سر منك وأنت عنها غافل ثم اعتاص عليك الخلاص
 منها ؛ والشفاء من دائها .

أمراضنا الخلقية والاجتماعية عادات غلبتنا على أمرنا ، واستبدت بنا ، وسيطرت على نفوسنا .

فإن صبح عزيمتنا على الخلاص منها . والطب لدائها ، فإن السبيل مبصرة ، والدواء يسير غير عسير .

ولزام علينا قبل كل شيء ألا نسمح لأمراض جديدة تنسرب إلى نفوسنا حتى لا يمتص علينا الشفاء ونقع في أمر مريع .

وسبيل ذلك أن نجتنب عشراء السوء الذين يوسوسون في صدورنا ، ويفرون بالفساد . ويبدرون في أنفسنا بذور الرذائل ، بما يدسونه في أذهاننا من أفكار الشر ، وأن نوصد أبواب النفس دون كل خاطر سوء ، لأن خواطر السوء إذا توالى ورودها على النفس تغرى بالاستجابة لها . وتدفع إلى العمل بما تسول .

وإذا قد علمنا أن أصل العادات كلها رغبات تندس في الصدر ، وتهتف بنا أن أن نستجيب لها ، فلنستبدل برغبات الشر رغبات الخير . فإن هتف الشر في جنبات الصدر ، بعثنا عليه للخير صوتاً أندى من صوته حتى يضمحل صوت الشر ويفنى في رنين صوت الخير .

فإذا استظمننا أن نبدل مكان رغبة الشر رغبات الخير فلنبادر إلى تحقيق هذه الرغبة ، ولنسارع إلى تلبية صوت الفضيلة بفير هواة ولا فتور . فإن أقل تريث يضمف الرغبة . وأذكر أن الحداد يطرق الحديد دائماً حين خروجه من النار .

فإن اغتنمنا هذه الفرصة استظمننا أن نكسب عادات صالحة بدل العادات

الخطيئة ، وإذا نستطيع أن نضع قيادتنا في يمين الحق والخير ، بدل أن نلقيه في يسار الباطل والشر . وإذا نستطيع كل منا أن يمشى سويًا على صراط مستقيم بدل أن يمشى مكبًا على وجهه ، سادراً في ضلاله . إذا هجس في نفسك خاطر خير فلا تتردد في إخراجه من لفائف الفكر إلى ميدان العمل ، ولا تقصر في معاودة ذلك العمل وتكراره ما تسنت لك المعاودة ، ووسمك التكرار ، ليصبح الخير لك عادة

قسموها نفسك وبتزكى بها قلبك .

ان وقتت الى الخلاص من عادة سيئه . وظفرت بالشفاء من دائها فاحذر الحذر
كله أن تعاود الالام بها أو التفكير فيها ، فان ذلك يفسد عليك عملك ، ويهدم
ما بنيت فتد الى أسرك وتفتكس في دائك نكسة يضعف معها الأمل في شفائك ..
إذا لاحت لك مخايل الفضيلة فلا تتردد في اعتناقها ، وان بدت لك بوادر
الخير فلا تتوان في اللحاق به ، واحذر أن تكون إمعة تطير بك الأهواء والشهوات
أو تكون ضعيفاً خائر العزم تنقض اليوم ما أبرمته بالأمس ؛ وتبهرم اليوم ما تنقضه غداً
وأساس ذلك كله أن تقوى إيمانك بتلاوة كتاب الله وتدبر آياته ؛ والنظر في
سنة رسول الله وسيرته الطاهرة ، والحرص على الاقتداء به . وأن تجعل نصب عينك
قوله تعالى : (أما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ؛ وإذا تليت عليهم
آياته زادتهم إيماناً ؛ وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ، ومما رزقناهم
ينفقون : أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم)
وقفنا الله وإياكم للخلاص من مكاييد الشيطان ومصائده وأخذ بأيدينا الى
مرشدنا ، وهدانا الى سواء الصراط .

أبو الوفاء محمّد درویش

مطبعة أنصار السنة المحمدية

ترجو إدارة المطبعة من حضرات المشتركين فيها أن يرسلوا اليها بأسمائهم
وعناوينهم وأرقام حصصهم ليتسنى إرسال ما يستحقونه من الربح اليهم ؟
الادارة

كيف تسهم أفكار المسلمين

بما يسعدهم عن دينهم وسعادتهم

للأستاذ الأديب حسن إبراهيم جمالي مدير المجلة

ان أوروبا إنما تقدمت في الدنيا لأنها تركت الدين وأهملته وراء ظهرها ، وانها خرجت على تعاليمه وانتهجت طريقا على ضدها - فان أوروبا إن تركت تعاليم المسيحية فتقدمت في الدنيا فذلك لأن المسيحية ليست ديناً صالحاً للدنيا والآخرة ، ولئن صلحت أوروبا للدنيا ، ونالت منها حظاً وفيراً ، فما ذلك إلا لأنها اتصلت بالشرق الاسلامي ، وأخذت من مناهج الاسلام وعلومه ما اعتمدت عليه في نهضتها الحديثة فتجذرت هذا النجاح ، في حين ترك المسلمون دينهم وتشبهوا بخرافات وأوهام شنتت شملهم ، وأوهنت قواهم الدينية والدنيوية ، فتأخروا هذا التأخر الشنيع ، على أن أوروبا لما تزال متمسكة بتعاليم دينها وان كانت لا تتفق والعقل السليم ، فأولى لنا ثم أولى أن لا نسمع لمن يخذعونا عن ديننا الحق . الذي كان سبب سعادة البشرية كلها يوم كانت كلمته هي العليا وسلطانة هو النافذ

وأنعجب العجب أن يجد أولئك الأعداء في مصر - التي يقوم فيها الازهر حصن الاسلام - موضماً لدعوتهم ، رآذانا تسمع لباطلهم ، وذلك هو الذي يفتت القلوب ، ويوجب أشد الوجوب على الازهر بين وغيرهم من كل من يهجه هذا الاسلام ، ويهجه خير هذه الأمة أن يقوم بملاجه ومحاربته بكل ما يستطيع

هذه طائفة قامت تنادى بالتحلل من كل قيد خاقي وكل معتصم ديني ، وتفرد

بالمسلمين - وبالمعلمين خاصة - لتخدعهم عن دينهم ؛ وتصرفهم بشتى الطرق وأخبث الأساليب عنه ؛ وعن التفكير فيه .

فمنذ أكثر من عشرة أعوام بدأ القرآن يتقلص ظله في المدارس حتى لم يعد له اليوم فيها أثر يذكر ، ثم تبع ذلك الدور دور إخراج الدين من المدارس بالتدريج أيضا بحجة أنه لا يصلح إلا لأهله ، وأن غير المسلم لا يتقيد به ولا يتمتع فيه ، وأن هذا التعليم الديني يجب أن يظل بعيداً عن التعليم العام الذى يشترك فيه الجميع ، ونجح الخصوم في هذه المرة أيضا ، وأهل الدين ومن بيدهم مقاليد الأمور في شقاق وغفلة عنه وعن التفكير فيه .

ونجراً هؤلاء المنافقون شيئاً بعد شيء ويوما بعد يوم ، لما رأوا أنهم قد قرّبوا من غايتهم ؛ واستطاعوا أن ينجحوا في دعوتهم . رأى هؤلاء أنهم إذا صبغوا تلاميذهم الجدد بصبغتهم ، وطبعوهم بطابعهم حتى تمتزج مبادئهم بدمهم ولحمهم فانهم ولا بد سيظهرون يوماً على خصومهم أهل الدين ، يوم يصبحون أساتذة المدارس والكتليات ولكن ما هو السبيل للتأثير على التلاميذ ، وكيف يقتنع المسلم بأن الإصلاح والرقى لا يمكن أن يأتى عن طريق الدين ؟

لم يعجز هؤلاء المخادعين سوق دليلين لإثبات هذه القضية الخاطئة هما حجة كل جاهل على هذا الدين وإصلاحه من بعد خير القرون

الدليل الأول : ما آل إليه أمر المسلمين من الانحطاط والتأخر ونسبة ذلك لطبيعة دينهم ، وأنه دين تواكل وكسل ، وأنه لو كان غير ذلك لارتقوا وتقدموا كما تقدم غيرهم .

والدليل الثانى : ما عليه الغربيون من العزة والرقى والتقدم في المعارف والمعلوم ونسبوا ذلك إلى فصلهم الدين عن شئون الدنيا ، وتفرقهم بين السلطة الدينية والسلطة الزمنية أو المدنية كما يقولون .

والمعارف البصير بدينه لا يجد عناه ولا صعوبة أبداً في دحض حجج هؤلاء .

وأما الجاهل بدينه الذي عاش طول حياته لم يعرف للإسلام معنى ، فانه ينخدع بهنـه
الأوهام ، ويسلم بنظرية هؤلاء المبطلين .

وإنا نقول رداً على دليلهم الأول : إن المسلمين لما تركوا دينهم وتنكبوا طريق
رسولهم الكريم أصبحوا في هذا التأخر وهذا الانحطاط . وإن أول هذه الأمة قد
سادوا الأمم يوم أن كانوا معترزين بهذا الدين وجاعلين كل مهمهم إقامة أحكامه ، وأنهم
كونوا حضارة زاهرة وأنعموا علوما وكشفوا عن حقائق ، وملأوا الأرض حياة وأمانا
فوق ذلك . وقد اعترف أكثر مفكرى أوروبا المنصفين بأن المسلمين أوجدوا حضارة
هى أصل حضارة اليوم .

أما الدليل الثانى فأنى أدع أمير البيان الأمير شكيب أرسلان يثبت ماينقضه
من أسامه

قال الأمير أبةاه الله ذخراً للإسلام فى كتابه (لماذا تأخر المسلمون) :
« لم يحدث التاريخ عن مسألة من مسائل انجلترا الداخلية أخذت فى الأهمية
الدور الذى أخذته قضية « الأنفخاريستا » وهى قضية تحول الخبز والخمر الى جسد
المسيح . وأصل هذه العقيدة مارواه الانجيل من أن السيد المسيح عليه السلام قبل
صعوده الى السماء تعشى مع تلاميذه وودعهم ، وبينما هو على المائدة تناول لقمة من
الخبز وقال : كلوا هو ذا جسدى : وشرب جرعة من الخمر وقال : اشربوا هو ذا دى
فتكونت من هذه الكلمات فى النصرانية عقيدة معناها أن الخبز والخمر يستحيلان
الى جسد الرب تماماً وحقيقة لا مجازاً . ولمركان القسيس عندهم هو خليفة المسيح
كان لابد له كل يوم عند التقديس فى الكنيسة أن يتناول لقمة من الخبز ويشرب
رشقة من الخمر وهو يتلفظ بنفس الكلمات التى تفوه بها السيد المسيح عليه السلام
فى أثناء عشائه مع الحواريين . فمضى فعمل ذلك تحول هذا الخبز وهذا الخمر الى جسد
الرب حقيقة لا مجازاً ، ولذلك يوضع هذا الخبز ويسمونه القربان فى حق من فوق
المنبح من الكنيسة ويسجدون له ، وذلك باعتبار أن هذا القربان هو الاله نفسه ،

ويسمون وجود الاله فيه « بالحضور الحقيقي » وهذا من أعظم الأسرار المقدسة عندهم وإذا أشرف المريض على الموت جاء القسيس وتلقى منه الاعتراف بذنوبه وتناوله هذا القربان فقيل انه ذهب على الآخرة متزوداً الأسرار الالهية .

وقد كانت هذه العقيدة هي عقيدة المسيحيين جميعاً ولا تزال عقيدة أكثرهم الى اليوم ؛ إلا أنه عند ماجرى الإصلاح البروتستانتي تغير الاعتقاد عند أتباعه بقضية الحضور الحقيقي وبإستحالة الخبز والخمر اللذين يقدس عليهما القسيس الى جسد الرب ودمه حقيقة لا مجازاً . وقال البروتستانتيون : إن هذا مجاز لا حقيقة ، وانه مجرد رمز وتذكار ، وعدلوا عن وضع القربان فوق المذبح والسجود له باعتبار أنه هو الاله بذاته وصاروا في كنائس البروتستانت يحملون هذا القربان في تجويف خاص به من الحائط ولكن الكنيسة الانجليكانية أى الكنيسة العليا في انجلترا لم يتفق رأيها في قضية القربان ، فحزب اليمن منها كان باقياً على عقيدته الأصلية ، وهى أن الخبز والخمر يستحيلان بتقديس الكاهن الى جسد الرب حقيقة لا مجازاً . وحزب الوسط مع حزب اليسار كانا يقولان إن كلمات السيد المسيح هذه لم تكن إلا رمزاً وانه لا يمكن أن يتحول الخبز والخمر تحت تقديس الكاهن الى جسد الرب ودمه ، واعتمدوا في رفض العقيدة الكاثوليكية على « كتاب الصلاة » الذى هو دستور الكنيسة الانجليكانية ، وهو كتاب وضعه بروتستانتو الانجليز لمذهبهم يوم انشقوا عن الكنيسة الرومانية .

ولما كانت هذه المسألة مسألة خلافية بين أتباع الكنيسة الانجليكانية ، وقد عمل فيها كل فريق برأيه ، وخيف فيها من انشقاق عام ، أمرت الحكومة البريطانية بتأليف مجمع من الأساقفة تحت رئاسة إمامهم الأكبر رئيس أساقفة كنتربرى لأجل التديق في هذه المشكلة وحلها على أحد الوجهين . فانهقد المجمع وذلك منذ أربعين سنة ولم يوفق إلى حل يرضى الفريقين ، وأخيراً ألحت الحكومة على هؤلاء الأساقفة بأن

جبتوا في القضية إن لم يكن بالإجماع فبأكثرية الآراء ، فحكموا بالأكثرية وخالف في المسألة ستة من المطارين - وذلك بأن الخبز والخمر يستحيلان في قداس الكاهن إلى جسد المسيح ودمه ، وعليه تنجب عبادتهما والسجود لهما ، ووضعهما في أهلا المذبح ، لا في كوة من حائط البكنيسة . وبالاختصار رجع أكثر المطارين في هذه المسألة إلى العقيدة البابوية .

ولما كان القانون الأساسي لبريطانيا العظمى يوجب أن يكون القول الفصل في جميع هذه القضايا الدينية لمجلس اللوردات وللمجلس العموم عملاً بكتاب الصلاة الذي هو مرجع الأمة الانجليزية أُحيل حكم المطارين هذا إلى مجلس اللوردات . وكانت المناقشات فيه جلسات متعددة بلغت من اهتمام الملام تبلغه المناقشات في أية مسألة . وقيل إن بعض اللوردات ممن بلغ بهم الكبر عنياً قد حملوا إلى المجلس على الاكتناف حتى لا يفوتهم سماع هذه المناقشات . وأخيراً أيد مجلس اللوردات بالأكثرية قرار مجمع الأساقفة . ولم يكن ذلك كافياً ، إذ كان لابد لا مضاء الحكم من قرار مجلس الأمة الذي يقال له مجلس العموم . فلما جاءت القضية إلى مجلس الأمة نزع بأكثرية أعضائه عرق المصيبة البروتستانتية وكانت في مقدمتهم ناظر الداخلية البريطانية ، فتمضوا بقرار مجلس اللوردات وحكم مجمع الأساقفة ، وقرروا أن الخبز والخمر لا يستحيلان بالبداهة إلى جسد السيد المسيح عليه السلام ودمه ، ونوكدوا في ذلك على « كتاب الصلاة » الذي هو دستور الكنيسة الانجليكانية ولم يوافقوا مجمع الأساقفة إلا على زيادة العبادات التي زادها في الدعاء للملك انجلترا . وعلى أثر هذا القرار من مجلس العموم استعفى رئيس أساقفة كنتربري من منصبه . وإنما أتينا على ذكر هذه الحادثة التي ليست من موضوعنا مباشرة إثباتاً لأمرين أولهما : استمسك الأمة الانجليزية بعبادتها الدينية وشدة اهتمامها بهذه المباحث مع أنها في طبيعة الأمم الراقية بلا نزاع . والثاني : تشدق من يقول إن أوروبا نبذت

الدين ظهرياً ، ومن يقول إن أوربا فصلت الدين عن السياسة ، وأن هذا الفصل كان سبب نجاحها ، وأنه حرى بالمسلمين أن ينهجوا نهجها إن كانوا يريدون لأنفسهم رقياً كرقى الأوربيين وسلطاناً في الأرض كسلطانهم . فإن فصل الدين عن السياسة هنا ؟ وهذا كتاب الصلاة هو الذي اعتمد عليه مجلس العموم في نقض قرار مجمع الأساقفة ثم قرار مجلس الأوردات .

وأي فصل الدين عن السياسة وأنت ترى أن مسألة دينية بحتة تطرح في مجلس الأوردات ومجلس النواب ويفصلان فيها ، فإن لم تكن هاته المسألة دينية فما الدين إذا ؟ وإن لم يكن مجلسا الشيوخ والنواب مختصين بالسياسة فما المجالس التي تختص بالسياسة بعدها ؟ ؟

فليتأمل القارئ المنصف مدى التضليل الذي يقوم به المضللون من المسلمين الجغرافيين إما جهلاً وتعامياً عن الحقيقة وإما خدمة للاستعمار الأوربي الذي ليس له غرض أعز عليه من أن يأتي على بنيان الإسلام من القواعد ، انتهى كلام الأمير هذا وإنتا نرجو أن نجول في هذا الميدان جولات ، ونبحث لهؤلاء عن العودات وأن نكشف أسرارهم ونقمع إجرامهم والله المستعان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

حسن ابراهيم جمالي

الى حضرات المتعهدين

نرجو إدارة المجلة من حضرات المتعهدين لها في جميع الجهات أن يرسلوا اليها حساب الأعداد المتأخرة لديهم ، حتى تستطيع المجلة الصدور كما دتها من قبل . ولنا عظيم الأمل في إجابة رجاءنا هذا .

لبس الحرير والذهب والفضة

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

يحرم لبس الحرير الخالص أو الغالب على رجال هذه الأمة دون نساءها ، ومثل الذهب والفضة فقد حرم لبسهما ، واستعمال أوانيها أيضاً ، للأحاديث الواردة في ذلك ، ففي حديث أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عند أحمد وأصحاب السنن أن النبي ﷺ قال أحل الذهب والحرير للأنث من أمتي وحرم على ذكورها ؛ وعن عمر رضى الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول : « لا تلبسوا الحرير فإن من يلبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة »

وعن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « من لبس الحرير في الدنيا فلن يلبسه في الآخرة » متفق عليهما . ومن ذلك ما عند البخاري بلفظ « الذهب والفضة والحرير والديباج لهم في الدنيا ولكم في الآخرة »

وعن حذيفة قال : نهانى النبي ﷺ أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه « وأخرج مسلم وغيره عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال « ان الذى يأكل ويشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر (يصوت) في بطنه نار جهنم ، زاد الطبراني : إلا أن يتوب »

قال في نيل الأوطار - بعد رواية الأحاديث المتقدمة وما في معناها « وإذا لم تفد هذه الأدلة التحريم ، فما في الدنيا محرم » اهـ

وذكر الشيخ موفق الدين رحمه الله في كل كتبه أن لبس الحرير واقتراشه محرم واستدل عليه بالأحاديث الواردة فيه ، وكذلك الشيخ وجيه الدين بن المنجي قال يحرم الحرير لباساً واقتراشاً . وقال الخطابي عند قوله ﷺ « إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة » المراد بهذا الخطاب لباس الحرير ولباس الذهب دون الملائكة

موسائر النصرف بدليل الأحاديث المصرحة باللبس ، ولأنه المجهود والمعروف في استعمال الشارع .

وقد اختلفوا في تعليل الحكم فقالوا إنما لأنها انفس مال لأهل الدنيا فلبسها واستعمالها يكسب العجب والفخر والخيلاء ، وفيه كسر لقلوب الفقراء ، وتشبه بالأعاجم وهو منهي عنه - وأقول : الذي يظهر لي أن العملة في حرمة استعمال الذهب والفضة هي والله أعلم كونها نقدين ، وبهما يقع التعامل ، وعليهما تتوقف مصالح العباد ومعايشهم ففي ذلك الاستعمال المنزلي احتكار لهما ، وتمطيل للانتفاع بهما ، وهو بمعنى كنزهما ، ومنع حق الله فيهما - وهو الزكاة الشرعية ، وقد قال تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، فبشرهم بعذاب أليم)

وأما الحرير الخالص ففي لبسه بذخ وسرف ومخيلة ، بل فيه أيضاً كما في الذهب والفضة - مفسدة تشبه الرجال بالنساء في الحلل والحلى والزينة ، وقد تقدم بيان مافي ذلك من المفاسد والمضار

﴿ لبس ما نسج من حرير وغيره ، والذهب مقطوعاً ﴾

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : إنما نهى رسول الله ﷺ عن الثوب المصمت من قر ، قال ابن عباس : «أما السدى والعلم فلا ترى به بأساً» رواه أحمد وأبو داود والحاكم باسناد صحيح والطبراني باسناد حسن كما قال الحافظ في الفتح . المصمت : الحرير الخالص الذي لا يخالطه صوف ولا قطن ولا غيرهما ، وقوله

السدى - بوزن الحصى هو خلاف اللحمة ، وهو ما مد طولاً في النسيج ، والعالم هو رسم الثوب ورقه ، وذلك كالطراز والسجافة ، وفي نيل الأوطار : الحديث يدل على جواز لبس ما فيه الحرير هذا المقدار . وقد قيل إن ذلك محمول على أنه أربع أصابع أو دونها أو فوقها إذا لم يكن مصمتاً جمعاً بين الأدلة ، ولكنه يأنى الحمل على الأربع فما دون قوله في حديث الباب « شبر من ديباج » فإن الظاهر أنها من ديباج فقط لآمنه ومن غيره . وعن معاوية قال : نهى رسول الله ﷺ عن ركوب النار - وفي رواية النور

وعن لبس الذهب إلا مقطعاً ، رواه أحمد وأبو داود والنسائي . المراد بمجلد النور ما يوضع على سرج الفرس أو رحل البعير ، وقالوا إنما نهى عن ركوبه لما فيه من الزينة والخيلاء ، ولأنه زى المعجم ، وقد تقدمت أحاديث النهى عن التشبه بغير المسلمين ، وبيننا علة ذلك وحكمته . وقوله « وعن لبس الذهب إلا مقطعاً »

في النبيل : قال ابن رسلان في شرح سنن أبي داود « المراد بالنهي الذهب الكثير ، لا المقطع قطعاً يسيرة منه نجعل حلقة أو قرطاً أو خاتماً للنساء ، أو في سيف الرجل ، وكره الكثير منه الذي هو عادة أهل السرف والخيلاء ، وقد يضبط الكثير منه بما كان نصيباً فوجب الزكاة فيه » وقد ذكر مثل هذا الكلام الخطابي في المعالم وجعل هذا الاستثناء خاصاً بالنساء ، قال : لأن جنس الذهب ليس بمحرم عليهن كما حرم على الرجال . أقول : ومما تقدم يعلم حكم استعمال الذهب والفضة في غير الأكل والشرب ، فمن قصر الحرمة على مورد النص ؛ أباح استعمالهما في غير التختيم بالذهب ، واستعمال أوانيهما بالأكل والشرب ، كالسلاسل والنظارات وساعات اليد والجيب وغيرها ، ومن جعل استعمالهما في غير الأكل والشرب بمعناها منع منه .

والذي يظهر لي أن عدم استعمالهما في غير ما ضرورة ، هو الأحوط في الدين لأنهما فقدان متداولان بين الناس ، ففي استعمالهما في الأسلحة والأواني والساعات وغيرها تعطيل للانتفاع بهما والمصالح المقصودة منهما ، وهما نحن أولاء نرى أولى السرف والترف قد تفننوا في استعمال الذهب والفضة والحريز ، حلماً وحالاً ، ولباساً وفراشاً وزينة وتفاخراً وتكاثراً ، وعجبا وخيلاء ، ومنعوا حق الله فيها وحق العباد ، ومن الشبان الذين هم رجال الأمة وعنوان المستقبل من تزينوا بالأسورة والسلاسل والخوانم الذهبية كالنساء ووضعوا المساحيق على وجوههم ، وأماتوا الرجولة الصحيحة في نفوسهم بشاركون النساء في ملابس الزينة وتبديد الثروة ، فزادوا الأمة ضعفاً وبؤساً .

بل الداهية الدهما والبلية العظمى أن يأخذ بعض جهال الملوك وأغبياء الأغنياء وبسطاء الدوام .. القناطير المقتطرة من الذهب والفضة فيذيبوها ويصبوها فوق

القباب والمشاهد والأضرحة ؛ ويزينوا بها المنارات والمزارات ويضعوا في مقاصير القبور وحجرها أنواع الحلى والزينة والمجوهرات ويعلقوا فوق جدرانها الملابس والنفايس والذخائر ويحملوها كلها وقفاً لا ينتفع به أحد ، ويتزكوا المساكين من حولها يندبون حظهم فيها ونصيبتهم منها ، ألا انها ليست قرينة ولا صدقة ولا وقفاً على أحد ، وأقسم أن لو خرج أولئك الصالحون من قبورهم لأنكروا هذه الأعمال الشائنة إنكاراً ، ولما أبقوا عندهم من هذه الأموال درهما ولا ديناراً ، بل لأنفقوها على المستحقين من الفقراء والمساكين وسائر مصارف الزكاة الشرعية ، أو وقفوها على مصالح الأمة العامة كسد حاجة المعوزين وأحياء علوم الدين ، وتشديد المدارس ، وتعليم الصناعات ، وترقية شؤون الأمة الدينية والدنيوية .

﴿ النحاس والحديد ﴾

أما النحاس والحديد المذكوران في سؤال الأستاذ السائل فهما اللذان ينبغي أن يتخذ منهما أواني الاستعمال ، كما تصنع آلات الحرب والقتال ، قال تعالى : (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) فالباأس الشديد في الحديد بما كانوا يصنعون منه من السيوف والرماح ، وسائر آلات الكفاح ، وبما ينفشون الآن من أنواع السلاح كالدفاع البرية ، والبوارج الحربية ، والأساطيل الجوية ، وقوله تعالى (ومنافع للناس) أى في معاشهم ومصالحهم كالأواني المنزلية والآلات الصناعية أليس عجيباً من أمة هذا كتابها أن تغفل عن مثل هذه الآيات السريعة ، وتستهلك الذهب والفضة في أنواع الزينة ، التي تفسد بأس الأمم القوية فكيف بأمة ضعيفة كأمتنا ، ويقول بعض المغفلين : إن في تزيين المشاهد بالذهب والفضة والمعلقات تعظيماً للإسلام وترهيباً للعدو ، وهم يرون العدو قد غزا بلاد الإسلام واستولى عليها ، ولم ترهبه تلك الزينة منها ، ولم تصده عنها ، بل هي التي أطعمته وإنما كان يصده ويرده اتفاق تلك الكنوز من الذهب والفضة والأعلاق والذخائر في تجهيز الجيوش ، وبناء المعاقل والحصون .

محمد بهجة البيطار

استفتاء

· موجه إلى جميع الهيئات الدينية والعلمية ·

مارأى علماء الاسلام الكرام ورجال الفتوى في الدين في الكتب المخبوية على العقائد الآتى ذكرها بنص عبارة قائلها . هل يجوز إقرارها والسكوت عليها مع اشتهاؤها وتداولها بأيدي الخواص والعوام من المسلمين ، وتلقيها بالقبول والاعتقاد بضمونها على أنها عقائد اسلامية جاءت بها الرسل وأنزلت بها الكتب ؟

وما حكم الذين يجعلونها قابلة للصحة ، ولأن تكون عقائد اسلامية ، وهل هم مسلمون لهم مال المسلمين من حقوق ، أم هم خارجون عن الاسلام مارقون منه ؟ أفئونا مأجورين . وسوف ننشر أسماء مؤلفي هذه الكتب بعد إعطاء جواب الاستفتاء ونكتفي الآن بالإشارة الى أصحابها المصلحة الراجحة التي تتوخاها في ذلك وهذه العقائد هي :

(١) لافرق بين نزول الوحي بالملك أو يلهم القلب إلهاما من الملك ؛ وليس المراد سوى علم تحصله [ديوان ص ٨١]

(٢) لقد جئناكم بالأمر من عند ربكم كما جاءت الأرسال من عنده تترى [ديوان ص ٨٦]

(٣) شهدت الذي تدعونه الغوث والذي له الملك [ديوان ٨٢]

(٤) ألوهية الخلق مجهولة [ديوان ص ٨٩]

(٥) فكل ما أنت فيه حق ولم تنزل في مزيد [ديوان ٩٦]

(٦) فلولوا وجودي لم يكن ثم نازل ، كما أن بي كان عين التنزيل ؛ تخيلات في

سامع وحى قوله ، فحدثت من رحي السبع القولى ، فقلت : أنا عين المتول فقل

لى : تأمل فليس القول عنى - بمعزل . فثبت عندى أنه القول مثلما هو السميع وأنى
وان كنت المبلغ وحيه وما انقطع الوحي المنزل بعد [ديوان ١٠٧]

(٧) فان وجود الحق كوفى فاعلمنا بالله الا فحير كذا جاءنا فى مجكم الذكر (ص ١٠٢)

(٨) ماقلت إلا الذى قال الاله لنا [ديوان ص ١٠٤]

(٩) لله قوم ذرو علمهم الوجود لكن لا وجود لهم ، خرس اذا نطقوا ، عمى

اذا نظروا ، ضم اذا جمعوا ، ايمانهم كفر [ديوان ص ١٠٣]

(١٠) لقد أوردت نفسى حديثا معنفا عن الروح عن سرى عن الله عن قلبى

بأن وجودى عينه وهوىتى هو يته إلا أننى عبد لمن آتاه به ، قضى بالذى قلت فى

الهُوى الخبر ، اذا كان عين الحق عينى وشاهدى يكون لنا فى العالم الخلق والامر

قلم يبق فينا مفصل فيه قوة أشاهدها الا وعينها ربي (ديوان باختصار ص ١٠٦)

(١١) فان الحق غيور ، يغار على عبده أن يعتقد أنه يلند بغيره ، وأما قال

أن يعتقد لأن العبرة إنما هى على هذا الاعتقاد ولا التذاذ بغيره فى الواقع . وهذا

الاعتقاد إنما هو من شأن المحجوبين ، فان العارف يعتقد حال التذاذ بها أنه يلند

بالحق الظاهر فيها أى فى المرأة لا بالغير ، إذ لا يكون فى الواقع الا ذلك أى الالتذاذ

بالحق لا بالغير . انتهى كلامها شرحا ومتناً بنص عبارتيهما .

ولولا أنى أعلم يقيناً أن هذا الحق الذى ينسب اليه مانسبه من الكذب

والفجور هو نفسها الخبيثة التى زعم أنها الحق تصريحاً لا تلويحاً وليس هو بالحق

رب العالمين لما استطعت أن أنقله ولو على طريق الانكار والتحذير . تعالى الله

وتقدس عن افتراءهما ونسبتهما اليه ما هو مبرأ عنه ومقدس غاية التقديس عن ذلك

تقديساً عظيماً يليق بذلك الجنب الرفيع [ف ج ثانى ص ٣٣٨]

(١٢) قال الحزاز وهو وجه من وجوه الحق ولسان من ألسنته ينطق عن نفسه

بأن الله لا يُعرف إلا بجمع بين الأضداد ، فهو عين مظهر وهو عين ما بطن وهو

المسى أبو سعيد الحزاز وغير ذلك من الأسماء المحدثات (ب ف ص ٩٤)

المعنى : أن ما يسميه المتكلم حقاً تسمية كاذبة يزعم أنه أبو سعيد الخراز وزيد وعمرو وغير ذلك من المحدثات التي من جعلتها السكاب والخنزير ، فهل يوجد كفر أعظم من هذا الكفر ؟ لا والذي تنزهه وتقدس عن أهون من هذا ؛ وقال في حق ما هو أهون بكثير (تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً) فكيف لا يكون أعظم من ذلك بمراتب لا تحصى بالنظر لدعوى هذا الملحد الذي نقلنا عنه هذا المقال المفترى قطعاً ؟

(١٣) ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات وأخبر بذلك عن نفسه وبصفات الذم . ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق من أولها إلى آخرها (ف ج ص ١٠٣) .
(١٤) فالخلق يكون سمع الخلق وبصره ويده ورجله وجميع قواه كما ورد في الخبر وقد أعاد وأبدى هذا المعنى في سائر كتبه أكثر من خمسين مرة وأكدته وقرره وصرح بلوازمه القبيحة الشنيعة غاية التصريح وأبلغه بوجه لا يقبل التأويل البتة . فمن زعم ذلك فليتنفضل ببيان وجه التأويل انحذر نحن وكافة العباد من ظاهره باعتماد تأويله (ب ف ص ١٠٥) م
حاشا مستفهم

عزاء يا أنصار السنة المحمدية

في أخويكما المجاهدين الشيخ عبد الرحمن أبي حجر ، والشيخ محمد أبي فاضل رحمهما الله فالأخ الشيخ أبو حجر الجزائري الأصل والمولد والنشأة ، والذي تربى في دور العلم هناك ، ثم اشتغل بالتجارة وطوف في سبيلها حتى بلغ السودان وأقام ماشاء الله أن يقيم منتقلاً بين ربوعه وقبائله داعياً إلى توحيد الله تعالى وإخلاص الدين له حتى ترك هناك أطيب الأثر لدعوته الإسلامية ثم هجر السودان إلى كوم أمبو فأقام بها داعياً إلى الله مجاهداً صابراً ، ثم هجرها ويتم محسراً ، وتوثقت عرى الأخوة بيننا في دار المنار

على صاحبها ستائب المغفرة والرضوان ، ثم أوفده أستاذنا السيد رشيد رحمه الله الى الحجاز - كطلب جلالة الملك ابن السعود - للتعليم والارشاد . وما زال طول حياته يجاهد ويدعو الى الله بلسانه وقلبه ، وكان رحمه الله جلواً للمجلس ، حاضراً للبيعة ، لطيف الفكاهة ، خالص الود لآخوانه الموحدين . توفي رحمه الله بجمعة في الاسبوع الاول من صفر . عوضنا الله فيه خيراً وأجرنا في مصيبتنا فيه .

وأما الأخ المجاهد الشيخ محمد أبو فاضل ، فنشأ في مسقط رأسه قرية سنجرج منوفية . توفقت بيننا صلة الأخوة الاسلامية في دار المنار أيضاً في درس أستاذنا السيد رشيد رحمه الله ورضي عنه . واشتغل أشد الاشتغال بكتب شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم حتى اصطبغ بهما اصطباً غا كان واضحاً في كل أحواله التي منها أنه أعلن الجهاد والحرب العنيفة على القبور المعظمة وعلى عابديها ومعظميها . وكان له جلد وصبر على البحث في دور الكتب والتنقيب عن نفائس الرسائل ، فوقع على رسالة (تطهير الاعتقاد من أدران الاحساد) للصنعاني ، فنسخها بخطه ثم جاء سمرقاً الى أستاذنا السيد رشيد رحمه الله وطلب اليه نشرها ، فنشرها في المنار ثم حبتلة . ووقعت له معاكسات من بعض المقلدين الجامدين في توحيد الاسماء والصفات حازلوا أن يحملوه على تأويلها ، فوقف موقف الأبطال ، وقاطعهم في الله والله ، وقد كان له بهم أوثق الصلات . ونازعوه أيضاً في الصلاة في النعال وأنها سنة متواترة مستفيضة عن رسول الله ، فألف فيها رسالة قيمة قدم لها بمقدمة في الاجتهاد والتقليد والحض على اتباع سنة الرسول ﷺ ، ثم جمع كل ماورد في الموضوع من أحاديث وآثار وأقوال الأئمة المتقدمين والمتأخرين ، وأجاد فيها أعظم الاجادة ، لكنه لم يتيسر له طبعا

وعلى العموم فقد كان الشيخ أبو فاضل من خيرة أنصار السنة المجاهدين الصابرين ومن أفاضل السلفيين المحققين . رحمه الله رحمة واسعة وعوضنا عنه خيراً .

خير الهدي رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن (جماعة أنصار السنة المحمدية) بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد منير

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ ، الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون ﴿ طلب الله تعالى إلى بني إسرائيل في الآيات السابقة أمورا عظيما : أن يوفوا بعهده الذي أعاهده عليه ، فبعده وحده مخلصين له الدين ، ويطيعوه ويطيعوا رسوله - وخانهم عهد ﷺ - ، ويتركوا ما بهوونه من الرياضات الباطلة وحب الدنيا

الزائلة ، وينتعدوا عن الأخلاق المردولة والصفات الذميمة التي عنوانها: لبس الحق بالباطل ، وكتان الحق البين الواضح ، وبيع آيات الله بالثمن القليل ، وفسوق قلوبهم عن طاعة الله وتحجرها ، وجرأتها على محارم الله وتعدى حدوده . وطلب اليهم غير ذلك من أعمال وأخلاق يقتضيهما ذكر نعمائه ، ويستدعيها الشكر على آلائه سبحانه . ولما كان هذا الذي دعاهم سبحانه وتعالى إليه ذا خطر عظيم وذا شأن كبير ، كان الذي يتحمله بأشد الفقر والحاجة الى معونة يقوى بها على حمله ، ويستطيع بها القيام به على وجه اللائق به ، فدلم العليم الحكيم وأوصاهم بأفضل ما يستعينون به . وخير ما يقوهم على القيام بتلك الأمور الجسام ، وأدائها على خير الوجوه التي تكفل لهم سعادة الدنيا والآخرة . ذلك هو الاستعانة بالصبر والصلاة .

وإن قارئ القرآن ومتدبره ليجد أن الله سبحانه وتعالى قد أوصى النبي ﷺ والذين آمنوا معه في هذه السورة - سورة البقرة - بعد تفصيل حادثة تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة ؛ وما لقي المسلمون فيها من أذى اليهود وسفهم ، وما حاولوه من فتنة المؤمنين عن دينهم ، لولا عناية الله بالمسلمين لكانت عزيمة ، ولولا لطف الله وهدايته لا تقلب بها كثير على عقبه (وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله) يدلك أيها القارئ على خطرها وشدة عناية اليهود بها وحرصهم على استغلالها ، وذهابهم في إشعال نارها كل مذهب - : أن الله سبحانه قد فصل القول فيها ، وساق فيها آيات طويلة ختمها بنهوين شأن أولئك اليهود الفاتنين ، وأنهم أحقر من أن نخافهم ، وأبعد من أن يردوكم عن دينكم بعد أن أنعم الله بما سينته عليكم من نعمة الدين ، ويسبغ عليكم منه ثوبا يقيكم به قن الدنيا والآخرة . اقرأ قوله تعالى (فلا تخشوم واخشوني ولا تمشي عليكم ولعلكم تهتدون . كما أرسلنا فيكم رسولا منكم ينلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون) وكل تلك

أمور عظيمة يحتاج العبد في الوفاء بها والاستجابة إلى مادعاه الله منها إلى معونة تقويه عليها وتعينه على تحملها . لذلك قال بعد (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين) كما حكى سبحانه في سورة الأعراف عن موسى عليه السلام حين أوصى حزب فرعون وملؤه أن يشدد فرعون على موسى وبني إسرائيل في التضييق عليهم والتنكيل بهم ، وأن يضاعف العذاب عليهم فأجابهم فرعون على ذلك . فقال موسى لقومه (استعينوا بالله واصبروا) أوصاهم بما همون عليهم شدة ما يلاقون من فرعون وحزبه حتى يحكم الله بينهم وهو خير الحاكمين ، ويعينهم على ذلك البلاء العظيم حتى يقضى الله بأمره وهو خير انفاصين . وهكذا نجد الله سبحانه وتعالى يعظم من شأن الصبر ، ويشيد به أعظم اشادة بما يكرر من ذكره ، وبما يسوقه في صور مختلفة ، ويتحدث عنه بأساليب متعددة ، فيذكره الله في القرآن حوالي المائة مرة ، ثم هو يذكره مرة آمراً به ، ويذكره مرة بالنهاي عن ضده ويذكره مرة بالترغيب فيه والثناء على أهله ، ومرة بإيجابه على نفسه سبحانه محبة أهله ، ومعينه لهم معية خاصة متضمنة حفظهم ونصرهم وتأيدهم ، ومرة بأخباره أن الصبر خير للصابرين ، وأنه يجزيهم أحسن ما كانوا يعملون وأنه يجزيهم أجراً بغير عد ولا حساب ، وأن لهم البشري ، ولهم المدد من الله والمعونة والنصر على أعدائهم وأن الصابرين هم أولو العزم وأنه لا يلقى الأمور العظيمة والأعمال الصالحة جزاءها في الدنيا والآخرة إلا الذين صبروا ، وأنه لا ينتفع بالآيات والمبر إلا أهل الصبر (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) وأن الملائكة تتلقاهم يوم القيامة بأعظم تحية وأحبها إلى قلوبهم (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) وأنه يورث صاحبه درجة الامامة في الدين والدنيا (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا) وقد قرنه الله باليقين والایمان والتقوى والتوكل ، والشكر والعمل الصالح والرحمة .

واتل سورة (والعصر . إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا وعملوا

الصالحات . وتواصوا بالحق . وتواصوا بالصبر) وتأملها حق التأمل تجد أن الله سبحانه جعل الصبر من أقوى أسباب النجاة من الخسر ، ومن أوضح سبل الفلاح وسعادة الدنيا والآخرة . لذلك ما كان اثنان من السلف يتفرقان حتى يقرأ هذه الوصية العظيمة - سورة العصر - وقال الشافعي « لو ما أنزل الله الا هذه السورة لقناس لكفهم » .

وقد جعله النبي ﷺ نصف الإيمان ، ونصفه الآخر الشكر . وهو من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فلا إيمان لمن لا صبر له ، كما أنه لا حياة لمن قطعت رأسه . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه « خير عيش أدركناه بالصبر » وفي الحديث الصحيح « والصبر ضياء » وفيه أيضاً « عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير . وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن . إن أصابته سراء شكر . فكان خيراً له . وإن أصابته ضراء صبر . فكان خيراً له » وقال ﷺ « ما أعطى أحد عطاء خيراً له وأوسع من الصبر »

وروى البخاري تعليقا أن عمر قال « نعم العذلان ، ونعم الملاوة : الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة . وأولئك هم المهتدون » فالعذلان : الصلاة من الله والرحمة : والملاوة : الاهتداء والصبر وصية الله تعالى للانسان في كل طور من أطوار حياته . على لسان كل نبي من انبيائه ، بل هو من أهم وصايا الله لعباده بما يوفر لهم حظهم من السمادة في حياتهم الأولى والآخرى ، وبما يعطيهم من القوة ما يمكنهم من القيام بأعباء الحياة على ما يحب الله لهم من الخير والرشاد والحكمة والسداد .

الصبر : أصله من المنع والحبس . يقال : قتل فلان صبراً ، يعني حبسه عليه حتى قتله . فالقتول مصبور . والقاتل صابر . فهو حبس النفس عن الجزع ، ومنعها عن هرواها ، وكنها عن محابها التي فيها تلفها وشقاؤها . وأصل الكلمة من الشدة والقوة ، فيها معنى الضم والجمع : ففي الصبر تلك المعاني الثلاثة : المنع ، والشدة ،

والغنى . فهو أن تجمع النفس كل قوى الخير والثبات والعزيمة واليقين وأن تقوم بها بشدة وقوة لتتغلب بها عن الهلع وتنكف عن الطيش والحق والجزع . فالنفس مطمئنة بالسكينة والوقار ، واللسان ذاكر لربه مسبح بحمده ، والجوارح منصرفة في طاعة النفس الى ما يحقق الوقار والمهابة والحكمة .

الصبر حقيقة خلقية كاملة فاضلة متولدة من مجموعة أخلاق كمالية : من الثبات ، وقوة العزيمة ، واليقين ، وصدق الايمان ، وسعة العلم بالله وآياته ، وشدة الوثوق بفضله ورحمته ولطفه وحكمته . بهذه الحقيقة الخلقية الكاملة صلاح شأن الانسان وقوام أمره ، وتتمام رشد . وبهذه الحقيقة الخلقية الكاملة ترتبط أمور الدين كلها من أولها الى آخرها ، بل والنجاح في أمور الدنيا أيضاً . فهو سر نجاح السلف في كل شأنهم ، ذلك النجاح الذي بهر العالم كله ، وضرب أعلى الأمثال لثبات العزيمة ، وقوة اليقين ، وعظيم التضحية في سبيل رضى الله واطمئنان النفس لمحبتها الذي اشتراها بأوفر الايمان ، ووقاها أربح البيعات . وذلك هو الفوز العظيم .

سئل الجنيد رحمه الله عن الصبر . فقال : نجرع المرارة من غير تعبس . وقال ذو النون المصري : هو التباعد عن المخالفات ، والسكون عند نجرع غصص البليات واظهار الغنى مع حلول الفقر بساحات المعيشة . وقال عمرو بن عثمان المكي : الصبر هو الثبات مع الله ، وتلقى بلائه بالرحب والدعة . وقيل : الصبر ثبات القلب عند موارد الاضطراب . وقيل : الصبر ثبات باعث العقل والدين أمام باعث الهوى والشهوة . ومعنى ذلك : أن الطبع الحيوانى فى الانسان يطلب أبداً ما يلائمه ، لا يميز فيه بين طيب وخبيث وفاسد وصالح ، ونافع وضار . ويعاونه على تحصيل مطلوبه النفس الامارة وحزبها من الشيطان وجنده . والعقل يمنع من الخبيث الضار ، ويرغب فى الطيب النافع ، ويطلبه لأنه هو الذى يلائمه ويوافق طبيعته الروحية التى هى من نزع الله فى الانسان . ويعين العقل والروح على ذلك العلم والدين والنفس اللوامة والمطمئنة ، وأولياؤها من الملائكة . ولا تزال الحرب بينهما كذلك . والغلبة لمن

استبكر من جنده ، ونهياً للحرب بسلاحها وقام على قدم الحذر واليقظة ، وثبت
مخيمه . والعاقبة للتقوى .

الصبر : ضد الجزع . لذلك يقابل الله بينهما في مثل قوله على لسان المعذبين من
المستكبرين الذين طلب اليهم أتباعهم من الضعفاء أن يقتلوا عنهم نصيباً من النار
فقالوا (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص)

والصبر قرين الكيس والحكمة ، كما أن الجزع قرين العجز والعطش والحق
والسفه . والصبر نعمة الايمان للتقوى ، واليقين الصادق ، والثقة بالله ثم بالنفس وبما
وهبها الله به من أسباب الحياة الطيبة والعيش الرغد في العزة والكمال والمعة ،
والعزيمة النافذة السلطان والارادة القوية التأثير في غيرها ، والصبر ملاك كل هذا
وأكثر من هذا ، والجزع آية الخور والضعف ، والنفاق وعدم الثقة بالله ، والتشكك
والارتياب ، وكل ما يجرد الانسان من كل صفات الكمال الانساني ، ليندلي به الى
ما لا يحبه الله له من دركات .

بالصبر يحكم الانسان أمر نفسه ، ويحسن قيادها في شأنه كله : الديني والدنيوي
والآخروي ، فيحقق الله له سعادة الدارين ، وإذا ما حرم الصبر ، وكان هنوعاً جزوعاً
شردت نفسه في كل مذهب وعائت في كل أرض ، وضاع منها كل خير ، فكانت
مزذولة في الدنيا ، ثم انتهت في الآخرة الى عذاب السعير .

في النفس قوتان : قوة إحجام ، وقوة إقدام . فالصبر : أن تقدم النفس على
ما ينفعها ، وأن تهجم عما يضرها . ولا بد لذلك من العلم والحكمة ، لمعرفة النافع
وتقديره ، والضار وتحديدده . والناس في العلم والحكمة متفاوتون ، لذلك كانوا في الصبر
على المكاره والمصاعب والشدائد متفاوتون بقدر علمهم بهذه الشدائد وتقديرهم
لنتائجها وآثارها ، وما يجنون منها من ثمرات دنيوية أو دينية .

فأنت قد تجد - لهذا - صابراً على متاعب الدنيا ، والعمل لها والسكد فيها .
وتعمل صاعبها في سبيل اكتسابها ، ولكنه غير صابر على طاعة الله والعمل للدار

الآخرة . وهذا من نتيجة علمه بالدنيا وجهاد بالله والآخرة . وقد تجدد صابرا على الطاعة فيما يبدو للناس ، محافظا على الصلاة في وقتها مثلا ؛ لكنه غير صابر عن المعصية وهذا من أترجهله وطيشه ، وأن الصلاة - مثلا - لاتصل في حقيقتها الى قرارة نفسه ، فلا تصقله ولا تهذب ولا تطهر قلبه . ولو أنه يصلى صلاة الخاشعين لصبر عن معاصي الله كما صبر على طاعته ، ولوجد اللذة ومتعة النفس في هذا كما وجدها في ذاك . لذلك كلما توفر العلم والحكمة وجد الصابرون على درجاتهم ومنازلهم من العلم والحكمة .

وباعث الدين له مع باعث الهوى ثلاث حالات . الحالة الأولى : غلبة باعث الدين باعث الهوى ، وقهره إياه ؛ وردّه جيش الهوى مذموما مدحورا ؛ وهذا لا يوصل اليه إلا بدوام تمرين جيش الدين على القهر والغلبة ، وتعويده اليقظة دائما ، حتى لا يأخذه عدوه على غرة ، ويدعوه دائما الى الاستكثار من العدد والعدة ، والتحصن أبداً من أسباب الظفر والنصر والقيام بعين اليقظ الحذر على سور مدينته وحصونها وتمهد السور في جميع فتراته ، لا يدع لعدوه ثغرة ولا ثلمة يدخل منها على مدينته ، ولا يجدد حارساً على تلك الثغور ضعيفا إلا أمده بالقوة التي تعينه على حفظ المدينة من قبله ، وأولئك هم (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) فهم بقيامهم في خدمة الله ونهوضهم على قدم الاستقامة والانتصاب في مرضاة سيدهم على أكمل وجه وأتمه استحقوا من سيدهم دوام رعايتهم وحفظهم ومعاونتهم ؛ فهم في كل أوقات جهادهم (تنزل عليهم الملائكة) مدداً من ربهم لجيش إيمانهم وتقواهم على جيش هواهم وعدوهم ، ليثبتوا أقدامهم ويقووا يقينهم في النصر ، ويقولون لهم (لا تخافوا) من كثرة عدوكم فنحن معكم فاصبروا وصابروا (ولا تحزنوا ، وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وهؤلاء هم الذين فازوا بالنصر الأكبر ، وسعدوا بتحقيق وعد (إن الله مع الصابرين)

الحالة الثانية : غلبة داعي الهوى والشیطان بكثرة جيشه وتيقظه وقوة سلاحه

وكثرته ، وقهره لداعي الدين وباعثه لقلّة جيشه وغفلته وضعفه ، وضآلة سلاحه ووهنه فلا يزال بوالى الهوى هجماتة وضرباتة حتى يقع الدين فى الميدان قتيلاً أو أسيراً للهوى . يستخدمه حيث شاء وكيف أراد ، ويتخذة آلة لقضاء مآربه ونيل مقاصده ، ويجعل منه دريئة وستاراً لكل شر وفساد . وهذا هو الذى غلبت عليه شقوته واشترى الحياة الدنيا بالآخرة والضلالة بالهدى . وإنما انتهى الى هذه النتيجة السيئة كل السوء لأنه أفلس من الصبر ؛ فصار الى جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء القضاء وشحانة الأعداء . وجنده حينئذ : المكر والخداع ، والامانى الباطلة ، والغرور والتسويق بالعمل وطول الأمل ، وإيثار العاجل على الآجل ، وهو « العاجز الذى أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى »

وأصحاب هذه الحال أنواع شتى . فمنهم المحادّ لله ورسوله والمشاق لها ؛ والمنجم غير سبيل المؤمنين ؛ الصاد عن سبيل الله بما يزين من البدع والخرافات والشركيّات يزعما عملاً صالحاً ويدعوها قرابة ؛ فهو يبنى السبيل الى الله عوجاً فيحرف لذلك قول الله وقول الرسول عن موضعه ، ويسعى جهده فى إبطال ما جاء به الرسول ﷺ بنحكم قول مشايخه ورأيهم وقياساتهم وعادات آبائه وتقاليده العامة وأهواء الجمهور ومرضاة الرؤساء الذين بيدهم الدنيا . فكل أولئك عنده أولى بالاتباع وأحق بالاستماع من قول الله وقول رسوله ﷺ .

ومنهم المعرض كلية عن الدين وعمّا جاء به الدين ؛ فهو مقبل بكلّيته الى دنياه وشهواتها وزينتها وغزورها ، كل همه فى قضاء شهوة بطنه وفرجه ؛ وكل فكره وعمله لتحصيل تلك الشهوة من أى سبيل . ومنهم المفتون بالرياسة وحب المال والوجاهة فى الدنيا ، لا يفتّر ليله ونهاره يعمل لذلك ويسلك اليه كل سبيل .

ومنهم المناقذ ذو الوجهين الذى يأكل بالكفر والاسلام ، ويعسطاد بالزندقة والتدين ؛ ويلبس لكل غرض لبوسه . ومنهم الماجن المتلاعب الذى يقطع أنفاسه باللهو واللعب . ومنهم من اذا وعظ قال : واشوقاه الى التوبة ، ولكنها قد تعذرت

على سبيلها لكثرة ما ربطنى من حبال الشهوات . ومنهم من يقول : ولماذا أصلى وأصوم ؟ والله غنى عن صلاتى وعن صيامى ، والنجاة عنده ليست بالعمل وإنما تكون بالعمى والرحمة ، والله غفور رحيم . ومنهم من يقول : سوف أتوب ، ولكن حين يحل الشيب بساحتى ، ويهن عظمى ، وأحس بدنو أجلى . وغير هؤلاء من أصناف المغترين الذين صارت عقولهم فى أسر شهواتهم وأهوائهم ؛ فلا يستعمل أحدهم عقله إلا فى دقيق الحيل الموصلة الى قضاء شهوته ؛ فهو مع شيطانه وهواه كالأسير فى يد الكافر ، يستخدمه فى رعاية الخنزير وحمل الصليب . وهذه حال أكثر الناس اليوم لغلبة الجهل والسفه وضياع العلم والحكمة .

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب بين الحزبين سجالاً ، والأيام بينهما دولاً ؛ فتارة تكون الغلبة لحزب الدين والعقل ، ومرة تكون لحزب الشيطان والهوى ؛ وساعة يقوى حزب الله فيستقيم العبد فى مرضاة ربه ؛ وأخرى ينهض حزب الشيطان فيفسق العبد عن أمر ربه . والأعمال بخواتيمها .

الصبر : إما صبر على طاعة الله فيحرص عليها ومحبتها ، أو صبر عن معاصيه فيبغضها وينفر منها ، أو صبر على أقداره وأقضيته فلا يتسخطها . وهذه الثلاثة هى التى عناها لقمان حين وصى ابنه بقوله (يا بنى أقم الصلاة وادع امرأ بالمعروف وإنه عن المنكر وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وهى المعنية فى قوله تعالى (إنما يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق . والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب . والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ، ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار)

وكذلك كل مريض فى القرآن قرن فيه الصبر بالتقوى ، فان حقيقة التقوى : حب القلب وشغفه بطاعة الله ، وكرهه ونفوره من معصيته . وأحد الصبر وأعلام

عند الله درجة هو الصبر على طاعة الله والصبر عن معاصيه ، لأن ذلك هو الذي يكون للعبد فيه عمل واختيار ، وقل أن يتحلى به إلا عباد الله الخالصون .

أما الصبر على قضاء الله وقدره فهو اضطرارى لا عمل للعبد فيه ، ولذلك يكون من غير المؤمنين ونجده عند كثير من الفاسقين . ومن أجل ذلك كان صبر يوسف عليه السلام عن مطاوعة امرأة العزيز واحتماله في سبيل ذلك السجن والمكره والأذى أعظم من صبره على ما ناله من إخوته إذ ألغوه في الحب وباعوه ببيع العبيد وفرقوا بينه وبين أبيه . فجازاه الله على صبره هذا أن جعله أميناً على خزائن الأرض وكذلك صبر الخليل إبراهيم على هجر أبيه وقومه واعتزالهم في الله ، فكافأه الله بأن وهب له اسماعيل واسحاق ، وجعل كلا منهما نبياً . وهكذا صبر كل رسل الله كان على مجاهدة أعداء الله ، وكان أقوامهم في ذلك وأعظمهم صبرا خاتمهم محمد ﷺ ، ولذلك تحامى الله تعالى أولى العزم . قال تعالى (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل)

الصبر - بعد هذا - هو القوة الروحية الجامعة لكل عناصر الحياة الخيرية الطيبة الراجحة ، والعيشة الهانئة الراضية ، كما أن الجزع هو تحلل هذه العناصر وتلاشيها . فحاجة العبد إلى الصبر في كل أمره أشد حاجة ، ومصيبته بغبلة الهلع والجزع عليه أعظم مصيبة . وخسارة يالها من خسارة . وتأمل قول الله تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) يقسم الله سبحانه هذا القسم العظيم أن الانسان خاسر في سعيه لذنيه ، خاسر في سعيه لآخرته ، خاسر في سعيه لراحة جسمه ، خاسر في سعيه لراحة ضميره خاسر في سعيه لوطنه ، خاسر في سعيه لرياسته ، خاسر في كل أمر يسعى اليه إلا من كان سعيه على أساس الايمان بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر وشمل الصالحات وعلم الحق ومعرفته وحبه والدعوة اليه والدفاع عنه وصبر على ذلك فلم تزعزعه الحوادث ، ولم تمل به عن الايمان والعمل الصالح والحق فتن شبهات ولا شهوات ولا مغريات

فأولئك هم المفلحون وأولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون .
 فالصبر لكل ما قرأت أفضل ما يمين العبد على كل خير ، وأقوى ما يساعده على
 أن يكون براً تقياً ، بعيداً عن الأثم والعدوان . فهو من أجل ما يتفضل الله به على
 عبده . والصابرون هم الفائزون . جعلنا الله منهم .

(والصلاة) هي الصلة بين العبد وبين ربه ، هي آية حب العبد لسيده وقيامه
 بخدمته وفاء بحقه ، وتقديراً لفضله ، وشكراً لنعمه ، واجلالاً له ورغبة ورهبة اليه .
 هي خلوة الحبيب بحبيبه ، والاتقطاع اليه ليروي غلته ويطفي أوامره بكلامه ومناجاته
 هي متعة نفس المحب لله ولذة روحه ، وأسمد أوقات حياته ، وفيها يزداد الحب قوة
 وبها يزداد المحب من حبيبه قرباً ، وهي قرة عين المؤمن ، وروضة قلوب المحبين ، وهي
 بحر الرضا يسبح فيه المحب فيخرج وليس عليه من آثار الغضب شيء ، بل يخرج
 وقد نحى من درره ولآله بما يغبطه عليه الأولون والآخرون ، بل هو لا يخرج منه الا
 ظاهراً فقط . وهو في الحقيقة والمعنى سابح أبداً في أنوار بحار القرب والاتصال والمراقبة
 والخشية . ومن عرف الصلاة على ذلك اتضح له جيداً حقيقة قول المحب الأعظم عليه السلام
 « جعلت قرة عيني في الصلاة » و « يا بلال أرحنا بالصلاة » لا أرحنا من الصلاة ، كما
 يقول المحجوبون - بعد أن يلعبوا بما يسمونه صلاة - قد استرحنا منها فقد كانت
 حملاً على كواهلنا . نسأل الله العافية من ظلمة القلوب وقسوتها . قاله الكريم الرؤف
 الرحيم بعباده قد تفضل عليهم في كل طور من أطوار حياتهم - هذه بمنحة الصلاة
 هدية هلى يد كل رسول ، وعطية يبعثها مع كل نبي ، كشأن منحه وعطاياه سبحانه
 في نعمة الدين كله ، لكنها هي رأس كل ذلك ، وذروة هذه المنح والعطايا . وجوهرتها
 المختارة . ولها النقي المصفى . ينجلي لك هذا واضحاً إذا وقفت بتأمل وامعان
 وشهود عند منح الله سبحانه وخلعه خلعة الصلاة على حبيبه الأكرم عليه السلام في ليلة
 الوصل الأعظم ، في ليلة الشهود الأعلى ، في ليلة التجلي ، في ليلة الاسراء ليلة دعا

الحب حبيبه اليه ، وأقام ملائكة الأرض والسموات في استقباله ، والاحتفاء ،
وتقديم التحيات اليه « مرحبا به ونعم الحىء جاء » ليعطيه جائزة نجاحه العظيم ،
وسبقه الذى لم يدركه فيه نبى ولا ملك ؛ يوم امتحنه بأهل الطائف أشد امتحان ،
فكان الفوز الأعظم العفو والصفح عنهم وعدم الانتقام للنفس ، بل نسيانها فى رضا
الرب وطاعته فى ذلك الوقت الذى ليس أعصب ولا أشد منه على أعظم النفوس
البشرية . الأ على نفس المصطفى المصطفى المختار المحبى محمد ﷺ .

قف يا أخى عند ذلك طويلا وتأمل وسافر بروحك الى تلك المشاهد ان
استطعت لترى كيف دعاه ربه ليحيزه على ذلك الحلم والايمان بجائزة الصلاة ،
وليحييه بنحية الصلاة ، وليكرمه بمنحة الصلاة ، ويسبغ عليه من الصلاة أقوى درع
يلقى به عدوه ، ويقيم له منها فى قلبه أقوى حصن يدفع به كيد عدوه ويرده عليه فى
فخره ؛ ولهبى له الفرصة كلما اشتاق الى لذة تلك الليلة ؛ ونعم هذا التجلى أن يعود
اليها عوداً يستذكر فيها ما كان نحيمة الحبيب ومناجاة الحبيب لذا كانت قرة عين
رسول الله ﷺ الصلاة . ولذا كان اذا حزبه أمر وأهمه فزع الى الصلاة . وفى يوم
يدر كان الجمعان مشتبكان فى أحر القتال ، وهو قائم فى عريشه يقاتل عدوه أشد من
قتال كل أحد ، ويجاهد هم أشد من جهاد كل أحد ، اتصل بحبيبه الذى وعده النصر
فى ليلة الجائزة ، وأخذ يناجيه ويناديه : يا حى يا قيوم ، نصرك الذى وعدتنى ، إن
تهلك هذه العصابة ان تعبد فى الأرض بعد . فكان النصر نصر الفئة القليلة الضعيفة
على الفئة الكثيرة القوية بعدتها وسلاحها وغيظها . وكذلك فى غزوة الأحزاب ، كما
روى حذيفة ، وفى كل موطن كان يشتد الأمر على رسول الله وعلى المسلمين يفرح ويلجأ
الى الصلاة . فلا يخرج منها إلا وقد بلغ غايته ، ونال أمنيته ، وأعطاه حبيبه
كل طلباته .

فله كم حرم المضيقون للصلاة من نعيم ونعماء ، وكم استجلبوا على أنفسهم ومن
حولهم من يؤس وسخط وشقاء . وكم أعلنوا على سيدهم والمسدى اليهم كل النعم من

حرب وعداء . فمن أعدل العدل وأحكم القول ، ما قال سيد المستمعين بنعيم الصلاة
أخشى الناس لربهم وأتقاهم « من ترك الصلاة فقد كفر ، ومن ترك الصلاة فقد أشرك »
وما أوضح هذا وأجلده وأعدله عند المصلين (الذين هم في صلاتهم خاشعون)
وما أنقل هذا الحكم وأبعده عن الصواب عند (الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين
هم يراءون ويمنعون الماعون) وما أعرف أبابكر بصدق الرسول وعدله في هذا الحكم
قانه يقول « ومن ضيع الصلاة فهو لغيرها أضيع »

ليست الصلاة - كما يظن ويتوهم أولئك الساهون المحجوبون بظلمات قلوبهم
وغلف أهوائهم وشبهاتهم - هي تلك الحركات ، حتى تكلفوا فيها ولها من مستحذات
آرائهم ، ومبتكرات عقولهم ما وسوس لهم به شيطانهم . وزين لهم به سوء أعمالهم .
وقطعهم به عن ربهم ، وأفقدتهم به كل خير وبرجات به الشرائع من أرحم الراحمين :
انما الصلاة عمل روحاني قبل أن يكون عملاً جسمياً ، وعبادة قلبية قبل أن تكون
حركات جوارحية ورسومًا ظاهرية . فإذا ما ضيعت الروحانيات ، وحرم القلب من
المنعويات فقدت حقيقة العبادة ، وعادت كالمينة الجائفة المنتنة

الصلاة غذاء القلب ومادة قوته وحياته قبل أن تكون قياماً وقعوداً وزكوةً
وسجوداً ، وقراءةً وتسبيحاً وتكبيراً .

فإذا حرم القلب من ذلك الغذاء ، وحيل بينه وبين هذه الحياة ، وذهب
سارحاً تائهاً في مهامه الدنيا ، وغفل لاهياً بحفظ النفس وشهواتها من النساء والبنين
والمال - مرض ، ثم كلما استمر به ذلك ازداد مرضه وازدادت كآبته وحزنه ،
ولا يزال حتى يموت ثم يقسو ويتحجر ويسكون (كالذين طال عليهم الأمد فقست
قلوبهم وكثير منهم فاسقون) فليس يمكنه ولا يتيسر له أبداً الاستمانة بالصبر ولا
بالصلاة على شيء مما أمره لا مردينه أو لا مردنياه ، بل كان أمره فرطاً وذهب أمره
بدداً ، وأضاع الصلاة واتبع الشهوات ولقاء الله غياً . وجعل عيشه ضنكا ، وحشره
يوم القيامة أعمى . تسأل الله العافية . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أما الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم على صلاتهم دائمون ، حاضرة قلوبهم
بائدة الصلاة تأخذ حظها من غذائها وقوتها ومتعتها . الذين رزقهم الله العلم النافع
والقلب الخاشع ، فأيسر شيء عليهم تلك الاستعانة بالصبر والصلاة ، وأقرب شيء
اليهم هو معونة الله سبحانه وتعالى على كل ما يهيمهم ويعينهم من مرضاته وطاعته
ومحابه التي فيها فوزهم وسعادتهم وقررة عيونهم وهناءة عيشهم في الدنيا والآخرة
(وانها) الاستعانة (لكبيرة) صعبة عسيرة (إلا على الخاشعين) الذين أذل العالم بالقرآن
قلوبهم له ، وأخضعت له نفوسهم معرقهم بعدله وجزائه وخوفهم من عذابه وغضبه .
قلوبهم دائماً وجلة ، ونفوسهم أبداً تكوى بنيران هذا الخوف ، فتجافي عن مضاجع
الراحة وتنبو عن مطارح الغفلة ، وتفر مشتدة الى دار السلام ، وتعوذ برضاه من
سخطه ، وبمعافاته من عقوبته ، وبرحمته من غضبه ، وبثوبته من عقابه . فهي أبداً
مسافرة الى الله ، لا تحط رحلها في مفازة هذه الحياة الدنيا لأنها تراها مملأى بالمهلك
والمثالب ، قد تزودت في سفرها بزيادة التقوى ، وتسلمت بالصبر والصلاة ، وتدرعت
بدرع ربنا الله ، واستقامت على طريقها لا تتلفت ذات اليمين ولا ذات الشمال ،
وشمرت تريد الحق بمن تلمح أنوارهم تسعى بين أيديهم وقد تقدموها في الطريق
. وقطعوا شوطاً بعيداً حين قعد بها نهاؤها وتراخى بها ، واستأنست بأولئك السابقين
وملأها الأمل في رقتهم أنساً وشوقاً الى لقاءهم عند سيدهم ، وقد شاهدوا المآب ،
وعاينوا المصير ، فجدوا المير حتى قيل لهم (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك
راضية مرضية ، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) أولئك هم (الذين يظنون أنهم
ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) أي يوقنون ويؤمنون بما قام لديهم من البراهين
الساطعة القاطعة أنهم لا بد سيلقون ربهم الذي ما خلقهم في هذه الدنيا عبثاً وأما
خلقهم لعبادته ، وأنه ما جعلها لهم دار مقام ، بل جعلها دار عبور وسفر الى دار القرار
وأنهم سيرجعون اليه ، ويقفون بين يديه في (يوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل
وبل يومئذ للكافرين) (ان يوم الفصل كان ميقاتاً . يوم ينفخ في الصور فتأتون

أفواجا . وفتحت السماء فكانت أبوابا وسيرت الجبال فكانت سرابا : ان جهنم كانت مرصدا)

فن أوتى العلم الذى ينزله الله من عنده هدى ورحمة - والحكمة ، وهدى إلى اقتطاف ثمرتهما ، والاتنفاع بخيرهما ، واستكملت نفسه مجموعة الاخلاق الفاضلة ، والخصال المجيدة ، واكتسب القلب من كل ذلك خشية وخشوعا ، واتصالا دائما بربه ، وحضورا وشهودا لعدله وفضله . كان من أولئك الفائزين المفاجئين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، أما الذين ملأوا أدمغتهم من قشور جافة وحنالات من أفكار الرجال وآرائهم ونخر يجانهم ، واستندوا كلهم على بعضهم ، ومماراتهم التى يحاولون الحظوة بها عند مظميهم من أتباعهم ، ونيل شهوة من الرياسة أو المال . أما أولئك الذين شغلوا بحفظ هذه التخريجات والاستدراكات والاعتراضات والجدليات التى جرت إلى افتراء كثير من القول على الله وعلى كتبه وعلى رسله . أما أولئك الذين ضحك عليهم الشيطان فشغلهم بذلك وصرفهم عن الهدى والرحمة والعلم الذى أنزله الحكيم الخبير شفاء لما فى الصدور ، وفرقا ما بين الظلمات والنور ، وداعيا إلى دار السلام . أما أولئك الذين ماتت قلوبهم من طول الأمد على حرمانها من غيث السماء الذى نزل بالحق والحق وهو الحق ؛ ومن طول ما كرعت من غسالات الافكار وحنالات الآراء . وكلما حاولوا احياءها بتلك الغسالات زادتهم موتا وقسوة وفسوقا عن أمر الله . أما أولئك فهم علماء سوء وهم أعداء الرسل ، وقتلة الأنبياء وكل من يأمر بالقسط من الناس . وهم أشد الناس عداوة وحسداً للمؤمنين . ولشدة محبتهم الدنيا وعبادتهم لها لا يعظمون علماً ولا ديناً . وانما يظلمون المال والجوارم والتقدم عند أهل الدنيا ومترفيها . وهم الذين غضب الله عليهم . وتأذن لبيعتهم عليهم من يسوءهم سوء العذاب إلى يوم القيامة . ان ربك لسريع العقاب . وانه لغفور رحيم . اسأل الله العافية لى ولاخوانى . وأن يسلك بنا سبيل الذين هم فى

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

— ١٥ — عن عمران بن حصين « أن النبي ﷺ وأصحابه توضأوا من مزادة امرأة مشركة » متفق عليه . وهو مختصر من حديث طويل

قال أبو طاهر : حديث عمران بن حصين رواه البخاري في باب الصميد الطيب وضوء المسلم يكفيه من الماء ، ورواه مسلم في باب قضاء الغائنة واستحباب تعجيله من كتاب المساجد . ولفظه عند البخاري عن عمران قال « كنا في سفر مع النبي ﷺ وإنا أمرينا ، حتى إذا كنا في آخر الليل وقمنا وقعة ولا وقعة أحلى عند المسافر منها . فما أيقظنا إلا آخر الشمس . فكان أول من استيقظ فلان - وعند مسلم : أبو بكر - ثم فلان ثم فلان ؛ يسميهم أبو رجاء فنسى عوف - ثم عمر بن الخطاب الرابع - وعند مسلم أن عمر استيقظ بعد أبي بكر - وكان النبي ﷺ إذا نام لم يوقظ حتى يكون هو يستيقظ ، لانا لا ندرى ما يحدث له في نومه . فلما استيقظ عمر ورأى ما أصاب الناس - وكان رجلا جليدا - فكبر ورفع صوته بالتكبير ؛ فما زال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ بصوته النبي ﷺ ، فلما استيقظ شكوا إليه الذي أصابهم ، قال : لا خير ، أو لا يضر - ارنحلوا ؛ فارتحلوا ، فسار غير بعيد ثم نزل فدعا بالوضوء فتوضأ ، ونودي بالصلاة فصلى بالناس ؛ فلما انقضى من صلاته إذا هو برجل ممزول لم يصل مع القوم . قال : ما منعك يا فلان أن تصل مع القوم ؟ قال : أصابني جنابة ولا ماء . قال : عليك بالصميد فإنه يكفيك . ثم سار النبي ﷺ فاشتكى إليه الناس من العطش ؛ فنزل فدعا فلانا - وعند مسلم : ثم عجلى النبي ﷺ في ركب بين يديه نطلب الماء - ودعا علياً فقال : اذهبا فابتغيا الماء ، فانطلقا فتلقيما

امرأة بين مزادتين أو سطیحتین من ماء على بعير لهما ، فقالا لها : أين الماء ؟ قالت :
عهدى بالماء أمس هذه الساعة ، ونفرنا خلوف « تريد أن رجالها تخلفوا لطلب الماء
وخلوف بضم الخاء : جمع خالف « قالوا لها : انطلقی إذن ، قالت : الى أين ؟ قالوا :
الى رسول الله ، قالت : الذى يقال له الصابىء ؟ قالوا : هو الذى تعنين فانطلقى ،
فجاء بها الى رسول الله ﷺ وحدثاه الحديث ، قال : فاستنزلوها عن بعيرها ، ودعا
النبي ﷺ باناء ففرغ فيه أفواه المزادتين أو السطیحتین ، وأوكأ أفواههما « أى
ربط أفواههما « وأطلق العزالى « بفتح العين والزأى وكسر اللام : جمع عزلاء وهى
مصعب الماء من الراوية ، والسكل مزادة عزلاوان من أسفلها « ونودى فى الناس :
استقوا واستقوا ، فسقى من سقى واستقى من شاء : وكان آخر ذلك أن أعطى الذى
أصابته الجنابة من ماء ، قال : اذهب فأفرغه عليك ، وهى قائمة تنظر الى مايفعل
بجائها . وایم الله لقد ألقم عنها وانه ليخيل البنا أنها أشد ملأة منها حين ابتداء فيها
فقال النبي ﷺ : اجمعوا لها ، فجمعوا لها من بين عجرة ودقيق وسويقة حتى جمعوا
لها طاماما فجعلوه فى ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها . قال لها :
تعلمين مارزئنا من مائك شيئا ، ولكن الله هو الذى أسقانا . فأتت أهلها وقد
أحتبست عنهم ، فقالوا : ماحبسك يا فلانة ؟ قالت : العجب ، لقبنى رجلان فذهبا
بى الى هذا الذى يقال له الصابىء ، ففعل كذا وكذا ، فوالله إنه لأسحر الناس من
بين هذه وهذه . وقالت بأصبعها السبابة والوسطى فرفعهما الى السماء ، تعنى السماء
والارض . أو انه لرسول الله حقا ، فكان المسلمون بعد ذلك يغيرون على من حولها
من المشركين ولا يصيبون الصرم الذى هى منه . فقالت يوما لقومها : ما أبرهؤلاء
القوم يدعونكم عمدا ، فهل لكم فى الاسلام ؟ فأطاعوها . ودخلوا فى الاسلام « وقد
شرح الحافظ فى الفتح هذا الحديث شرحا مطولا فى أبواب التيمم (ج ١ ص ٣٠٥-٣١٠)
والنورى فى شرح مسلم (ج ٥ ص ١٨٩-١٩٢) .

وشاهدنا فيه واضح ، وهو أن النبي ﷺ استقى وتوضأ هو وأصحابه من مزادني هذه المرأة المشركة ، ولم يسألها هل هما مذكيان أو جلدا ميتة ؛ ولا سألها عن دباغهما ولا عن الماء وطهارته ولا ماخالطه . كل ذلك يدلنا على قاعدة يجب اتباعها والعمل بها ، وهي أن كل شيء فأصله الحل والاباحة والطهارة حتى يتبين خلاف ذلك ، وأنه لا يلزم السؤال والتحري اذا لم يكن ثم حاجة ظاهرة ملجئة للسؤال والتحري . فطهارة الماء والآنية والثياب والأرض ونحو ذلك ، وحل الطعام وما أشبهه . كل هؤلاء اذا قدم شيء منها للوضوء أو الغسل أو الصلاة أو الأكل ، فمن النطاعة وتشديد اليهود الممقوت المستوجب للهلاك - السؤال عنه ؛ وليس من الورع ولا من الاحتياط في شيء ، ولا يفعل ذلك إلا جاهل متكلف يجهله في الدين ما يفتنه الله ويسخطه . وحاشا رسول الله ﷺ أن يأخذ ماء هذه المرأة أو ماء غيرها ظلما ، فانه ﷺ - فضلا عن أنه لم ينقص ماءها شيئا ، وأعاد اليها مزادتيها كما هما امتلاء - قد جمع لها من الطعام ما أرضاها وجعلها تعرف له ﷺ هذا الفضل ؛ وزاد على ذلك أن المسلمين لم ينسوا لها هذا الفضل ، فكانوا يتجنبون صرمها ، أي بيوت حبيها ، وهي تلاحظ ذلك وتعرفه وتوقن أن ذلك كرم خلق وحسن مكافأة وجميل مجازاة ، وذلك لا يكون على ذلك القليل من الماء ، لا بل على صورة أخذ الماء ، فانهم لم ينقصوا من ماءها شيئا - لا يكون ذلك إلا من قوم كرام أتم الكرم وأكمله . وانها لتعلم أنهم عرب ، وانها لتعرف أخلاق العرب وظلمهم وشراسة طباعهم وشكاسة أخلاقهم . فما الذي جعل هؤلاء بهذه الأخلاق الفاضلة ؟ انه الدين الذي جاءهم به هذا الرجل ، الذي رأت معجزته بعينها في زيادة الماء زيادة مذهشة سقت الجيش وملأت قريتهم وسقت دوابهم وذلك لا يمكن أن يكون سحرا ، لأن الساجر لا يهذب أصحابه هذا التهذيب ولا يثوب جماعة وأتباعه هذا الأدب العالي ، ولا يطيعهم هذا الطابع الكريم من معرفة الفضل لأهله وحسن المكافأة عليه ، ولو لم يكن على غير دينه ومبدئه . كل ذلك دعاها وقومها الى الاسلام ، فأسلموا رضى الله عنهم ما أبو طاهر : محمد حامد الفقي

بِاللّٰهِ لِلْمُسْلِمِينَ !!

ضريح جديد فخم للإمام علي . إسراف في غير طائل !

جاء من بومباي أنه عما قريب سيتم العمل في ضريح فخم من الخشب المموه بالذهب والفضة ؛ تبلغ نفقاته ٤٥ ألف جنيه استرليني وعند انجازه سيرسل إلى العراق ليوضع على مدفن الإمام علي بن أبي طالب في النجف الأشرف ، وقد نقشت على الضريح آيات من القرآن الكريم منزلة من الذهب الابريز . ويبلغ الذهب المستعمل في هذا الأثر الفنى البديع خمسين رطلاً ؛ والفضة ١٥ ألف جنيه ويبلغ علو الضريح ١٢ قدماً وقطره ٢٠ قدماً ...
الأهرام

من شرماتني به الأمم أن تشيع فيها عقائد فاسدة تبعدها عن دينها الحق ؛ وتفسد عليها أمرها ، وتشل تفكيرها ؛ وتصيبها بلون من ألوان الخبل العقلي ، يجعلها لا تميز الخبيث من الطيب ، ولا الضار من النافع .

يلقاك في رأس هذا الكلام نبأ غريب لا تكاد العقول تصدقه لغرابته .
نُصِبَ بوضع على جدث ، ينفق فيه واهبه خمسة وأربعين ألفاً من الجنيهات وأغلب الظن أنه يعتقد أنه يتقرب بهذه النفقة إلى الله تعالى ، وأغلب الظن أنه لو علم أن عمله هذا لا قربة فيه بل فيه إثم كبير لعدل عنه وأنفق هذا المال في وجهه من وجوه الخير ، وسبيل من سبل البر .

إني لأرثي لمؤلاّء الذين أفسد عليهم الجهل والشيطان تصورهم حتى ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

يا حشرة على العباد ! ينفقون في سبيل الشيطان مالا ينفقون معشاره في سبيل الله
والشيطان يستزهم ويمدهم وينهبهم وما يعدمهم الشيطان إلا غروراً .
وكذلك بزين الشيطان للناس أعمالهم فيصدهم عن سبيل الحق ، ويوردهم
موارد الباطل ، ويقودهم إلى المضايق المضلة ، والمزالق المهلكة .

* *

لو أن لهذا العمل ثمرة دينية أو أدبية أو اجتماعية لأشدنا بذكره ، وأثنيينا على
طاعله ؛ ودعونا الناس إلى الاقتداء به ، والسير على منهاجه . ولكنه - وأسفاه -
ضلال مبين . وتبذير يجعل صاحبه من إخوان الشيطان وكان الشيطان لربه كفوراً .
ولكنه اسراف بشع قبيح بعيد عن القوام الذي أمر الله أن نقف عنده إذا نحن
أنفقنا الأموال في الحق ، فكيف إذا أنفقناها في الباطل .

ولكنه إضاعة للمال ، وقد تلقينا من رسول الله ﷺ ، فيما روى عنه نهياً حازماً
عنها إذ يقول عليه الصلاة والسلام : (أنها كم عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ،
وإضاعة المال)

ولكنه السفه الموجب للحجر ، ونصب القامة على من يفعله .

خمسون رطلاً من الذهب تنفق في سبيل الشيطان ، وأربعون قنطاراً من الفضة
تنثر في مهاب الأهواء والشهوات .
خمس وأربعون ألفاً من الذهب لا يريز تذهب هباءاً ، وتروح جفاء لا ينتفع
بها انسان .

خمس وأربعون ألفاً من الأصفر الرنان تنفق في إقامة نصب من الأنصاب ،
وهي رجس من عمل الشيطان .

خمس وأربعين ألفاً من الذهب الخالص الوهاج تنفق على إحياء عبادة الشيطان
فيا لله للاسلام ، ويا لله للمسلمين ! ! !

* *

ألا يعلم هذا المسكين الذى أطفاه الفنى ، وأضله الجهل أن علياً رضى الله عنه
كان يبعث أصحابه لطمس التماثيل وتسوية القبور المشرقة ؟

ألا يعلم أنه بعث صاحبه أبا الهياج الأسدى وقال له « إني أبعثك على ما بعثنى
به رسول الله ﷺ : اذهب فلا تدع قبراً مشرفاً إلا سويته ، ولا تمثلاً قائماً إلا
طمسته » ؟

أما لو كان على رضى الله عنه حياً ورآه يفعل ذلك بخير القبور لأوجعه عقوبة ،
وأنزل به سوء العقاب ، وأذاقه مر النكال .

هل طمست وجوه الخير ؟

هل سدت سبل البر والاحسان ؟

هل أوصدت أبواب المبرات فلم يبق إلا إقامة الأنصاب على القبور ؟

قل صدق الله ! ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى

رجل رأى الدنيا مقبلة عليه ، والدهر مبتسما بين يديه ، والرزق مبسوطاً له .
فأراد أن ينفق الفضل من ماله ، ولكنه ضل السبيل : سبيل الانفاق والبذل ،
وأنفق المال فى غير وجهه ، وتوخى به غير مكانه . فثله كمثل من يبذر حباً جيداً فى
تربة سبخة تفسد الحب ولا تنبت ، فلا ثمرة جنى ، ولا حبا أبقى .

كان يستطيع أن ينشئ بهذا المال اللبد مصنعاً عظيماً ، ليشتغل به مئات من
العاملين الذين لا يجدون ما ينفقون فيصون وجوههم عن ذل السؤال ، وأيديهم عن
أن تمتد بالذل والضراعة ، أو تبسط بالسوء من سلب ونهب .

كان يستطيع أن ينقذ به من المتربة والمسغبة آلافاً من الأنفس التى تتضور جوعاً ،
ويفتح مئات من البيوت التى خيم عليها الفقر ، ونشر عليها البؤس أجنته السوداء ،
ذلك الى ما يفله المصنع من شتى المصنوعات التى تغنى البلاد الاسلامية عن الحاجة

إلى البلاد الأجنبية ؛ ونهى لها الاستقلال الاقتصادى ، وهو أساس كل استقلال .



كان يستطيع أن ينشئ مدرسة لدراسة القرآن الكريم ، وقراءاته ، وتاريخه وتفسيره ، واستنباط الأحكام الشرعية من نصوصه ؛ واستمداد العبر من آياته ؛ وتهذيب الأخلاق بتعاليمه .



كان يستطيع أن ينشئ في بلاده مدرسة تقوم بتعليم المسلمين اللغة العربية مع التوسع في دراسة علومها المختلفة ، والتبحر في متنها وفقها ، ومناحي بلاغتها ، وأساليب أدائها وغير ذلك مما يكون عوناً على فهم القرآن الكريم ، والسنة المطهرة ، وما كتب السلف الصالح . وبذلك يستطيع المسلمون هناك أن يفقهوا حقيقة القرآن وأن يتصلوا بغيرها من الأمم والشعوب الإسلامية ، وأن يتفاهموا ؛ ويتبادلوا المنافع الدينية والأدبية والاقتصادية . وبذلك يخدم الإسلام خدمة صادقة ، يبقى له ثوابها مابقى في الوجود أثر من آثار مايشه من العلم ، وما أذاعه من الثقافة الدينية في الناس .

كان يستطيع أن ينشئ داراً يعالج بها مرضى المسلمين وما أكثرهم ! وما أقل من يعنى بأمرهم ، في بلاد لا يجد فيها المريض طبيباً ولا دواء ؛ أو في بلاد يكثر فيها الأطباء والأدوية ولكن لا يجد الفقراء السبيل إلى الطبيب ولا إلى الدواء .



كان في وسعه أن يساهم في تعبيد طرق الحج ليسره لكثير من المسلمين الذين تتوق أنفسهم إلى الطواف ببيت الله ، والصلاة في مسجد رسول الله ، فلا يستطيعون إلى ذلك سبيلاً .



كان يستطيع أن ينشئ ملجأ يأوى إليه اليتامى الذين فقدوا آباءهم يتعلمون فيه صناعة يحتمون بها من شر الفقر . ويعتصمون من بلاء الفاقة ، أو يأوى إليه الأيتام

اللآئى فقدن من كان سند حياتهن ؛ وقوام عيشهن ، حتى لا يضطرهن العوز إلى الجود
بدينهن وغرضهن فى سبيل لقمة يقمن بها أصلاهن ، ويمسكن بها أرماتهن

كان يستطيع أن يطبع به كتباً دينية من الكُتُب القيمة النادرة المدفونة فى
بطون المكتبات ؛ ويزيع ما فيها من الحقائق بين الناس حتى يتفقهوا فى الدين فينبذوا
البدع والخرافات والأباطيل . ولا يعلم ثواب ذلك إلا الله الذى عنده حسن الثواب

كان يستطيع أن يصرف هذا المال فى مصارف الزكاة كلها أو بعضها فتكون
نفقته مقبولة يكتب له بها عمل صالح ، يلقى جزاءه عند الله . ولكن أبى الشيطان إلا
أن يضلّه عن سواء السبيل .

نم ألم يكفهم هذا العيب حتى يضيفوا إليه العيب بآيات الله ؛ والتلاعب
بكتابه الكريم ؟

ما أنزل الله القرآن لينبئ على القبور ، ولا ليكتب على الأضرحة ؛ ولكن أنزله
هدى للناس وبينات ، أنزله ليتدبر الناس آياته ، وليهتدوا بهداه ؛ ولينذروا به ،
وليتذكر أولو الألباب ، أنزله قانونا سماوياً خالداً يكفل للناس - إن هم ساروا على
منهاجه - صلاح الدنيا والآخرة ، وسعادة المآل والمعاد ، لانتفض آياته البينات
على الأجداد والرجام .

فن سطره على صفائح القبور ولو بالذهب الأبريز كما صنع واهب الضريح فقد
وضع الشيء فى غير موضعه ، ووضع الشيء فى غير موضعه ظلم ، وويل للظالمين من
عذاب يوم أليم .

أجلوا كتاب الله ، وأكبروه . أحلوا حلاله وحرّموا حرامه ؛ ولا تمنهوه هذا
الامتنان ؛ ولا تبتذلوه هذا الابتذال ، وصونوه يصنكم الله ، واحفظوه يحفظكم الله .

واذكروا قول الله العظيم : (إنه لقرآن كريم ، في كتاب مكنون ؛ لا يسره إلا
المطهرون ، تنزيل من رب العالمين)
أيها المسلمون .

ألم يأن لكم أن ترجعوا إلى كتاب ربكم ؟ ألم يأن لكم أن تقبلوا على سنة
نبيكم ؟ ألم يأن لكم أن تعلموا أن الخير وحسن المثوبة في طاعة الله ورسوله ، وأن
الشر والعذاب الآليم في معصيتهما والمخالفة عن أمرهما ؟
ألم يأن لكم أن تنفقوا المال في وجوهه المشروعة وأن تضنوا به على الانفاق في
وساوس الشيطان ، وألا تكونوا كالذين قال الله تعالى فيهم : (مثل ما ينفقون في
هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته ،
وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون)

أخذ الله بآبديننا إلى مرشدنا ، وهدانا إلى صراطه المستقيم آمين .

أبو الوفاء محمد درویش

يصدر بعد أسبوع

بيان متشابه القرآن

اختلف العلماء قديماً وحديثاً في معنى المتشابه ، ومنهم من ذهب إلى أن القرآن
كله محكم ، ومنهم من ذهب إلى أنه كله متشابه ، واحتج كل منهم بأدلة ، فجاء الأستاذ
الشيخ عبد العزيز بن راشد ووضع هذا الكتاب الذي بين به هذا الموضوع أوضح
بيان . ويطلب من إدارة المجلة ومنه ٢ قرشان صاغ خلاف البريد

نجاح !!

لعل النوادي العلمية ولا سيما الدينية منها - قد اهتزت طرباً عندما ذكرت إحدى الصحف اسم طالب من كلية الشريعة الأزهرية بين الناجحين في المباراة التي عقدها شركة من شركات الخمر حيث كان لهذا الطالب نصيب مما فرضته هذه الشركة للناجحين ولا بد أن تكون هذه النوادي قد تقاسمت مفخرة هذا النجاح فخص الأزهر الشريف منه نصيب الأسد ضرورة أن الطالب من المنتسبين إليه !! ويرحم الله القائل :

ولو كان ثمَّ واحد لا حتملته ولكنه ثمَّ وثانٍ وثالث
لقد كانت خطيئة لا تنفذ إلى ظلمتها أشعة الفجران لو أن مصرياً كائناً ما كان دينه يحجب هذه السموم إلى أبناء وطنه وبروجها بينهم فيغنى لصوص المال والشرف والعقول على حساب البُله من أبناء وطنه الذين كان تقتضيه واجب المواطنة أن يحول بينهم وبين هذه السموم تفتك بأموالهم وأجسادهم وأرواحهم ومواقع الكفاية منهم. نعم كان من الفجرات الكبرى أن يخون وطني قوميته على هذا النحو الخسيس ليكسب من وراء ذلك دربهات إن استفاد منها شيئاً فعمار الأبد ولعنة الله والوطن ، نعم هو بعد ذلك يكسب أولئك الملاحين بدر الأموال يشهرون بها علينا وعلى إخوان لنا في الدين ، والاضطهاد حرباً لا نخبو نارها ولا نحمد أوارها .

فما ظنك إذا كان مجترح هذه الخطيئة مسلماً ومن طلبة الأزهر جنود الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ورثة هذا الدين الموقمين عن رب العالمين !!
هنالك ناس لا يحجزهم عن مقارفة الدنيا رجاء منوبة ولا خوف عقوبة ولكنهم

لا يأتونها نرفماً ومحافظة على الكرامة ؛ شأن من لا يدين بدين من جميع الملل ، وذلك حاجز على كل حال لا بأس به ، للناس ظاهر نفعه ولصاحبه ثمرة نيته .

ويخطئ من أولئك المستهترين من يظن أن سمعته هي ملك شخصي له فيركب رأسه الى كل دنية بلا حساب ولا روية . كيف وللعائلة والبيئة والزمالة بل وللوطن جميعه نصيب من هذه السمعة ؛ فلطالما ارتكب امرؤ ذنباً أو بق به نفسه وسائر محيطه ، ونال به من شرف وظنه أكبر نيل . وقد أعجبني خبر سمعته ، وهو أن هيئة من الهيآت العلمية أبت أن تمنح (الاستاذية) لمساعد أستاذ مشهور بكفايته العلمية وبدناياه الشخصية ، واعتبرت أن سوء سمعته يمس هذه الهيئة جميعها فحرمته حقاً فرشحه له علمه ، فقررت بذلك مبدئاً سامياً كانت به من المنصفين . فلو عرف هذا الطالب الأزهرى أن كرامته من كرامة الأزهر مهوى أفئدة المسلمين من جميع أقطار الأرض لقدّر نتيجة اشتراكه في هذا الحنث العظيم ، واضحى بحثالة الجمل غير آسف ، وإن كان ذا عسرة فالله تعالى يقول (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) .

أيها المسئولون من رجال الأزهر :

إن المسئولية التي تقع عليكم بحكم مراكزكم الديني كان من واجبكم أن تقدروها تقديراً ، إذ المعروف عنكم بين جميع مسلمي العالم أنكم ورثة هذا الدين ومجنيه الواقى ، وسيفه المصلت ، وعلى أساس هذه الشهرة كان يجب أن تطهروا مفهدهم من كل عضو فاسد يسيء سمعته ؛ وأن تستعملوا في ذلك منتهى الحزم والعزم ، فالناس كلهم عيون عليكم يرون تدلّى فتى من طلبة الأزهر إلى هذا الدرك وسكوتكم عليه آية على رضائكم ، أو على الأقل لا يرون بذلك العمل بأساً مادام قد وجد له في وسط الأزهر نصيراً ولم يجد له منكم نكبراً !!

أيها المسئولون من رجال الأزهر :

بمقدار ما ينخلع الناس من الأخلاق ويتحللون من الآداب بمقدار ما تعظم

مستولينكم وتنقل تبعاتكم . ولا تكون الدولة فى حاجة إلى جيش شاكى السلاح موفور الأهبة أكثر ماتكون والمدور واقف على الأبواب يتر بص بها الدوائر : والمسألة - بصرنا الله وإياكم بالصواب - ليست علوما تدرس فتنال بها الإجازات فحسب ، ولكن الأمر أجل وأخطر من ذلك بكثير . المسألة هى تعليم الناشئة الأزهرية على منهاج عملى تطبيقي مستمد من القرآن والسنة ، أو بعبارة أخرى على المنهاج الذى كان يعلمه النبى ﷺ عليه أصحابه ، فكان منهم من لا تزيدكم به علما .

المسلمون يريدون أن يؤدى الأزهر رسالته فى الذود عن الأخلاق ؛ وأن يقف رجاله صفاً واحداً لا تأخذهم فى الله لومة لائم يصدعون بالحق بالصوت الجهير ، فإن تجمع منهم فذاك ، وإلا فقد أدوا ما عليهم وقامت لهم عند الله والناس المعةذرة .

هذا وقد ذكرنى اشتراك الطالب الأزهرى فى هذه المباراة بكلمة نشرتها فى صحيفة الفتح منذ بضع سنين تحت عنوان (المباراة الحزبية) رأيت أن أطرف بها قراء (الهدى) ليعلموا أن التاريخ فى كثير من الحوادث يعيد نفسه :

قضى الله ولا راد لقضائه أن يحصب الشيطان هذا البلد المنكوب فى أخلاقه بكل متمرء على الدين ناشز على الآداب فبزيد جرحه انكاء وداءه استعصاء غير مبال فى سبيل ما يسى وراءه من كسب غير مشروع - ما قتل من خلق وما وأد من فضيلة . هل جاءك نبأ تلك الصحيفة التى ما كفاها نشر الصور عارية أو نصف عارية على أوضاع يسبح الشيطان بحمدها ائارة لشهوات النفوس الضعيفة وما أكثرها ، نعم ما كفاها ذلك وما كفاها الترويج عن المسكرات بإعلانات عادية ؛ حتى قامت تروج لها بطرق يضيق بها ذرع إبليس نفسه ومن أجدها ملجأت اليه من هذه الاعلانات الطريفة مباراة لوحت للباحين من قرائها ليبتكر كل منهم أبلغ ماتهديه له قريحته تحبيناً لنعاطى « كونيالك أوطار » ومن قبل أعلنت عنه بإعلانات وضعتها فى قوالب الغاز تملفت النظر وتغرى بالاجتهاد فى حلها حتى اذا حلت تكون من الفاظها جمل تفيض اغراقا فى مدح هذا النوع من السيم . ولكن قاصمة الظهر أن طائفة من المنتسبين الى

الانسلام بأسمائهم اشتركوا في هذه المباراة اللطيفة . . وأن منهم المدرس بالمدارس
الالزامية والطالب بدار العلوم العليا - وهم من المشايخ حكما - ومنهم صاحب الفضيلة
الشيخ فلان بن فلان الكاتب بالحكام الشرعية - وهو الشيخ أصلا - ومنهم رئيس
حسابات أحد المجالس الحسبية ، امتناناً للشرع ومحادة لله ولرسوله . ولم تفت هذه
الفرصة - التي تدل على التقدم العصري - الجنس اللطيف فقد رأيت فتاة مسلمة أهمها
بين هذه الأسماء التي لولا ضيق النطاق في صحيفة الفتح لأوردتها برمتها عبرة لأولى
النهي ، ولالمسام قرائها بحالة الاستهتار التي هوت إليها طائفة محسوبة علينا طوعاً
أو كرهاً : واليههم أسوق نفثة شعرية جاش بها الصدر عند ما اطلعت على هذه النفرة
في حصن الأخلاق موجهاً ندائى اليهم لعلمهم يفتقرون :

قرظوا	الحمر	جبهة	وانحلوا الطيب صابها
اشربوها	ومهدوا	لسواكم	شرايها . .
ولنخصوا	بذمكم	من أراد	اجتنابها
وامدحوا	كل مدمن	يتحصى	رضايها
وافتحوا	الباب للذى	قفل	العمر بابها
ولتسبوا	صفاة	كرواناً	غرابها :
ومرورا	جنونها	وعماراً	خرايها :
وبياضاً	سوادها	ونعياً	عذابها
وقذاها	حلاوة	تسميلوا	ذبايها
مسلى الاسم هذه الـ		نزعة العار	شايها
مسلى الاسم هذه الـ		جراة الدين	عابها
ويلكم أى مـ		قد أهنتم	كتابها ؟
وسخرتم	بشرعة	خصمنا	الفتح هاها ؟
داهها الذى شكت		منكم	قد أصابها

الحروب الإسلامية

أسبابها . نظمها . غاياتها

لفضيلة الأستاذ الأديب الشيخ أبي الوفا المراغي سكرتير شيخ الأزهر

- ٢ -

أشرنا في مقالنا السابق إلى أسباب الحروب الإسلامية . وسنحاول هنا الألام بشيء من نظمها .

لقد كان رسول الله ﷺ القائد الأعلى للجيش الإسلامية ، اختارته على ثقة من شجاعته وأمانته وإيمان بتضحيتيه في سبيل عقيدته ، ويقين بحسن تصرفه فيما يرمم من خطط ، وما يصدر من أمور ، والعالم كله يشهد أنها كانت خير ما عرفت الإنسانية من قيادة . لم يتعلم عليه السلام فنون الحرب في كلية ولا جامعة ، ولا درب عليها في ميادين كثيرة ، وإن كان قد شهد الحرب في صفه على قلة ، فقد ساهم - وهو ابن عشرين سنة - في رواية صاحب القاموس - في حرب الفجار - وهي أيام أربعة

وشجاءها الذي استحا ل هيباً أذابها

لم يورثه غـيركم لتزيدوا اضطرابها

ويلكم خصلة الحيا . هنكم حجابها

والدنيات خضتمو بحماس . - حبابها

السن الخمر صرتمو فانبجوا يا كلابها !

محمد صادق عررس

كانت في الأشهر الحرم بين قریش ومن حالفها وقيس عيلان وكانت الدبرة (الهزيمة) على قيس « وفي الحديث « كنت أنبل - أى أناولهم النبل - على عموقي يوم الفجار ؛ ورميت فيه بأصهم وما أحب أنى لم أكن فعلت » وكان كل علمه بفنونها ما منحه الله من حسن البصيرة وسلامة الفطرة وحضور البديهة وصواب الرأى ، والارتجال الموفق فيما يعرض من مشاكها ومحزب من معضلاتها . هذا إلى ما كان يوحى الله اليه فيها من تدبير وتصريف .

ولم يكن في الأمانة الإسلامية - وفي أول عهودها خاصة - جنود عاملة وأخرى احتياطية ، تتفاوت مراتبها ، وتختلف درجة إلماها بفنون القتال ، وتنوع الى جوية ، وأخرى برية وثلاثة بحرية ترابط في المعسكرات ، وتمرن في المناورات ، وتنفق عليها الدولة بنظام على الدوام . لم يكن هناك شىء من ذلك . ولكن القوات الإسلامية كانت تجمعها الضرورات الطارئة على المسلمين من كل فرد مسلم امتلاً قلبه بالإخلاص لدعوته ؛ يدفعه الطمع في الاستشهاد في سبيل الله ، والحصول على ثوابه ، إلى السبق في الجهاد ، ويراه غاية الفوز وسبيل السعادة

وقد جعل الله تعالى ثواب الجهاد عظيماً وفضله جزيلاً . قال تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) وقال تعالى (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظنون موطأ ينيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين) وقال ﷺ « مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل الصائم القائم . وتوكل الله المجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالماً مع أجر أو غنيمة » .

وقد رغب جزاء الجهاد المسلمين وأغراهم أن يتعرضوا له لعلمهم بنالوه من طريق الاستشهاد . روى في السير أن خالد بن الوليد رضى الله عنه لما حضرته الوفاة قال : « لقد طلبت القتل في مظانه فلم يقدر لي إلا أن أموت على فراشى . وما من عمل

أرجى عندي — بعد لا إله إلا الله — من ليلة بنها وأنا منترس والسماء تنهل مطر
الى صبح حتى نغير على الكفار»

ولم تكن الأمة الإسلامية الأولى تعلم من أدوات الحرب ووسائل الفتك ما نرى
وما نسمع اليوم من طيارات وغواصات ومدافع وغازات وقنابل وبوارج ودبابات
ومناطيد وطروبيدات وغير ذلك مما اخترعه العلم بدعوى اسعاد البشرية زوراً .
فكان وبالا عليها وتنكيلا بها وإشقاء لها . بل كان كل مانع من وسائل التسليح
أما هو الرمح والترس والسيف والنبيل . ثم دروع قليلات عند فلان وفلان يتندر
الناس بها في حديثهم ، ويتواصفها الشعراء في شعرهم الى بيضات من حديد يتوقون
بها السيوف أن تطيع بالرؤوس . وإن كان هناك شيء غير ذلك من عدة وعتاد .
فأفراس يعتز بها رؤساؤهم ويتفاخر بفراحتها أثرياؤهم . ثم بعرا ن هي أليق ما يكون
من وسائل النقل بطبيعة الصحراء . وقد روى في السير أنه لم يكن لدى المسلمين في
غزوة بدر إلا فرسان وسبعون بعيراً كانوا يعتقبون عليها في سفرهم اليها . غير أن من
وراء هذه القوة المادية القليلة قوة معنوية لا تعد لها قوات مادية مهما عظمت قوة
لأنزال المثل السائر في الأمم والشعوب . ولا تزال الصحيفة اللامعة الرائعة في تاريخ
الحروب .

فقد كان التفاني في العقيدة الممتزجة بالقلوب لضعفها ونقاها والاخلاص في حب
الله والأنقياد للزعامة الطاهرة والتضحية بالمهج والأرواح في سبيل الحق من أبرز مظاهر
الحروب الإسلامية . ولقد تمثلت هذه القوة المعنوية في قول سعد بن معاذ لرسول
الله ﷺ : « لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك » الخ .

هذه صورة موجزة للقوات الإسلامية الأولى . وهي وإن كانت ساذجة غريبة
لسذاجتها إلا أنها كغيرها من صور الحياة في ذلك العصر الذي كانت كل الصور
فيه فطرية طبيعية لم تمتد اليها يد الاختراع والعلم بالتحسين والتجميل أو الابداع
والتحويل .

لهذا يتعذر على المتحدث عن نظم الحروب الاسلامية أن يذكر لها مبادئ محدودة ، أو قواعد مضبوطة ، أو يرسم لها فتونا خاصة ، يستطيع الجزم بأن تلك الحروب قد سارت على سننها ، أو سلكت سبيلها ، ولكن ان كان هناك تشابه في شيء من أساليبها ومثيلاتها في هذا العصر فبعبثه سلامة الطبع وصدق الحدس وحسن التدبير وسعة الحيلة ممن أداروا دفتها وأمسكوا بزمامها . ويمكن للمطلع على السير والمغازي الاسلامية أن يلم بشيء من نظمها وأساليبها في الاعلان عنها واتخاذ الالهة لها ، وتنظيم الهجوم والدفاع فيها ، وتوزيع الغنائم والأسلاب وعمارة البلاد وتحديد العلاقة بين أهلها وبين الفاتحين ، الى غير ذلك مما يتصل بها من شئون وأحوال .

يستطيع المتحدث عن الحروب الاسلامية أن يقول: أن من نظم الحرب التي التزمها الرسول ﷺ ألا يبدأ أحد بالعدوان ، أو بالتعبير الحربي: ألا يسلك خطة الهجوم . وإنما يلتزم خطة الدفاع عملاً بقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تتعدوا ان الله لا يحب المعتدين) فإذا لم يكن من الحرب بد أعلن النفير العام ، وأصبح الجهاد فرضاً على كل قادر . وكان التخلف عنه لغير عذر جريمة وطنية دينية خطيرة . فرضت عليها أشد العقوبات في الشريعة الاسلامية . ولعلها من أطرف العقوبات وأنجحها في علاج هذه الجريمة : تلك هي المقاطعة التامة لمقترفيها حتى تضيق عليهم الأرض بما رحبت وتضيق عليهم أنفسهم . وقد طبق النبي ﷺ تلك العقوبة على ثلاثة تخلفوا في غزوة تبوك بغير عذر . فقاطعهم هو والمسلمون خمسين ليلة ، شقوا فيها بعذاب الوحشة وذاقوا ألم المقاطعة ثم تابوا فتاب الله عليهم وقد قص الله عنهم في الكتاب الكريم وسميت السورة باسم توبتهم فقال (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم . وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم)

وقد نحدث كعب بن مالك أحد الثلاثة عن هذه العقوبة في حديث طويل أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما. نجتزئ به بعضه وإنه ليصورها ويصور أثرها في نفسه وصاحبيه تصويراً دقيقاً مؤثراً فيقول « ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه . فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض . فما هي التي أعرف ، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة . فأما صاحبنا فاستكنا وقعدا في بيوتهما يبكيان . وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد . وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ؟ ثم أصلي قريباً منه فأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل الى ، وإذا ألقت نحوه أعرض عني ، حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة - وهو ابن عمي وأحب الناس الى - فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت : يا أبا قتادة أنشدك بالله ، هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت . فعدت له فنشدته فسكت . فعدت له فنشدته فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناي وتوليت » الى آخر هذا الحديث الرائع في التصوير والتمثيل . ونكتفي بهذا القدر . ولنا عودة الى اتمام الكلام ان شاء الله .

أبو الوفاء مصطفى المرافي

جماعة انصار السنة المحمدية

تلقى محاضرات دينية في يوم السبت والأربعاء من كل أسبوع

هاجة الأمة الى الاصلاح

« قال الامام مالك بن أنس رضى الله عنه : والله
لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها »

الذى لاشك فيه ، وهو من الوضوح بدرجة أن الجميع مجمعون عليه : هو حاجة
الأمة الى الاصلاح ، وأن الجميع مجمعون بالشكاية من أمراض كثيرة جداً تفنك في
كيان الأمة الاسلامية ، وتهد من قواها شيئاً فشيئاً ، حتى لتكاد توردها موارد الموت
والفناء . هذه قضية مسلمة من الجميع ، تسمها على لسان كل فرقة وطائفة وجماعة .
ولو صدق الجميع في هذه الشكاية ، وحولوا مجراها من المجالس والنوادي والمحافل
إلى قرارة أنفسهم ، وأداروها في قلوبهم وجوانحهم قبل أن يملأوا الجيوب بها صياحا
وعويلا ، لو فعلوا ذلك مخلصين صادقين ، لوجدوا أن علة المرض وجرنومة الداء في
قرارة أنفسهم . فان الأمة ليست إلا مجموعة هذه الأعضاء من الفرق والطوائف
والجماعات ؛ ولئن الأمراض ليست إلا جرائم منبئة في قلب كل واحد ونفسه ،
وأنه لو ذهب يعالج كل واحد منا نفسه ويقتلع منها جرنومة المرض لأصبحت الأمة
في أتم صحة وعافية . ولكن أين الاخلاص والصدق في الشكاية والاحساس الصحيح
بحاجة الأمة إلى العافية والاصلاح ؟ ؟

يقول أبو الدرداء رضى الله عنه « لا يفتقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس في
ذات الله ، ثم يرجع لنفسه فيكون لها أشد مقتنا » . يعنى أن تكون مرضاة الله قبل
كل شيء وفوق كل شيء . فاذا مقت الناس وكرهتهم في الله ، لأنهم على ما يكره الله
فابحث عن ذلك في نفسك أولاً وفتش عليه ، فان وجدته فامتنع وتخلص منه ، لأنك
لاتقدر أن تتخلص من نفسك مثل ماتقدر أن تتخلص من الناس بهجرهم واعتزالهم

وأملك حين تفتش في نفسك تجد أن مآلته من بعض الناس هو التقوى والإيمان بالنسبة إلى ما في نفسك من مساخط الله ، لو كنت جاداً مخلصاً . وطوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس .

الامة مريضة بأمراض أفسدت عليها مزاجها الاسلامي ، وأفسدت عليها حياتها الاسلامية . هذا لا شك فيه . والامة محتاجة الى علاج يرجعها إلى الصلاح الاسلامي ، ويعود بها إلى العافية الاسلامية . هذا كذلك لا شك فيه .

وفي الامة جمعيات إسلامية ، وطوائف اسلامية ، وأحزاب وشيع إسلامية ، تأسست وقامت على دعوى الإصلاح ، وبذت حياتها على الرغبة - أو على دعوى الرغبة - في علاج أكثر ما تستطيع من الامة .

وفي الامة علماء ووعاظ وخطباء ومدرسون وقادة ومفكرون من كل الطبقات يتحدثون بالشكوى والحاجة إلى الإصلاح ، ويدعون أنهم يعملون لهذا الإصلاح ، ويسعون إلى إصلاح أكثر ما يستطيعون من أفراد الامة .

وفي الامة صحف ومجلات ، وفيها كتاب يطالعون الناس كل يوم بمجموعة صالحة من المقالات والرسائل والكتب ؛ كلها تنمى على الفساد المسئول على الامة وتنادى بالعمل السريع الجاد لتلافي هذا الفساد ، والمبادرة إلى علاج الامة من هذه الأمراض الفتاكة .

في الامة كل هذه العوامل الكثيرة الضخمة التي حين يستعرضها الانسان ويفكر فيها يعتقد أقوى الاعتقاد أن هذه القوى والعوامل لا تستطيع مرض أن يثبت أمامها ، ولا يقوى على التغلب عليها ، فضلاً عن انتشاره واستشرائه واستفحاله كل يوم من الذي قبله . وهما نحن نرى الأمراض والطواعن تنهزم ونولى الأدبار أمام جيوش الطب وعوامل الصحة حين تنوجه بكل قوتها إلى حربها . ولكن الانسان يأخذ أشد العجب والدهش إذ يرى أن هذه القوى والجماعات الاسلامية والوعاظ

والسكتاب والمجلات والجرائد لاتغنى من هذه الأمراض الاجتماعية فتبلا . حتى
تحدث كل فرقة وجماعة ومجلة وجريدة بذلك . وتكرر كل يوم الشكاية المرة منه ! !
أليس من واجب الطبيب أن يتعهد مريضه كل يوم ويلاحظ تأثير العلاج فيه ،
فاذا وجده غير ناجع استبدله بغيره ، فاذا جرب كل العلاجات المعروفة في مثل هذا
المرض ووجدها لم تأت بفائدة . انتقل الى فحص البيضة والجو الذي يعيش فيه
المريض ، ثم الى غير ذلك من أنواع المؤثرات ومختلف الأسباب حتى يستطيع أخيراً
أن يقف على السبب الحقيقي . فان لم يصل بنفسه استعان بمن هو أعلم منه ، أو بجماعة
من اخوانه أو ما الى ذلك مما ترى الاطباء الجسمانية يتخذونه ويسلكونه سبيلا
في العلاج ؟ !

فالواجب اذن على أولئك السادة الذين يقولون انهم مصلحون أن يجربوا أنواعاً
أخرى من العلاج غير التي حاولوا بها أولاً اصلاح الامة فلم يفلحوا ، ووجدوا نتيجة
مايشكون منه ويتألمون . والواجب كل الواجب أن يتعاونوا ويتضافروا تضافر طبيب
العيون مع طبيب الاذن ، مع طبيب الأنف ، مع طبيب المعدة مع طبيب القلب ،
مع طبيب الرئة ، مع طبيب المجارى البولية . وهكذا يتضافر هؤلاء كل في اختصاصه
ودائرة معرفته ليندل مجهوده ، ويفسخ له الطبيب الآخر المجال لذلك حرصاً على عافية
المريض ، وحباً لشفائه ، ويقيناً منهم أن المعارضة والمخاصمة ووضع العقبات في سبيل
بعضهم يؤدي ولا بد الى موت المريض وهلاكه . لأن كل مرض من هذه الأمراض
مهلك قتال اذا لم يتدارك بالعلاج من المعارف به والمتخصصين له .

أليس من الواجب كذلك على أطباء الأمراض الاجتماعية وعلى هذه الجماعات
أن تتضافر وتتعاون تضافر أولئك الأطباء وتعاونهم حتى تبلغ مريضها الى ما تدهيه
من حب العافية والصلاح ؟ لو كانت مخاضة لمهمتها اخلاص طبيب الاذن والأنف
والمعدة لفعلت ذلك . ولو آمنت بأجرها من ولى ذلك المريض ايمان مريض الأنف
والاذن والمعدة بأجره من ولى مريضه لفعلت ذلك ! . ولو علمت مريض مريضها

وشخصته بمعرفة مقياس الصحة والعافية . وأوتيت من الحكمة ما تقدر أن تنزن به
الصحة والمرض ، والعافية والسقم . لوصلت الى غايتها وبلغت الى غرضها .
ولا استطاعت كما استطاع الطبيب الأول - محمد ﷺ - وصحبه وتابعوه - أن يصلوا بهذا
المريض الى السلامة كل السلامة والى العافية كل العافية .

أيها الأساة المحاولون الاصلاح . تعالوا نشخص المرض التشخيص الذي يجعله
بارزاً لا يخفى على أحد . ونقيم للناس المثل الأعلى للصحة والعافية الاسلامية . ثم
تعالوا نضع أيدينا في بعضها متعهدين باخلاص وصدق أن يقوم كل واحد منا بعلاج
ما يعرف وتيقن مما تخصص فيه من أمراض الأمة . ومتعهدين أشد وأوثق تعاهد
أن يفسح كل واحد منا المجال للطبيب الآخر مقدراً له مجهوده وموصياً المريض
بالانتفاع بعلاجه . وتعالوا أخيراً نتعاهد على اليقين والایمان بالأجر الذي سنأخذه
وافياً من الله ولي هذه الأمة اذا نحن قمنا بما أوجبه علينا لها من عمل نافع مخلصين
عملنا لله ولله وحده . وهو مولانا ونعم النصير . اننا ان فعلنا ذلك وبغنا أنفسنا لله
وتجردنا من كل شهوة وهوى نفس وحظ دنيوى من رياسة أو مال . لا بد واصلون الى
الغاية ؛ وبالغون الى ما يملأ نفوسنا نعيماً وسعادة من صلاح هذه الأمة وفلاحها ان شاء
الله . وفق الله الجميع لذلك .

محمد حامد الفتى

كرم الملوک لسيف الدولة

منزلنا إرحب لمن زاره نحن سواء فيه والطارق
وكل مانبه جلال له إلا الذى حرّمه إخطالق

أهَذَا يَلِيكَ بِالْعِلْمَاءِ ، فَضْلاً عَنْ كِبَارِهِمْ

إلى حضرة صاحب الفضيلة مولانا الأستاذ الأكبر رئيس جماعة كبار العلماء

وجه فضيلة الأستاذ العلامة المحقق الشيخ فلان الذي يشغل مركزاً إدارياً خطيراً في إدارة المعاهد الدينية خطاباً مفتوحاً على صفحات مجلة نور الإسلام التي يصدرها وعاظ الأزهر الصادرة في ١٥ صفر الماضي يقول : انه قرأ في مجلة الأزهر الصادرة في أول صفر مقال « أعمال العباد » بتوقيع أجد كبار العلماء . وأن هذا المقال بنصه وفصه قد سبق نشره في مجلة الأزهر بتوقيع الشيخ المذكور في العدد الخامس من السنة السادسة لمجلة الأزهر . ثم قال في آخر كتابه : وإني كواحد من العلماء يقدر سوء وقع هذا الصنيع عند الناس جميعاً في مجلة رسمية يصدرها الأزهر ويتنفي بها أولاً وجه الله في تعليم الأمة دينها . أتقدم إلى فضيلتكم راجياً بيان رأيكم في هذا الصنيع .

وقد نشرت جريدة الدستور في يوم ١٦ صفر هذا الخطاب بنصه . ولكن صرحت باسم الكبير من العلماء الذي فعل هذه الفعلة . إذ عنونت الكلمة دالي الشيخ الدجوى ،

وليس المهم في الموضوع تكرير نشر مقال . فان ذلك هين بسيط ولكن المهم جداً ، أن الشيخ الدجوى يأخذ أجراً من مجلة الأزهر على كل مقالة عشرة جنيهات معصرية ، فكأنه بفعلته هذه باع مقالته مرتين بدون علم من إدارة مجلة الأزهر ولا مبرر . وانها لفعلة كبيرة ، وهي من كبار العلماء أكبر وأكبر ، ولقد سمع الناس ويسمعون من اخوان هذا الشيخ لفظاً حول مالية جمعية اسلامية ، كان الشيخ رئيسها وكانت أمانة عنده ولم يؤد عنها حساباً . متنعاً الى الآن كما يقولون . والله أعلم ، وانه لهم مجلة الهدى النبوي جداً أن تكون صحيفة علمائنا وشيوخنا أنصع صحيفة وأصدقها في القدرة الحسنة لانهم افادة في سبيل الله ، والهداة الى الصراط المستقيم .

جماعة أنصار السنة المحمدية

فرع رمل الاسكندرية

الحمد لله وحده وبه نستعين وصلى الله على عبده محمد النبي الأمين وعلى آله وصحبه
ومن كان بسنته من العاملين ولها من الناصرين . أما بعد ففي مساء يوم الأحد الموافق
١٧ محرم سنة ١٣٥٩ هـ ٢٥ فبراير سنة ١٩٤٠ في الساعة الثامنة اجتمعت الجمعية
العمومية بفرع جماعة أنصار السنة المحمدية برمل الاسكندرية تحت رئاسة حضرة
الاستاذ الفاضل الشيخ عبد الرحمن عبد العزيز وبحضور حضرة كاتم السرايماعيل
افندي السيد اسماعيل .

ولما كان هذا الاجتماع خاص بانتخاب أعضاء مجلس الادارة عملاً بقانون الجماعة
حيث يكون في أول كل عام هجري فقد جرى الانتخاب فكانت النتيجة كالآتي :

رئيساً

الاستاذ الشيخ عبد الرحمن عبد العزيز

وكيل أول

عبد العزيز محمد حشيش

وكيل ثان

خليفه السيد خليفه

كاتم السر

اسماعيل السيد اسماعيل

مساعد كاتم السر

عبد الحميد محمد فضل الله

أمين الصندوق

محمد محمد سلامة

كاتب حسابات

بهنسى جابر شمس

مراقب عام وواعظ الجماعة

الاستاذ الشيخ محمد محمد ظافر

مراقب الحسابات

ابراهيم السيد خضر

الأعضاء : عبد المتعال مصطفى . عبد الحميد يوسف . عبد الحميد السيد جاد الله .

الشيخ ابراهيم احمد سباق . عوض احمد أبو طبل

وقد وافق المجتمعون على نتيجة هذا الانتخاب .

كاتم السر

اسماعيل السيد اسماعيل

فهرس لهذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
١٦	أحاديث الأحكام » » » »
١٩	بإله للمسلمين للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش
٢٥	من صور الحياة المصرية للأستاذ الأديب محمد صادق عرنوس
٢٩	الحروب الإسلامية للأستاذ الشيخ أبي الوفاء المراغي
٣٤	حاجة الأمة الى الإصلاح لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٣٨	أهذا يليق بالعلماء فضلا عن كبارهم ؟ لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير

الى حضرات المتعمرين

تكرر إدارة المجلة رجاءها لحضرات المتعمرين لها في جميع الجهات أن يرسلوا اليها حساب الأعداد الماضية ، حتى تستطيع المجلة الصدور كمادتها من قبل . ولا يخفى عليهم ارتفاع أسعار الورق ارتفاعا كبيرا بسبب الحالة الحاضرة . فنرجو من حضراتهم أن يعاونونا في ذلك ولهم الشكر ؟

الإدارة

مطبعة أنصار السنة المحمدية

بحارة الدمالشة رقم ١٠ بمابدين . مصر

مستعدة لطبع ما يطلب منها من الكتب والمجلات بأسعار معتدلة

خير الهى زهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية اسلامية تصدر عن (جماعة أنصار السنة المحمدية) بالقاهرة

رئيس التحرير، محمد مدني الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ . وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا يُجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾

أجل الله تعالى في الآية (٣٩) الماضية نعمة ، ودعا بني إسرائيل أن يذكروا نعم الله تعالى عليهم ، ثم شكرها ، وقرن هذه الدعوة بما يحض عليها ويقضيها ويحقق شكرها وإدائها حقها :

من الوفاء بعهد وأن لا يرهبوا سواه جل وعلا ، وأن يؤمنوا بما أنزل مصدقا لما معهم الخ
 ما ذكر هنالك من أوامر ونواه ، ثم أعاد هنا دعاءهم الى ذكر نعمته التي أنعم عليهم ،
 ليتبع بتفصيل هذه النعم ، ويرد عليهم ما اختصهم به من ينبغي شكره ولا ينسى فضله ،
 ويقتضيه إخلاص العبادة له وحده والتجرد له من كل ما صرفهم عنه وعن دينه
 وشريعته : من أهواء الرؤساء ، والطاعة العمياء ، وعبادة الدرهم والدينار ، مما جر
 عليهم كل خسار وبوار ، وقست له وبه قلوبهم فكانت كأقصى الأحجار . وقد ساق
 تفصيل هذه النعم أبداً في سياق وأدعاء للشكر لقوم يعقلون . ثم ختمه بتذكيرهم بهذه
 النعم في الآيتين (١٢٢ ، ١٢٣) يعني : هذه نعمتي قد سرتها عليكم وذكرتكم بها ،
 حتى لا تدعوا فيها النسيان ، فذكروها واشكروها ، واحذروا عقاب من أنعم بها .
 فإنه وإن عظم حلمه فقد اشتد غضبه ، وإن وسعت رحمته كل شيء . فسيكتبها للذين
 يتقون ويؤتون الزكاة وهم بآياته يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي . ويمنعها
 ويحرمها على الذين يبدلون قولاً غير الذي قال الله لهم . ويكفرون بما جاءهم من الحق
 مصدقا لما معهم . فانهم لا يستحقون من الحكيم العليم الا أن يبعث عليهم من
 يسومهم سوء العذاب يوم القيامة . ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون .
 وذكر الشيء مجلا بينه الفكر وبحفز النفس ويدعوها الى الذكر في الجملة . فاذا
 جاء التفصيل والبيان لهذه النعم كان على استعداد تام لسكمال الفهم ويستطيع أن
 يقدر هذه النعم قدرها فيشكرها حق شكرها . فيكون التذكر أتم والتأثر أقوى ،
 والشكر على النعمة أقرب وأرجى . فالنداء الأول في آية (٣٩) للتنبيه على طاعة المنعم
 والنداء الثاني هنا للتنبيه على شكر المنعم . ثم عطف تفضيله إياهم على العالمين . وهو
 نعمة خاصة — على النعمة العامة التي يندرج تحتها التفضيل وغيره ليحيي في نفوسهم
 الشعور بالكرامة والشرف ، فيملوهم هذا الشعور عن التسفل إلى تعاطي خسائس
 الآثام ودنيء كفر النعمة وغمطها . الذي لا يسكون الا من النفوس المنحطة

الدينونة السافلة . والنفوس الشريفة تنبو عنه وتترفع عن الانحطاط اليه ؛ ثم أمرهم بالانتقاء والحذر من يوم الدين الذي تجزى فيه كل نفس بما كسبت لا ظلم على أحد (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه . وصاحبه وبنيه . لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) - ليحذرهم بأسه وسطوته وأنه سيحانه وإن كان واسع المغفرة والرحمة سابغ النعمة عظيم الفضل بيده الخير كله فهو مع هذا شديد البطش سريع العقاب (أن ربك لسريع العقاب وأنه لغفور رحيم) فهو تبارك اسمه يرغب عباده في طاعته باطماعهم في فضله وجوده العيم واحسانه الشامل ، ويردعهم وينزجرهم عن عصيانه بارهايمهم من غضبه وسخطه وعذابه . يسبغ عليهم نعماءه ويوالي عليهم آلاءه ، ويفرقهم في بحر إفضاله ، ويخوفهم ويرهبهم بسوط عدله . وهكذا نجد الأسلوب القرآني الحكيم لا يتجد آيات فضل إلا وبجائيتها آيات عدل ، ولا ترى آيات رحمة إلا وتتلوها آيات نعمة ، بل أنك لتجدها قد امتزجا في كثير من الآيات مزجا بديعا حكما أعظم الابداع والحكمة ، حتى لا يجد الشيطان سبيلا لليك إلا وتجد من كتاب الله ما تسد به على الشيطان طريقه ، فأن أطمك في الرحمة والنفو حتى استرخيت واستهنت بجانب ربك دفعت في وجهه بآيات (نصب عليهم ربك سوط عذاب . أن ربك لبالمرصاد) (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا . فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا . أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولي الألباب) وأمثال ذلك كثير جدا . وإذا أراد أن يقطعك عن ربك ويقتطعك من عفوه ورحمته رددته بآيات (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) (من يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَهُ) (أن رحمة الله قريب من المحسنين) وأمثال ذلك فتحيا

حيلة طيبة بين الخوف والرجاء والرغبة والرغبة والطمع والخشية

قال أستاذنا السيد رشيد رضا، أمطر الله عليه شأيب رحمته ورضوانه : وهذا أسلوب في الوعظ حكيم . فينبغي لكل واعظ أن يبدأ وعظه بأحياء إحساس الشرف وشعور الكرامة في نفوس الموعوظين ، لتستعد بذلك لقبول الموعظة ، وتجد من ذلك الإحساس معونة من العزيمة الصادقة التي هي من خصائص النفوس الكريمة - على عوامل الهوى والشهوة . فان النفس إذا استشعرت كرامتها وعلوها ، ونظرت إلى ما في الرذائل من خسة أبي لها ذلك الشعور - شعور العلو والرفعة - أن تنحط إلى تعاطى تلك الخسائس . وكان ذلك من أقوى الوسائل لمساعدة الواعظ على بلوغ قصده من نفس من يوجه إليه وعظه - إلى أن قال رضي الله عنه - وان هذا الشعور - شعور الشرف والرفعة - ملازم للانسان لا يفارق ، ولكنه قد يضعف حتى لا يظهر له أثر . وفي تحريك الواعظ له اعتراف ضمنى بكرامة وفضل للموعوظ يشفعان له بما يستلزمه الوعظ من مظنة الاهانة ، فيدمل عليه احتماله ، ويقرب قبوله

شعور العزة والكرامة أمر شريف يحببه الايمان في نفوس المؤمنين الصادقين ، بل يستلزمه على وجه أكمل ، لأن صاحب الايمان الصحيح يرى أن له نسبة إلى الرب العظيم ، خالق السموات والارض ، وأنه سنده وممده ، وعند ذلك تعالو نفسه وترفع كما قيل :

قوم بخالجهم زهو بسيدهم والسجد يزهو على مقدار مولاه

من كان يشعر لنفسه بقيمة ، أو يجد لها حقاً في أن تعز وتكرم ، تراه إذا خلا بنفسه وتذكر أنه ألم بنقيصة يتألم ويتململ ، ويستعين بالله من الشيطان الرجيم . وإذا تذكر المؤمن أن قلبه قد تشرف بمعرفة الله تعالى ، وأن شرف تلك المعرفة خلصه من العبودية لغيره وصيره مربوباً لرب العالمين وحده . فهو في ذلك مع أرفع رفيع وأكرم كريم سواء - إذا ذكر المؤمن ذلك لم ير من اللائق بمثل هذا الاختصاص أن

يجاوره ما يدنسه من الاستعباد لما يذله ، بل يرى أن ذلك الشعور الطاهر والعرفان الهادى الى مقامات الكرامة لا ينبغي أن يزاحمه فى موطنه من القلب دنس من رجس الرذائل . فينفر من هذه المزاحمة ، وتنقل عليه ، ويسهل عليه التزكى مما ألم به والانتابة إلى الله تعالى . قال : لهذا بدأ الله تعالى تذكير بنى اسرائيل بما بدأ به ، وثنى بما همى وهو يتضمن فى التقريع والتوبيخ ما يشعر بغلظ قلوبهم وفساد طباعهم . فان من لا يتأدب باحياء احساس الكرامة ، يؤدب بالتأنيب والاهانة

العبد يقرع بالعصا والحر تكفيه المقالة اه

هذا . وتفضيل بنى اسرائيل على العالمين معناه زيادتهم من المزايا والخصائص التى لا يشاركون فيها غيرهم من الأمم الأخرى التى كانت معاصرة لهم . فالفضل الزيادة من الخير . قال تعالى (ولا يأتل اولوا الفضل منكم والسعة) أى الذين عندهم قدر من المال زائد عن حاجتهم . وقال على لسان قوم نوح (وما ترى لكم علينا من فضل) أى ليس لكم زيادة فى الخير عنا والجاه فى الدنيا حتى نكون معكم . وقال فى الثمار والفواكه (صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل) وقال فى سورة النحل (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فهذا التفضيل وزيادة بنى اسرائيل على غيرهم لا يدل على انهم خير من غيرهم ممن فضلوا عليهم وزيدوا تلك الزيادات التى يبينها ما سياتى من تفصيل إنجائهم من فرعون وما بعده مما سيعدد عليهم ويزيدنا فهماً لهذا التفضيل قول الله تعالى فى سورة المائدة (واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يثوب احداً من العالمين) وقال فى سورة الاعراف (قال - يعنى موسى لبنى اسرائيل لما طلبوا منه ان يجعل لهم إلهاً كما لأهل القرية التى اتوا عليها بعد مجاوزتهم البحر - أغير الله بغيركم إلهاً وهو فضلكم على العالمين) وقال فى سورة الجاثية (واقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب

والحكم والنسبة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين . وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) وقال في سورة الدخان (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب الممhin، من فرعون انه كان عاليا من المسرفين . ولقد اخترناهم على علم على العالمين . وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) وقل في سورة يونس (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبرا صنف ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ؛ ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

فهذه الآيات تشرح لنا حقيقة تفضيل الله تعالى لنبى اسرائيل ، وأنه إنما كان بما آتاهم من المن والسلوى وتظليل الغمام فى أرض التيه . وانجائهم من العذاب الممhin من فرعون الطاغية المسرف ، وتفجيده لهم اثنتى عشرة عينا من الحجر الذى ضرب به موسى بمصاه وتبويهم الأرض المقدسة ورزقهم فيها من الطيبات . وجعله منهم ملوكا كثيرا ودولة ورثت كثيرا من الدول والأرض والملوك ، وايتانهم كثيرا من الآيات البينات على عظمة الرب سبحانه وواسع رحمته ، وشديد سطوته وعقوبته ومن تلك الآيات عصا موسى التى كانت تنقلب حية عظيمة ، ويده التى كان يضمها إلى جناحه فتخرج بيضاء من غير سوء آية للناظرين ، واغراقه فرعون فى البحر بعد أن نجى بنى اسرائيل وشفى قلوبهم من عدوم الذى كان أشد المسرفين فى اساءتهم العذاب ورفع الجبل فوقهم كأنه ظلة ؛ وغير ذلك من الآيات البينات التى سيفصلها مع تفصيل نعماته المتكاثرة فيما سيتلى عليك من الآيات . كل ذلك وهم لا يزدادون الا جفوة فى الطباع وغلظا فى القلوب ، ونحجرا للشاعر ؛ وموتا للأرواح وتوغلا بعد ذلك فى الفساد والعناد والبغى ، مع ما عندهم من العلم الذى كان أولى أن يشفى قلوبهم من هذه الأمراض المخبئة ، وأن يداوى أرواحهم ويظهرها من تلك الشرور الغالبة لكنهم يختلفون ، ويتباعدون فى الخلافات والفرقة لأنه لا يدعوهم إلى النقاش والبحث الا هوى النفوس

الملتونة بالدنيا ورياستها . ولا يسوقهم في طريقهم إلا حب الغلبة والقهر والعلو في الأرض بالفساد والظلم . والحسد والبغى فبئسما كانوا يصنعون . فشأن هذه الأمة أعجب الشئون ، لأنها كانت تقابل كل نعمة لله بالجحود ، وتلقى آلاءه بالكفران والكنود .

ثم إن التفضيل والزيادة فيما أعطاه الله من المن والسلوى ونحوهما لا يبيد الخيرية والكرامة عند الله ، كما يفيدها قوله تعالى في خطاب رسول الله والذين آمنوا معه (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وقوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) وأمثال ذلك مما يدل دلالة صريحة على أن الذين استجابوا ويستجيبون لرسول الله ﷺ في أى زمن وبلد ، هم خير عباد الله وأكرم خلق الله ، فإن رسولهم خير المرسلين ، وكتابتهم خير الكتب ، وملتهم أكمل الملل وأرضاها عند الله ، وشرعتهم أقوم الشرائع وأجمعها لخيري الدنيا والآخرة ، وعملهم أجمع الأعمال وأكملها لمصلحة الدنيا وسعادة الانسانية في جماعتها وأفرادها وحكومتها وشعوبها ، ولسعادة الآخرة في كل مواقفها ، ولعزة الأمة وقوة شوكتها وبسطة سلطاتها وعظيم هيبتها . كل ذلك لأنجده مجتمعا إلا في شرعة محمد ﷺ ودينه القيم الذي ختم الله به الشرائع والملل (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) على أن يكون ذلك صبغة في القلب ونورا على الجوارح ونظاما في الدولة ودستورا في الحكم ، وأدبا للفرد والجماعة (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة) أما أن يكون نسباً رسمياً ، ولقباً تقليدياً ، وأسماء ورسوماً وصورا ، وإلفاظاً ودعاًوى ليس عليها بينات ، والمقائد والأعمال والآداب والنظام والقانون والأحكام على غير كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، ولا أمر بمعروف - وإن كان فرياء وصناعة وحشاشق لسان ، ونزويق قول فحسب - ولا نهى عن منكر - وإن كان فنهى عن

السنن الحمديّة والشرائع الالهية وأمر بالبدع والخرافات الوثنية والمعادات الجاهلية ونهى عن الشريعة المنزلة من الحكيم الخبير ، وأمر بالجبت والطاغوت ، وقول : ان أوزبا ومدنيتهما الفاجرة الداعرة أهدي من الاسلام وآدابه وأخلاقه سبيلا . أما أن يكون الاسلام والمسلمون كذلك - كما هو الشأن الأغلب اليوم - فهي سنن الذين غضب الله عليهم حذو النمل بالنمل (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم ، فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا ، أولئك حبّطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون) ولن يغني عنهم حفظهم القرآن وقراءته ألفاظا يرعونها توقيفاً موسيقياً وانجاراً به ومأكلة ، لا يخطر على بالهم تدبره ولا عمل ولا تأدب به ، ولن تغني عنهم كتب الحديث التي يحفظونها تكثرأ بها كما يتكثرون بالدرهم والدينار ، على غير فقه ولا وضع لها مواضعها من العقائد والعبادات والأعمال ، وعلى أنها لا تساوى أصغر متن في الفقه لآخر متأخر من متبوعهم الذين وضعوا كل شيء من الدين في أعناقهم وظنوا أنهم يكونون بذلك سالمين . لن يغني عنهم القرآن والسنة على هذه الحال والصفة شيئاً كما لم تغن التوراة والانجيل عن بني اسرائيل شيئاً . عن زياد بن ليبي قال ذكر النبي ﷺ فتناً فقال « ذلك عند ذهاب العلم . قلت يا رسول الله ، كيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه أبناءنا ، ويقرئه أبناءنا ؟ قال : إلى يوم القيامة ؟ قال : تكلتك أمك يا زياد ، ان كنت لأراك من ألقه رجل في المدينة أوليس اليهود والنصارى يقرءون التوراة والانجيل لا يحملون بما فيها شيئاً ؟ رواه احمد وابن ماجه . ولذلك قيد الله الخيرية لهذه الأمة وشرطها بقوله (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) ثم بين أن هذه الشروط لو تحققت في أي أمة لحازت هذه الخيرية (ولو آمن أهل الكتاب) يعني وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر (لكان خيراً لهم) فبنو اسرائيل خدعوا عن الايمان بالله ورسوله واقامة التوراة والانجيل وما

أنزل إليهم من ربهم بما نفخ به الشيطان في أنوفهم من الأنساب التي ستقطع يوم القيامة (لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) وزعموا أنهم شعب الله المختار ، وأنهم (أبناء الله وأحبائه) وأنهم لن تمسهم النار إلا أياماً معدودة إلى غير ذلك من الأمانى الكاذبة ، والخدع الباطلة التي غرقوا في بحار أوهامها وسبحوا في لجج خيالها فلما بلغوا الشاطئ وجدوها (كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرين مما كسبوا على شيء) ووجدوها (كسراب ببيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب) (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) ولم يكن الذي جر عليهم كل بلاء وشقاء ، وذلة وصغار ، وخيبة وخسار هو اسمائهم الاسرائيلية ولا أزمينهم ، ولا أوطانهم وبلدانهم . لا : إنما جر عليهم كل هذا أنهم (عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) وإذا كانت العذاب والانتقام بالذلة والمسكنة على العقائد والأعمال والأخلاق والأحوال ، فهو يدور معها حيثما دارت وجوداً وعدماً ، بقطع النظر عن الأسماء والأنساب والأوطان والأزمان . قال تعالى (ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب . من يعمل سوءاً يجز به ولا يجدي له من دون الله ولياً ولا نصيراً . ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها)

والى العدد القادم ان شاء الله نرجى ابقاء القول والتفصيل في قوله (واتقوا بما لا تجزى نفس عن نفس شيئاً - الآية) فان مجال القول فيها في الجزاء وعقبة بنى اسرائيل وأشباهم فيه ، والقول في الشفاعة : يطول طويلاً لا بد منه . والله الموفق والهادى إلى سواء السبيل . ونعوذ بالله من غضبه وسخطه وكل ما يؤدى إلى ذلك .

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

١٦ - وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «أَوْكُوا قِرْبَكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، وَخَمَرُوا آيَتَكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، وَلَوْ أَنْ تَعْمُضُوا عَلَيْهَا عَوْدًا» متفق عليه .

١٧ - ولمسلم : أن رسول الله ﷺ قال « غَطُوا الْأَنَاءَ ، وَأَوْكُوا السِّقَاءَ ، هَئِنَ فِي السَّنَةِ لَيْلَةٌ يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ ، لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ ، لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ »

قال أبو طاهر عفا الله عنه : الحديث رواه البخاري في كتاب بدء الخلق في باب حفة إبليس وجنوده عن جابر عن النبي ﷺ قال « إِذَا اسْتَجَنَحَ اللَّيْلُ - أَوْ كَانَ جَنَحَ اللَّيْلِ - فَكُفُّوا صَبِيَانَكُمْ فَانَ الشَّيَاطِينُ تَنْتَشِرُ جَيْتُنْدُ . فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةُ مِنَ الْعِشَاءِ نَغْلُومٌ ، وَأَغْلَقَ بَابَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ، وَاطْنِءْ مَصْبَاحَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ، وَأَوْكِ سِقَاءَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ، وَخَمِرْ إِنَاءَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ، وَلَوْ أَنْ تَعْرُضَ شَيْئًا » ورواه في باب تغطية الأناء من كتاب الأشربة بلفظ الجمع « اغلقوا الخ » وفي كتاب الاستئذان في باب لا تترك النار في البيوت بلفظ « خمروا الأنية وأجيفوا الأبواب واطفئوا المصابيح ، هَئِنَ الْفَوَيْسِقَةُ رُبَّمَا جَرَّتِ الْقَتِيلَةُ فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ » وفي الباب الذي بعده : باب غلق الأبواب . وروى البخاري في الأشربة في باب شرب اللبن ومسلم في الأشربة : عن جابر قال : جاء أبو حميد - رجل من الأنصار - من النقيع بإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ﷺ « أَلَا خَمَرْتَهُ وَلَوْ أَنْ تَعْرُضَ عَلَيْهِ عَوْدًا ؟ » قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ فِي الْمَفْتَحِ (ج ١٠ ص ٥٨) « تعرض » بفتح أوله وضم الراء ، قاله الأصمعي وهو رواية الجمهور

وأجاز أبو عبيد كسر الراء ، وهو مأخوذ من العرض ، أى نجعل العود عليه بالعرض والمعنى : أنه لم يغطه ، فلا أقل من أن يعرض عليه شيئا . وأظن السرفى الاكتفاء بعرض العود : أن تعاطى التغطية أو العرض يقتزن بالتسمية ، فيكون العرض علامة على التسمية ، فيمتنع الشياطين من الدنونه . اهـ

قال أبو طاهر : وحديث الباب [رقم ١٦] رواه أيضا أبو داود فى باب إيكاء الآنية من أبواب الأشرية بلفظ « أغلق بابك واذكر اسم الله ، فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا ، وأطف مصباحك واذكر اسم الله ، وخر إناءك ، ولو يعود تعرضه عليه واذكر اسم الله ، وأوك سقاءك واذكر اسم الله » وكذلك رواه الترمذى فى باب ماجاء فى تخمير الآنية من أبواب الأطعمة والنسائي ، ورواه الامام أحمد عن جابر بالفاظ مثل ما هنا وغيرها فى عدة مواضع من المسند ، ورواه من حديث أبى أمامة وأبى هريرة . أنظر المسند (ج ٢ ص ٣٦٣ ، ٣٦٧ ، ٤٤٥ ، ج ٣ ص ٢٢ ، ٥٧ ، ٨٢ ، ٩٠ ، ٢٩٤ ، ٣٠١ ، ٣٠٦ ، ٣١٣) والوكاء : الحبل يشده فم السقاء يعنى القربة . والايكاء : ربط فم السقاء وشده بالحبل . قال الامام النووى رحمه الله فى شرح مسلم (ج ١٣ ص ١٨٢ وما بعدها) والتخمير : التغطية ، ومنه الخمر لتغطيتها على العقل . وخمار المرأة لتغطيته رأسها : قال : وذكر العلماء للأمر بالتغطية فوائد منها الفائدتان المذكورتان فى الأحاديث ، وهما صيانته من الشيطان وصيانته من الوباء . والفائدة الثالثة : صيانته من النجاسة والمقدرات . والرابعة : صيانته من الحشرات والهوام فربما وقع شئ منها فيه فشربه وهو غافل أو فى الليل فيتضرر به اهـ قال أبو طاهر : والوباء أسباب الأمراض والجراثيم والميكروبات التى يتسبب عنها انتشار الأمراض المعدية وغيرها . والحديث يدل على الأمر بشدة التوقى والحذر والاحتياط فى دفع الأمراض والتحرز منها بما جعل الله من أسباب الوقاية والحيلة بحسب ما يرى الانسان ويغلب على ظنه من تجربة أو قول طبيب على

أن لا يكون ذلك وسواساً يوقع الانسان في حرج وشدة . وخير الأمور الوسط .
 قال النووي رحمه الله في شرح حديث « إذا كان جنح الليل الخ » : هذا الحديث
 فيه جل من أنواع الخير والأدب الجامعة لمصالح الآخرة والدنيا ، فأمر ﷺ بهذه
 الآداب التي هي سبب للسلامة من إيذاء الشيطان ؛ وجعل الله عز وجل هذه
 الأسباب أسباباً للسلامة من إيذائه فلا يقدر على كشف إناء ولا حل سقاء ولا فتح
 باب ولا إيذاء صبي وغيره إذا وجدت هذه الأسباب ؛ وهذا كما جاء في الحديث
 الصحيح « إن العبد إذا سمى الله عند دخول بيته قال الشيطان : لامبيت » أى
 لاسلطان لنا على المبيت عند هؤلاء . وكذلك إذا قال الرجل عند جماع أهله « اللهم
 جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارزقتنا » كان سبب سلامة المولود من ضرر
 الشيطان . وكذلك شبه هذا مما هو مشهور في الأحاديث الصحيحة . وفي هذا الحديث
 الحث على ذكر الله تعالى في هذه المواضع ؛ ويلحق بها ما في معناها . فيستحب أن
 يذكر اسم الله على كل أمر ذى بال ؛ وكذلك بحمد الله في أول كل أمر ذى بال
 للحديث الحسن المشهور - يعنى « كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بذكر الله - أو بحمد
 الله - فهو أجزم أو أقطع » اهـ

قال أبو طاهر : وفي الحديث الحض والترغيب في ذكر الله سبحانه وتعالى على
 كل حال . وقد ثبت عن النبي ﷺ في الأذكار بالليل والنهار ، والصباح والمساء ؛
 والدخول والخروج ؛ والمشي والقيام والقعود والنوم والاستيقاظ ، والسفر والعود منه
 ودخول الخلاء والخروج منه ؛ وكل أحواله وأحيانه . وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا الله ذكراً كثيراً . وسبحوه بكرة وأصيلاً . هو الذى يعلى عليكم وملائكته
 ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً) وقال (فاذكرونى أذكركم)
 وفي الصحيحين عن أبي هريرة وأبي ذر وابن عباس رضى الله عنهم قالوا : قال رسول
 الله ﷺ « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرنى ، فان

ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم ، وان اقرب إلى شبراً اقتربت اليه ذراعاً ، وإن اقرب إلى ذراعاً اقتربت اليه باعاً ، وإن أناني مشياً أتيت هرولة ، ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيت به مغفرة ، فني الحديث أن الله سبحانه مع عبده إذا ذكره ، معية خاصة بالهداية والتوفيق والتسديد والحفظ والوقاية والرعاية ، وهي معية زائدة على المعية العامة ، وذلك يقتضى مزيد العناية به ووفور الاكرام له والتفضل عليه . وهذا لأنه مادام ذا كراً لربه مستحضراً لمظمته وجلاله وفضله وإحسانه وقهره وسطوته وقدرته على إعادته من الشيطان الرجيم من شياطين الانس والجن . فهو يصدق اللجا واللياذ والعياذ والركون إلى ربه والفرار من غيره ، ويصدق الثقة والتوكل عليه ، وإذا صدق العبد في ذلك ، وأخلص قلبه لربه هذا الاخلاص ، وتوحد لئلا واحد الاحد الصمد ، وزكى نفسه وطهرها بحضوره دائماً مع ربه القدوس السلام المؤمن ، كان له من هذه الاسماء والصفات آثارها سلاماً وأماناً في الدنيا والآخرة .

وكذلك كلما كان الانسان حريصاً على سنة رسول الله ﷺ في شأنه كله فانه يكون دائماً ذا كراً لرسول الله ، حاضراً معه حضوراً قلبياً روحياً ، فتزكو نفسه بتلك الرفقة ، وتسمو روحه أيما سمو بهذه الصحبة ، وتحقق له بفضل الله ورحمته رفقة ﷺ في الآخرة ، ومصاحبته في الجنة ونعيمها الخالد .

جعلنا الله بفضل ورحمته من الذاكرين الله ، الحاضرين دائماً بقلوبنا وأرواحنا في حضرة قدسه مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا .

وكتبه الفقير إلى عفو الله

أبو طاهر : محمد حامد الفقي

محمد رسول الله

لصاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين وعليه تتوكل ومنه نطلب التوفيق والسداد والهدى والرشاد
رسول الله محمد بن عبد الله عليك صلوات الله وتحياته وسلامه وبركاته ما ذر شارق
ولم طارق ، خصصت بصفات ميزك الله بها عن سائر ولد آدم . في جسمك ونفسك
وعقلك وعلمك وخلقتك ولسانك وبيانك ، وأكل هذا بما لم يؤته أحداً من خلقه
فأنت الشجرة المباركة الكاملة في دوحة الانسانية . أخذت أكل مافي الدوحة من
خصائص ثم آتت أحسن ماتوئي شجرة مباركة من ظل ونعم .

أيها السادة : كلما تعاقبت الايام على الحوادث أبليت ، لكن جسيمات الحوادث
يزيد مر الايام ذكرها ويعلو قدرها ويكشف عن جلالها وبهاؤها وقوتها وعظمتها ،
وحادث ميلاد النبي العربي الامي من أكبر الحوادث خطراً وأبعدها أثراً ، غير وجه
التاريخ^(١) وأفاض على الانسانية من الخير والبركة والعلم والعرفان ما لم يكن لها به عهد
من قبل .

ولكل نوع من الخليفة مثال يخال ان لم يكن موجوداً ، وسيدنا محمد ﷺ ذلك
المثال الكامل من نوع الانسانية اذا نظرت اليه من جميع اقطاره ونواحيه بهرك
وملاك اهجابا وقهرك على التأمل والبحث ، واذا كان سر الوجود لا يزال محجبا والناس

(١) «الهدى» الذي غير وجه التاريخ هو رسالته لا ولادته

تجد فلا تصل اليه ولا تدرك إلا بعض الخصائص. وأمامهم اليها سفر طويل ومراحل لا نهاية لها (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض . ولا خلق أنفسهم) (أشهدوا خلقهم سنكتب شهادتهم) فكذلك سر العظمة المحمدية لا يزال محجبا ولم يعرف الناس إلا بعض الخصائص ؛ ولا يزال سر العظمة مبرقعا بالجلال والجمال مشعا بروعة الضوء وقوة النور ، لكن الآثار تهدي العارفين وتسوق أرباب البصائر إلى العظة والاعتبار

خاتم الأنبياء

وإذا كان الله سبحانه وهو أحكم الحاكمين وهو أعلم حيث يجعل رسالته قد اختار محمداً ﷺ أمينا على وحيه مبلغا أكمل دين وأنم نعمة وأقوم هدى وأقرى رشاد واختاره خاتم الأنبياء واصطفاه للعالم جميعه أحمره وأسوده .

فقد صنعه الله على عينه مثالا كاملا خصه بأكل الصفات وأرفع الدرجات ، وماذا أصنع أنا أو غيري أمام هذه العظمة التي ترد الطرف كلبلا سوى أن ألقت النظر إلى بعض تلك الشائل للعظة والذكرى ، والذكرى تنفع المؤمنين .

كل ما صح في الروايات عن أوصافه الخلقية تدل على أنه منح أجمل صفات وأكملها بسط الله له في الجسم ومنحه من القوة ما أعزه به لمصارعة الحوادث واحتمال الشدائد على المسكاره ليكون رجل جهاد وجلاد إذا صارعه الباطل صرعه وإذا دعاه الحق فصره ، وقد رووا أنه صرع ركاة وكان أشد أهل وقته وصارع أبا ركاة في الجاهلية مرات وصرعه فهو شبيه بهذا بأخيه موسى عليه السلام حيث وكز شخصا فقتل عليه . وقيل فيه (إن خير من استأجرت القوي الأمين)

وإذا نظرتم إلى حسن تدبيره ظواهر الخلق وبواطنهم وإلى سياسته العامة والخاصة وما أفاضه على الوسط حوله من علم ، وتهذيب ، وخلق ، وقوة ، وعزم ، وحسن معايشة حتى خرج من هؤلاء الذين لم يدرسوا في مدرسة ولم يخرجهم جامعة أمثال

آبى بكر وعمر وعثمان وعلى وعمر و خالد وأبى عبيدة وابن عباس وابن مسعود من فحول العلماء ؛ وخاصة الفقهاء ؛ وأبرع القواد ، ودهاقين السياسة ، وحماة الأخلاق بوادى البر والرحمة والشجاعة والنجدة ، علمتم مقدار ما كان له من الأثر البالغ فى تربية الرجال ؛ وتهذيب النفوس وتطهير الأخلاق

ولقد كان مثلاً أعلى للأبطال فى الشجاعة يؤيدها سلاح اليقين بالله ، حضر المواقف كلها ثابتاً لا يبرح ؛ مقبلاً لا يدبر ، وقد فر من حوله الحكمة والأبطال مرات ولم تحفظ عنه فرة حتى قال ابن عمر : ما رأيت أنجداً ولا أجود من رسول الله ﷺ . وقال على : كنا إذا حى البأس واحمرت الحدى اتقينا برسول الله ، فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ؛ ولقد رأيتنى يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقرب بنا إلى العدو وكان يومئذ أشد الناس بأساً ، ولقد فرغ أهل المدينة ليلة ، وانطلق ناس قبل الصوت فخلقهم النبي راجعاً قد سبقهم إلى الصوت واستبرأ الخبر والسيوف فى عنقه وهو يقول « لن نراعوا »

هذه القوة ، وهاتيك الشجاعة كانت لله وفى سبيل الله ، يصاحبه قلب رحيم وصبر لا يفتى ، وحلم لا ينفذ ؛ قال فى أحد لما كسرت ربا عيته وشج وجهه « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون » فقدم لهم المنذر بالجهالة ودعا لهم بالهداية ؛ ولم يشارك أخاه نوحاً فى الدعاء على قومه حيث قال (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) بل قال « أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله ولا يشرك به شيئاً » . ومثله فى هذه الرحمة مثل أبيه إبراهيم حيث قال (فمن تبعنى فانه منى ، ومن عصانى فانه غفور رحيم) . وكانت أخلاقه القويمة الباهرة يؤيدها الوحي الالهى والفناء فى امتثال أوامر الله من العفو وأمر بالمعروف وإعراض عن الجاهلین (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) (واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) مادة لهذا المزيج المعجيب الذى يرضى إذا رضى الوحي والكتاب ، وينغضب إذا سخط الوحي

والكتاب ، وبلغنى غما فرط من أعدائه فى حق شخصه ويدعو لهم بالهداية ؛ ويقول
يوم فتحه لمكة « اذهبوا فانتم الطلقاء »

ولقد دلت أطواره جميعاً قبل النبوة وبمدها على أنه كان سيد الرأى قوى
النظر واسع الحكمة ، أنظروا إلى تصرفه فى وضع الحجر الأسود عند اختلاف قریش على من
يضعه منهم حيث أمر بشوب رفع فيه الحجر وأمسك كل فريق منهم بطرف من أطرافه
حتى إذا دنا من موضعه أخذه بيده الطاهرة فوضعه موضعه ، وبذلك أزال الضغينة
وحقق الدماء .

هذه الحكمة التى كانت قبل النبوة زادت بها النبوة قوة وثباتاً فلم تفارقه فى تبليغ
الوحي ولا فى الحروب ولا فى تأليف الناس ولا فى سياسة العامة والخاصة وكتب السير
ملئمة بالأمثلة والشواهد التى يخطئها العد وتفوت عند الحصر .

أسعده فى هذا كله طيب المنصر وشرف النفس والحياء والتواضع والشكر
والزهد والعفة والجود والمروءة وبيان ساحر يملك على النفس أمرها ويقفها موقف
المشدود العاجز .

وسع الناس جميعاً فصار أبا رحماً وصاروا أبناء بررة كلهم عنده فى الحق سواء
لا يذكر أحداً بسوء ، وإن اقترف أحد سيئة قال « ما بال أقوام يفعلون كذا »
لم يطو عن أحد بشرة ، على أنه كان أعرف الناس بالناس وكان شديد الحذر ،
كان يقول « أحبكم إلى وأقربكم منى مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطأون
اكثافاً ، الذين يألفون ويؤلفون »

يكرم كريم الأقسام ويتفقد أصحابه لا يغفل عنهم ؛ لكل حالة عنده عتاد
يقرب الاختيار وأفضلهم عنده أعمهم نصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين وأكرمهم عنده
أحسنهم مواساة ومؤازرة ، يلبس الشملة والكساء الخشن والبرد الغليظ ، لا يبيت
عنده دينار ، إلا ديناراً أعده لقضاء دين عليه .

نابر على الصراط المستقيم ، وثابر على الدعوة إليه ، ففى فى الحق ولم ير له وجوداً

إلا بالحق ، فنعم بلذته ونعم بجوار ربه حياً ، ونعم بجوار ربه ميتاً ، فسلام الله عليه يوم ولد ويوم مات ويوم يبعث حياً

ولقد فاز بكل مادعا به ربه في دعائه المشهور المملوء جمالا وسحراً « اللهم انى أسألك رحمة تهدي بها قلبي ، وتجمع بها أمري ، وتلم بها شعتي ، وتصلح بها غائبي وترفع بها شاهدي ، وتزكي بها عملي ، وتعلمني بها رشدي ، وتعصمني بها من كل سوء اللهم انى أسألك الفوز بالقضاء ، ونزل الشهداء ، وعيش السعداء والنصر على الأعداء ، ولقد صح عنه ﷺ « مامن نبي من الأنبياء إلا أعطى مأمثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة » لم تكن معجزته قازعة من القوارع براها أهل جيلها ومن حضرها منهم ثم تغيب فلا تعرف إلا بالأخبار والسماع ؛ فلا عصا موسى وتنفجر الينابيع من الأحجار ، ولا شفاء الأمراض المستعصية ، ولا الريح الصرصر والناقة ، ولا الطوفان . لا شيء من ذلك باق أمام العقل والفهم تستمد منه الحكمة وتنفجر منه ينابيع البلاغة ، ويشفي أمراض المجتمع ويقيم العدل ويعرف الناس ما يليق أن يعرف من الغيب ويضيء الطريق أمام الإنسان فيضع بنفسه أحسن النظم وأكمل القوانين ، لكن القرآن باق لا ييبس ولا ينقطع ، تتجدد في كل حين آياته ، ويتذكر الناس بعظاته ؛ فهو الحصن إذا اشتد الكرب ، وهو الملاذ إذا عميت السبل وتشابهت الأمور وهو سفينة النجاة من هذا البحر المضطرب الذي تغشاها الظلمات .

على أساس العقل كانت معجزته ، وعلى أساس العقل شرعت الشرائع وسنت القوانين ؛ وعلى أساس العقل واجه الإنسان ووضعها حيث هو حيوان ذو عقل أباح له الدنيا وزينتها ومكنه من الطيبات في حدود حددها ؛ ووفى غرائزه حقها بما يصاحبها ثم رفع منزلته حتى جعله خليفة الله في الأرض ؛ وحجب اليه المعرفة وجعلها رأس المال وفتح أمامه الطريق واسعا لا يشباع شهوة العقل ونهمه في الحدود الثلاثة به

على أساس العقل قامت الدولة الإسلامية وقام العلماء الصالحون يفسرون الكتاب ويوضحون العقائد والشرائع ، فكانوا أئمة الهدى ومنار الرشد وساسة العدل وأساطين الحكمة ، وكانوا لله وفي سبيل الله لا لأنفسهم ولا لأئمة الجور والظلمانيان .
ولما زحزح الأساس ولم يرعوا حرمة العقل في مصائر الأمور زحزح الله الخيرة عنهم وأبعدهم عن فقه الدين كما أبعادهم عن الدين ؛ أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيما

على أساس العقل يجب أن يفهم الكتاب وتفهم السنة وتفسر الآيات وينظر إلى مصالح البشر ، ومن أهدر العقل فقد أضاع الأساس وباء بالخسران .
رأس ماله ﷺ المعرفة فهي تصحيح العقيدة في الغائب والشاهد ، وتفسير آية السكون ، وتسخر الطبيعة ، وتذلها للإنسان ونجلب سعادة الدنيا والآخرة ، وترفعه على الانسانية وتلطف حدة الطبيعة وقسوتها ، وتميز الأمم وترفع قدرها ؛ لكن على شريطة أن يصاحبها الدين وتشدها الأخلاق ، فإذا فارقت الدين والخلق تنجست شر النجاج ، وأمطرت سحبها الشر وقذفت صواعق الهلاك ، وكانت وبالاً على الانسانية فهاهذه الشرور الجائحة في العالم اليوم إلا نتيجة المعرفة بظواهر الحياة الدنيا مع الغفلة عن الآخرة (يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) (نسوا الله فأنساهم أنفسهم) وأنكروه فعاقبهم وسلمهم بهجة الحياة من طمانينة وأمن وسلام ، ورضاً بالقدر ؛ وقناعة بما قدره الله

اليقين هو القوة ؛ فما اعتزت أمة إلا باليقين ؛ فهو الذي يدفع إلى العمل ؛ ويسوق إلى الأسباب .

اليقين يزيل الراسيات ؛ ويحول مجرى الأنهار ؛ وينبت الأخلاق الفاضلة إن لم تكن ؛ ويقويها إن كانت . فهو إيمان بالله وبالخلق ، وبأن الحياة الدنيا مناع الضرر ، وأن الآخرة خير وأبقى ، وأن الموت آت لا محالة ؛ إن كان مقدوراً لا تنفي منه البعديج

المشيدة ، ولا الأطم المحصنة ، وأن الجنة أعدت للمتقين المجاهدين في سبيل الله ،
وفي سبيل الحق ، وفي سبيل الذود عن الوطن والعرض ؛ وأن الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، وأن الغدرة والروحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ،
وأن الشهداء في جوار الله ينعمون ؛ وإيمان بأن الجبان الفار عاص لله وعاق للوطن ،
وخائن للأهل والعشيرة والذرية
أيها السادة :

لا يصلح أمر هذه الأمة إلا بالعقل والمعرفة واليقين ، فلم يذهب مجدها وعلمها
وقفها إلا بأهدار هذه الأسس ، وببُعدها عن فهم الكتاب وتعاليمه الراشدة ، وعن
هدى صاحب الرسالة صلوات الله عليه ؛ وقد فرقةا الجهل ، وأذهب ربحها عدم
استعمال العقل

قد يكون ذلك الشر الذي تعانیه الأمم بسبب غضب الله وسخطه على عباده ،
وبعدها عن الأديان وغلوها في الألحاد . قد يكون سبباً في الآوبة والرجوع إلى الله .
يقول الله تعالى : (وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا
عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره . كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون)
فهذه المحن والويلات قد توجه الناس إلى الواحد المعبود ، يطلبون النجاة فلا يجدونها
إلا عنده في وحيه وهديه . وقد تنسبهم هذه الشهوات الجامحة فيبجحون عن الشفاء
ومصائب الأمم لا تنسى سريماً ، وضرها لا ينكشف قريباً ، وآثاره تبقى ماثلة طويلاً
وفي هذه الحقبة تفكر في الدين وتعود إليه ان شاء الله .

أيها الأخوان : أحبيكم تحية الاسلام وأهنيكم بمولد النبي محمد ﷺ وأسأل الله
لي ولكم هونا وتوفيقاً . وأسأله لي ولكم عيش السعداء وإيمان الاصفياء وأسأله
للعالم عقلا يدنيه من الصواب ، ويشفيه من الجنون . إنه اللطيف الرحيم .
وأسأله سبحانه لبلادنا العزيزة طائفة من سلامة وسعادة وهدى ، ولصاحب الجلالة

العزیز المحبوب ملیکنا المعظم ﴿فاروق الاول﴾ رعیة ونصراً وعزاً . وأن یكون عوناً علی الحق ناصرّاً للدين . وسلام الله علیکم ورحمته وبرکته .

* *

(الهدى النبوى) تعد هذه الخطبة تحفة دينية اسلامية ، ومثلاً أعلى للدعوة الحكيمة الى إحياء ذكرى الرسول الأكرم محمد ﷺ ، فان الأستاذ الامام المصلح المراغى لمس فيها علة العمل فى نسيان الناس رسول الله ﷺ حتى عاقبهم الله على هذا النسيان بمثل ما عاقب به الامم الماضية من الذلة والمسكنة والفرقة وشيوع العداة وتقطع جبال الاخاء ، وانك تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى . وتدل هذه الخطبة الموقفة الحكيمة أبين الدلالة وأوضحها على أن الأستاذ الامام المصلح مؤمن كل الايمان أن المسلمين ما أصيبوا بغضب الله عليهم إلا لانهم تنكبوا هدى الرسول الأكرم واتخذوا سنته وراءهم ظهرياً ، وأن ذلك انما أصابهم من إغائهم عقولهم وتفكيرهم وتقليدهم الأعمى لأراء وأقوال وتفكير من مضى من الآباء والشيوخ المفلدين على ما جرى عليه أهل الجاهليات كلها (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) (بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهندون)

فالشيخ الأكبر زاده الله توفيقاً يضغط كثيراً على الدعوة إلى إعمال العقول لا إغائهم ، ويلح أشد اللحاح فى التفكير السليم لا أن تكون إمعة متبع كل ناعق ؛ ونجرب وراء كل صارخ

والناس بعد غال وجاف ووسط : فأما الغالى فى اعتبار العقل فهم الذين تمردوا على النصوص فحكموا فيها عقولهم وآراءهم يزيفونها بأهوائهم الزائفة ، ويحرفونها عن مواضعها بناويلاتهم الفاسدة كالجمجمة وأشباههم . والجانى على العقل المنتقص له : هم الذين قلدوا تقليداً أعمى ، فركدت عقولهم وماتت خصائص الإنسانية فيهم ومات معهم الدين الذى ينتمون اليه ، ووقف فى دائرة ضيقة فى حين تقدمت الامم

بتفكيرها السليم ونشاط عقولها حتى سبقت إلى أقصى غايات الدنيا . والمقلدون العمى واقفون مع المساء الراكد ، ومتحيرون مع المتحيرة ، فهم كما قال الله عنهم في مواضع عدة (قوم لا يعقلون)

أما الوسط - الذي يدعو ويلح فضيلة الشيخ الامام في الدعوة اليه - فهم الذين اعتبروا عقولهم كأثنا محترما كريما خلقه الله ليحيى وينشط ويعمل لا ليبت ويترك فاحبوا عقولهم بالفقه في النصوص ، وغدوا تفكيرهم بالبحث والتنقيب وراء النصوص واكتنوها جقائق ما يريد الله منها فاستقاموا عليه ، ووجدوا اللذة والنعيم في هذا الفقه في الدين والبحث وراء شوارده وأوابده واقتناصها ، فهم دائماً في ترق ، ودينهم أبداً معهم في تقدم ، وهم لا بد بالفنون أقصى الغايات في الدين والدنيا ، ولا بد مفلحون في الدنيا والدين ، أولئك المفكرون المصلحون باستعمال عقولهم في فهم النصوص القرآنية والحديثية واستخراج كنوزها التي خباها الله فيها لكل زمن وبلد على اختلاف رقبها في الفنون والصناعات والمخترعات والمحدثات ، فتمشى مع تلك المخترعات ولا تنف مكتوفة حائرة . أولئك المفكرون العقلاء هم الذين يؤمن الشيخ الامام أنهم الذين يعرفون رسول الله ، ويعرفون ما امتاز به رسول الله ، ويعرفون كيف يحيون ذكرى رسول الله . حقق الله أملنا وأملك أيها الشيخ المتحرق على الإصلاح ، وأرانا وإياك ما نلج به الليل والنهار من عزة هذه الأمة الاسلامية بتكثير مصلحيها العقلاء المفكرين ، والقضاء السريع العاجل على التقليد الأعمى والمقلدين الذين يفسدون ولا يصلحون . والذين مثلهم (كمثل الذي ينمق بما لا يسمع الادعاء ونداء صم بكم عى فهم لا يعقلون)

الذكر والدعوات

المشروعة في أدبار الصلوات المفروضة ، والمسنونات وبيان المبتدعات من ذلك تأليف محمد أحمد محمد عبد السلام خضر ، ثمرة قرش صاغ ويطلب من المجلة

لماذا أكتب ؟

للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

قرائى الكرام :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :

فلست أحاول بما أكتب أن أنصح لكم ، فنيكم من هم أكبر منى سناً وأكثر بالحياة خبرة وللدهر تجربة ، وأنفذ بالأمور بصراً ، وفنيكم من هم أصل رأياً وأغزر علماً وأكثر اطلاعاً وأخصب قريحة ، وأحدث ذهنًا ، وفنيكم من هم أفصح منى لساناً وأوضح بياناً ، وأقدر على تشقيق الكلام ، والقبض على نواصى الأفلام .

لست أحاول بما أكتب أن أنصح لكم ، فاني أعلم أن أبغض الكلام إلى الناس وأنقله في آذانهم ، وأحره على أكبادهم مالبس ثوب النصح ، وتبرج بزينة الارشاد ، وأن أبغض الناس إلى الناس من يحاول أن ينصح لهم أو يجتهد في إصلاحهم أو يبصرهم بوجوه نفعهم ، أو يدلهم على سبيل الخير . والتجربة أصدق شاهد .

ولست أحاول بما أكتب أن أعبد نفسي ، أو يمدني الناس في زمرة الكرام الكاتبين ، الذين يحاولون أن تتعلق القلوب بأسلات أعلامهم ، بوجهونها حيث يشاءون ، ونزعات النفوس رهن إشارتهم يميلون بها حيث يريدون ، وخلجات القلوب ملبية لادعوتهم تحب ما يحبون ، وتكره ما يكرهون ، وينقلون القارىء إلى العالم الذى يشتهون ، فان شاءوا أن ييكوه فاضت عيناه بالدموع الفزار ، وان شاءوا أن يضحكوه خلع المدار ، وان شاءوا أن يشجعوه نسي الأخطار وألقى بنفسه فى النار لست أحاول أن أكون من هؤلاء ، فلست منهم - ولا كفران لنعمة الله - ولا

قلامة ظفر ، ولم يبلغ بي الغرور إلى الحد الذى أضع فيه نفسى فى غير موضعها ، لأنى أعلم أن من عدا طواره هلاك .

ولست أطمع أن أكون منهم بعد أن تقدم العمر ، ونضوت السن التى تمين على كسب الملكات ، والتبريز فى الفنون الرفيعة .

إنما أكتب لأنى أشعر أنى عضو فى جسم الجماعة ، وكل عضو فى جسم فلا بد أن يؤدي واجبه المفروض وعمله المحدود ، وإلا كان أشل .

ألم تر إلى جسم الانسان كيف يؤدي كل عضو فيه واجبه لخيره وخير الجسم كله ، وكيف تقوم كل خلية بعملها لحفظ حياتها وحياة العضو . والخلية التى لا تعمل تكون مينة يضيق بها الجسم فينفبها إلى ظاهره فى شكل بثرة أو دمامل ، بقاؤه عذاب ، والتخلص منه أليم ، والعضو الذى لا يعمل يكون أشل حمله عناء وبتره بلاء وأعضاء الأشخاص المعنوية كأعضاء الأشخاص الحسية ، على كل عضو منها أن يقوم بواجبه الذى أقامة الله فيه ، وعمله الذى هيأه الله له .

* * *

سل العين : هل اختارت أن تكون أداة بصر ؟

سل الأذن : هل أرادت أن تكون عضو سميع ؟

سل اليد : هل رغبت أن تكون آلة بطش ؟

سل القلب : هل يملكه أن يختص بتوزيع الدم على البدن ؟

سل المعدة والأمعاء : هل شاءت أن تقوم بهضم الغذاء ؟

وسل غيرها من أعضاء الجسم ، فإن لم تجيبك حواراً أجابتك اعتباراً : بأن الله

الذى بأمره تقوم السموات والأرض أقامها هذا المقام بغير إرادة منها ولا اختيار .

سل الشمس : ألم كانت سراجاً وهاجاً ؟

وسل المعصرات : ألم أمطرت ماء نجاجاً ؟

وسل القمر : لم أرسل ضوءه الوديع الحنون في ظلمة الليل وفي ظل السكون ،
يهدى السائر ويرشد الحائر ؟
وسل الهزار : لم يسجم ؟ وسل العصفور : لم يشفق ؟ وسل القمرى : لم يترنم ؟
وسل الحمام : لم يهدل ؟ وسل الزهرة : لم تنفت العبير ؟ وسل الليل : لم يسجو ؟
وسل الصبح : لم يسفر ؟ فلن يكون جوابها إن قدر لها أن تجيب إلا أن تقول :
ذلك تقدير العزيز العليم .



وكذلك قدر لى أن أكتب ، وأنا أعلم أن من الناس من يضيق بما أكتب ،
كما أن منهم من يضيق بما أقول . وأنا رجل أوتر العافية ، ولا أحب أن يضيق الناس بى
ولكن ما الحيلة ؟

أشعر بقوة مبهمة غامضة تدفعنى إلى أن أكتب ، وتلهنى ما أكتب ، ونوحى
إلى بما أقول ، ولا أجد محيصاً عن الخضوع لها والاستجابة لدعوتها ، وترديد صوتها
الذى يتردد صدها فى جوانب نفسى ، وإبلاغه إلى الناس فى كلمات تنزل على آذانهم
من ذوائب المنابر ، أو فى سطور تلوح لأعينهم على صفحات الكتب .
وأحمد الله الذى جعل قلمى عفاً لا يبلغ فى الدماء ، ولا ينهش الأعراض ، وحرّاً
لا يسخر للأهواء ولا يخضع للأغراض ، وشجاعاً يجاهد فى سبيل الحق ولا يخشى
ثومة لائم . وسبحان من يده ملكوت كل شئ . واليه يرجع الأمر كله .
أسأله أن يجنبنى الخطأ ، ويعصمنى من الزلل ، ويلهمنى الحكمة والسداد ،
ويسلك بى سبل الرشاد ، ويوفقنى الى الصواب ، إنه كريم وهاب .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أبو الوفاء محمد درویش

أعيادنا ومواسمنا

لكل أمة من الأمم قديمها وحديثها أيام في السنة تقيمها أعياداً سواء أكانت دينية أو دنيوية ؛ ولكل أمة وجهة في الاحتفال بأعيادها ، فهو يختلف باختلاف عقلية كل أمة وفهمها للحياة . ولقد كان للفرس أعياد تدور في الغالب مع مواسم الحاصلات ، أشهرها موسم النيمروز الذين كانوا يتهادون فيه الثمار والزهور تفاؤلاً ببركة العام ؛ وكانوا يكثر فيه من اللهو والقصف ، وقد نقل العباسيون فيما نقلوا عن الفرس الاحتفال بهذا الموسم احتفالاً كبيراً حتى صار تهادى الخلفاء والأمراء فيه من التقاليد المتبعة كما كان يفعل الفرس ، وعن العباسيين انتقل الاحتفال بالنيمروز إلى بلاد كثيرة منها مصر التي مازالت حكوماتها من قديم الزمن إلى اليوم تحتفل به وتسميه « جبر البحر » في مظهر فخم يحشر له الناس حوالى مقياس الروضة الذى منه يقبين وفاة النيل ؛ وعلى أساس مقياسه يربط الخراج على الأرض الزراعية وكذلك كانت للاغريق والرومان والكلدان والمصريين وغيرهم من الأمم القدامى أعياد يجتمعون فيها على ألعاب وملاهي يسرون بها عن أنفسهم متاعب العام منها عند المصريين يوم الزينة الذى جاء ذكره في القرآن الكريم والذي ضربه موسى عليه السلام موعداً للصراع بين حقه وباطل فرعون حيث قال له (موعدكم يوم الزينة وأن يحشرناس ضحى)

وكانت للعرب كذلك مواسم سنوية يقيمونها كما كانوا يفعلون في سوق عكاظ وذى المجنة يتبارى فيها الشعراء مفاخرين بالأحساب والأنساب وقد يقيمونها لذكريات دينية عندم ؛ فلما جاء الإسلام نظم الأعياد فننى الجاهلية وأقر ما وافق الحنيفية وروى الاحتفال بها نظماً في اتباعها عز الدنيا وسعادة الآخرة لكن المسلمين ما لبثوا إلا قليلاً حتى صبغوا الأعياد الإسلامية بصبغة جاهلية أحيوا بها ما أماته

الاسلام ، واستعاروا من غيرهم أنواعا وارتمجوا من عند أنفسهم أنواعا تفننا في إشباع الشهوات والاستكثار من اللذات فترام قد جهلوا حكمة احتفاء الاسلام بعيدى الفطر والأضحى جهلا تاما ، فظهرها لديهم لبس الجديد والاسراف في الطعام والتكلف إلى مافوق الطاقة ففى عيد الفطر يبالغون فى عمل (الفطير والكمك) وشراء النقل وانثر يذهبون بذلك أو يبعضه إلى موتاهم يستمطرون لهم به الرحمة ويدخلونهم به الجنة !! ثم هم بعد ذلك يهدرون زكاة الفطر التى لا يرفع الصوم إلا بها وكان يجزى فيها دون ماضى ما بكثير ، أما عيد الأضحى لديهم فمناه — الذى لا معنى له سواء — هو الاغراق فى أكل اللحوم حتى لتظن أنك فى ذلك اليوم تعيش فى غابة عمارها السبع وانثر لافى بلد سكانه من البشر ! الفقير يتكلف فى شراء اللحم فوق ما فى وسعه والغنى لا يلاحظ فيما يذبح معنى الضحية الشرعية ، بل إن ذلك اليوم هو فرصة أتاحت له يشبع فيها نهمه فيطهى اللحم على أنواع شتى يأكل منه ليلا ونهاراً حتى يصاب بالتخمة وكل من لا يصاب بها — وبما اختزن جانبا منه حتى يختنر^(١) كما فعلت اليهود وعابه عليهم النبي ﷺ فى حديثه الثابت ؛ فازمر البائس المسكين بداره فهيناً له من اللحم بقتاره !^(٢)

وهذا يوم عاشورا الذى جعله الله للصوم والعبادة يأبى المسلمون فيه إلا أن يتكلموا بلفظة بطونهم حيث سمعوا من جملة الخطباء حديثاً موضوعاً فى فضل التوسعة على العيال فيه فيعملون أنواع الحلوى التى اشتقوا لها اسماً من ذلك اليوم فسموها (عاشوراء) ويستكثرون من شراء اللحوم والفاكهة على غير عادتهم فى بقية الأيام . ومن قال إن التوسعة على العيال فى غير ذلك اليوم مع القدرة عليها غير جائزة فهو ليس فيها ثواب ولكنها إن دخلت فى باب التبذير سواء أكانت فى عاشوراء أو غير عاشوراء . سلك صاحبها فى عداد الميترين الذين وصفهم الله تعالى بقوله : **إِنَّ**

المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا) فانظر كيف شاب المسلمون أعيادهم الروحانية بشهواتهم الحيوانية وكيف استخدموها في قضاء لبائاتهم الخفية بعد أن سنّها الشرع تطهيراً للنفوس وحداً من ضراوتها .

وهنا نحن اولاء في شهر ربيع الاول الذي يحتفل فيه المسلمون بحكومات وشعوب بالمولد الفاطمي الذي يسمونه (مولد النبي) فترى في مصر الزينات مقامة في كل مكان والسرادات منصوبة بموج فيها مشايخ الطرق الدجالون وأتباعهم الجهلة المغفلون يعتقدون فيها ما يسمونه حلقات الاذكار ، يرقصون فيها على نفثات الرق ونفخ المزمار وسبحان الله وتعالى أن يكون ذكره على طريقة هؤلاء علواً كبيراً ، كيف وهو القائل ولذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول .

وانك لترى الرجال والنساء يخرجون في ليكته في حالة تهتك واستهتار وياتون في خلال هذا التزامم ما يذوب له قلب المؤمن غمّاً وحزناً وترى الحكومة من ناحية أخرى توافق الناس على هوام وتسهل لهم أسباب ما يقتربون باشتراكها في إقامة الحفلات تخشى الناس والله أحق أن تخشاه .

هذا هو فهم الناس في احياء ذكرى مولد النبي ﷺ فان يكن شيء آخر فالخلوى قصور منها الأصنام احتفالا بذكرى نبي الاسلام !! الذي لم يبحث على شيء حنه على حربها والتخلص من شرها بكل وسيلة ثم هب أن ما يفعله الناس في ذكرى مولد النبي عليه السلام مستقيم كله جميل كله ليس فيه ما يخالف السنن فهل يكفي أن يحبوا ذكره ليلة واحدة في العام ثم يعودون إلى نسيانه ونسيان دينه بقية العام ؟ ومن أين علموا أن ذكرى رسول الله ﷺ قد ماتت فجاءوا يحيونها بأعمالهم هذه وهل تموت ذكرى من قرن اسمه باسم الله جل ذكره فلا يؤمن شاهد لله بالوحدانية حتى يشهد لمحمد بالرسالة وأين الدليل الذي بنوا عليه احياءهم لذكره بهذا الشكل من كتاب أو سنة ؟ أليس احياء ذكره حقيقة اتباعه فيها أمن والانهاء غماتهم ؟ اليس احياء ذكره معناه

إحياء سنته والتمسك بهديه الذى يقول فيه من حديث المشهور وخير الهدى هدى محمد
وهل يكون احياء ذكراه خير تتبع أخلاقه والانساء بها فى كل شأن من شئون الحياة
اليس صاحب الذكرى هو الذى يقول الله تبارك اسمه فيه : لقد كان لكم فى رسول
الله أسوة حسنة ، فهل علمتم أنه كان ماجنا فأحييتم ذكراه باللهو والمجون ؛ أو علمتم أنه
كان عبداً بطنه فأحييتم ذكراه بشهوات البطون . ؟

ولم يكتف أعداء الاسلام ونبي الاسلام من ملوك العبيديين بهذه الذكرى
يفتجرونها على رسول الله حتى قاموا ينحنون أمواتاً - لا يعرف مصيرهم إلا الله - صفة
الصالحين ، وأحاطوهم بما يكبرهم فى صدور العامة بالقباب يشيدونها على قبورهم ،
والحرير يلبسونه إياها ؛ وأقاموا لكل ميت من أولئك المقبين (مولداً) إقليسياً
هو صورة مصغرة لما يعمل فى مولد النبي حذر القذة بالقذة ؛ من حلقات أذكروا خنق
أوزار . وترى الحكومة كذلك تشجع الناس على المضى فى هذا السبيل ، فتقيم
السراقات ، وتوزع - على زعمها - الصدقات ؛ وتشترك مع الناس فى الاحتفال
(بالثوب) الذى يلبسونه (قبر الشيخ) فى آخر يوم من أيام مولده

ونعود بهذه المناسبة الى عتاب السادة العلماء فأغلب الظن أنهم يقرون جميعاً
بأن هذه الأعمال كلها بدع شريكة ينكرها الشرع وصاحب الشرع أشد الانكار
قد توعد على اتيانها أشد الوعيد فان أقروا أنها بدع لاشك فيها فما موقفهم منها ؟
أنا اتقدمهم بما به سيمتدرون أنهم يقولون ان قلنا لا يسمع لنا . لا ليس هذا بمنكر
فليقولوها باخلاص و بلسان واحد يرمون بها عن قوس واحدة أى لتكن كلمة الأزهر
كله : أن ما يفعله الناس وتقرهم عليه الحكومة سواء فى مولد النبي أو مولد المشايخ
بدعة منكورة يجب إزالتها والقضاء عليها فان موافقة الناس على هوانهم هلكتهم ولا
شك . ولو أراد علماء الأزهر أن يربحوا أنفسهم وينخلصوا من كثير من ألوم
الموجه اليهم لكان حقاً عليهم أن يخرجوا للناس كتاب البدع الذى نيط بلجنة

من خيارهم وضمه ، إذن لعرفت الحكومة وعرف الناس وجهة نظر الازهر في كثير مما يمدونه ديناً وليس بدين وما يمدونه مجلبة لرضا الله وهو مبدعة لسخطه لكنهم أنكروا هذه الفكرة الجليلة ، ولست أدري ولا المنجم يدري لم قامت أحوج ما يكون الاسلام إلى يقظتها !

(هذا) ومما يحز في نفس المسلم أن يرى الأمم غير الاسلامية التي قالت حظاً من الرقي الدنيوي تستخدم أعيادها فيما يعود عليها بالنفع العميم . نحن لا ننكر أن لهم أعياداً شعبية كالكوسج المعروف (بالكرنفال) يخرجون فيها عن الجادة ويأتون فيها ضرورياً من المبادل لا تتفق مع الفضيلة ؛ ولكن لهم بجانب ذلك في كثير من أعيادهم حسنات تعود على طبقات الشعب وخصوصاً على الفقراء منه بالخير العظيم . ولو اتسع المقام لضربنا للقارئ الأمثال ، فليتنا كنا مثلهم من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً . ولكننا استخدمنا أعيادنا ومواسمنا جميعاً حتى الدينية أو التي نسبها بزعمنا دينية فيما يعود علينا بالشر المحض والضرر البالغ في أموالنا وأخلاقنا وكل مقوماتنا ! .

خذ مثلاً يوم شم النسيم الذي جاءت به الصدفة هذا العام في الشهر الذي يحتفل فيه الناس بمولد النبي الذي أسلفنا لك بعض أعمالهم فيه . هذا اليوم لك أن تسميه (يوم الاباحية) حيث جرت عادة السفهاء من الناس رجالاً ونساء أن يسيكروا فيه إلى ارتياد الحدائق والمتنزهات ، أو إلى السفن يمتطونها ، ومعهم المأكّل والخمر وما لات الطرب ؛ ومقياً ملأوا البطون بالطعام ، والرءوس بالمدام ، والنفوس بالأنعام فقبل على العفة والفضيلة والخيرة السلام ! !

هنالك تفنك الحرمت ، وتنال اللبانات ، ويختلط الرجال بالنساء من غير حصارخ من ضمير أو وازع من حياء . هنالك تغلب الغريزة الحيوانية على الكرامة الانسانية . فإذا رأيت ثم رأيت نوعاً من الخلق يلبسون ثياب الناس استكثر الله عليهم ان يضمهم في مصاف الأنعام فقال فيهم (لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين

لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ؛ أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون) وهؤلاء الخلق إذا اختاروا لأنفسهم هذا الموضع الربى . وأنزلوها هذا المينزل الدون ؛ فقد صاروا الى درك لا تهبط اليهم فيه نصيحة ، ولا تصل اليهم فيه عظة ؛ وأما يجب أن يكونوا هم نصيحة المنتصح وعبرة المعتبر . فملك أن تكف أبناءك أو من أنت مسئول عنهم أن لا يكونوا اليوم لأعمال أولئك من النظارة خيفة أن يكونوا غداً على مسرحهم من الممثلين !!

وامل من المناسب لهذا المقام أن أختتم هذه الكلمة بإيراد آيات سبق لي نظمها في (شم النسيم) حتى تكون ذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد :

... وبعد فقد أتى شم النسيم	معيداً خطة العهد القديم
أتى بأحط أنواع الخمازي	وأترأى بالعمل الذميم
وأقسم ما أتى إلا ليقضى	على الآداب والخلق الكريم
يشد على الفضيلة أين حلت	ويطعن كل نصح في الصميم
ورثنا عادة فيما ورثنا	بلا نظر ولا فهم سليم
وزدناها اتساعاً واختراعاً	برغم تراكم الأثر الوخيم
أما يكفى بلاء نحن فيه	وهجر الناس للدين القويم
فيخلق هؤلاء الناس توباً	إماطته تشق على البهيم
ألت تراه ركبوا الجوارى	فسارت باسم شيطان رجم
يود لو استحال البحر ناراً	ليسوا فيه من أهل الجحيم
وليت الحرة انقلبت حبا	وإن كانت لها صفة الحميم
لفاسقة وفاسق استباحا	مجانبة الصراط المستقيم
وراحا يفضبان الله جهراً	بوجه لم يفد من الأديم
لقد ذهبت نصائحنا هباء	فمن للقوم بالريح المقيم ؟

مع الصادقين

للأستاذ الكبير أبي الوفاء محمد درويش

« يا رسول الله ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أني سأخرج من سخطه بعذر . لقد أوتيت جدلاً . ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم بحديث كذب ترضى به عني ، لبوشكن الله أن يسخطك عليّ ، وإن حدثتك حديث صدق تجد فيه عليّ ، إني لأرجو فيه عقبي » الله عز وجل ، والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك »

هكذا اجاب كعب بن مالك رسول الله ﷺ حين رجع ﷺ من غزوة العسرة وجلس للناس وجاء المخلفون يعتذرون اليه ويخلفون ، فقبل منهم علانيتهم ، وبايعهم واستغفر لهم ووكل اسرارهم إلى الله . وجاء كعب ، وسلم على النبي ﷺ فتبسم ﷺ تبسم الغضب ثم قال له « تعال » فجاء يمشي حتى جلس بين يديه ، فقال له : ما ذاك ؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك ؟ فرأى رضى الله عنه ان الكذب غير خليق بالمؤمن الصادق الايمان ، القوى اليقين ، وان الصدق سبيل النجاة في الدنيا والآخرة ، وان الرجل النبيل الشريف الذي يحترم نفسه ويربأ بها عن الدنياه لا يجمل به ان يلونها بحمأة الكذب ، فاستنصر شجاعته ، واستعان شهامته ، واستجمع قواده ، ولاذ بإيمانه وبقِيته ، وأرسله اعترافاً صريحاً كله شجاعة وكله صدق ، وكله إيمان

فيالروعة الحق ! والجلال الصدق ! والالقوة الايمان !

ولعلك تريد ان تعرف حقيقة الصدق ، حتى لا يلتبس عليك الأمر ، ولا

(١) « تجد » من الوجد بمعنى الغضب . عقبي : ثوابه الذي يعقب قول الصدق .

يخناط عليك بألوان من الكذب يبرجها الشيطان برينة الصدق؛ فتخفى على الغافلين عن خدعه ومكايده :

الصدق هو الأخبار عن الشيء على ما هو عليه بغير زيادة عليه ولا نقص منه أو هو أن نخبر بما نعتقد اعتقاداً حازماً قائماً على أساس صحيح أنه الحق ، أو هو أن تقول الحق كله والا تقول شيئاً غيره ،

هذه هي الحدود التي تحدد الصدق وتميزه من غيره فيما أرى ولعل بعضها أوضح من بعد . ولكنها لا تدع للكذب مدخلا إليه .

فمن أخبر عن شيء بغير ما هو عليه في واقع الأمر ؛ بل زاد عليه أو نقصه منه أو غيره . فهو كاذب . ومن أخبر بغير ما يعتقد أنه الحق فهو كاذب . ومن أخبر بما يعتقد أنه الحق ، ولكن اعتقاده لا يستند إلى حجة صحيحة ، ولا بينة مقنعة فهو كاذب . كان الكفار والمشركون يخبرون بما يعتقدون أنه الحق طوعا للعقيدة العامة ؛ واتباعا للأباء والأجداد ؛ وجريا مع البيئة التي نشأوا فيها . ولم يكن اعتقادهم مبنياً على أساس صحيح ، وكان أدنى تأمل يكفى لهدمه ، وأقل أعمال للعقل يقوضه ويذهب به . ولهذا اعتبرهم الله كاذبين وقال تعالى (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) وقال تعالى : (وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين)

شاع بين الناس تعريف للصدق وهو قولهم : الصدق أن تقول ما تعتقد أنه الحق . ولا أرى هذا التعريف مانعاً ، كما يقال أصحاب المنطق - لأنه يدخل في الصدق ألوانا عدة من الكذب .

ولا ضرب لك أمثلة تعينك على الوقوف على حقيقة الصدق ، وتميزه لك من الكذب في سهولة ويسر .

من قال لك : إن في العبادات بدعة حسنة فهو كاذب ، وإن كان يعتقد ذلك .

لأن اعتقاده باطل لا يقوم على بينة ، ولا يستند إلى نص من كتاب الله ، ولا سنة صحيحة من رسوله ﷺ . بل النصوص تثبت أن كل بدعة في الدين : في العقيدة ، أو العبادة . فهي ضلالة .

ومن قال لك : إن آدم عليه السلام توسل بحمد ﷺ يوم عهد الله إليه فنسى فهو كاذب . وإن كان يعتقد ذلك ، لأن اعتقاده ليس له سند صحيح ، وأدنى شيء من البحث المقرون بالحرص على الحق يهدم هذا الاعتقاد ، فإن القرآن الكريم جاء بنص صريح لا يحتمل فيه ولا إبهام يدل على أن آدم وزوجه توسلا إلى الله بتوبتهما واعترافهما بخطيئتهما وظلمتهما لأنفسهما والتجائهما إلى مغفرة الله ورحمته قال تعالى في سورة البقرة . (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ، إنه هو التواب الرحيم) وقال تعالى في سورة الأعراف مفسراً هذه الكلمات : (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة . وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين ؟ قالوا : ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تنفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)

ومن قال لك : إن جماعة أنصار السنة المحمدية يحرمون الصلاة على النبي ﷺ فهو كاذب مفتر ، لأن جماعة أنصار السنة لا يحرمون عبادة أمر الله تعالى بها في كتابه الكريم . قال تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) ولا كتبهم بدعون إلى الاستمسك بسنة رسول الله ﷺ ويؤذنون الأذان الشرعي الذي شرعه الله ورسوله . والذي كان ينادي به بلال وابن أم مكتوم في حضرة رسول الله وأصحابه ، وينادي به من بعد بلال وابن أم مكتوم أولئك الذين كانوا يتفانون في حب رسول الله . ويتحملون أشد ألوان العذاب والأذى في حب رسول الله . فهم بلا شك أعرف برسول الله . وأحرص على مرضاة الله من مؤذني زماننا المتلاعبين بدين الله الذين لا يستطيعون أن يقيموا دليلاً واحداً

على حب رسول الله . فجماعة أنصار السنة لا يزيدون على أذان بلال شيئاً ، ويقفون عند الحدود الشرعية التي أمر الله أن نقف عندها ولا نتمدها . فمن يسول له الشيطان أن يقلب الحقيقة ويحرف الكلم عن مواضعه فهو من الكاذبين .

الصدق واجب لذاته ، فيجب أن نحرص عليه الحرص كله في شأننا كله ، لا في الأقوال فحسب . بل في الأفعال أيضاً . فالأفعال التي تجافي الحقيقة كذب . فالرياء كذب ، والنفاق كذب ، والغش كذب ، والتدليس كذب . والاشارات التي تواضعنا على أن نجعلها تدل على معان خاصة كحركات اليد والرأس الدالة على النفي أو الاثبات كذب إن دللنا بها على غير الحق .

والصمت قد يكون كذباً إن دل على غير الحقيقة . فمن سمع الناس يحمدونهم بما لم يفعل فسكت فهو كاذب ، لأن سكوته يفسر بقوله : نعم ، إني فعلت ما تسندون إلي ، وما تثنون من أجله علي ، ولا جرم أن هذا كذب إن كان لم يفعل شيئاً . ومن سمع الناس يذمون غيره لسيئه لم يقتربها وهو يعلم أنه بريء فسكت ولم يدرأ عنه فهو كاذب .



الصدق واجب لأنه فضيلة تقوم عليها المعاملات كلها ، ويتوقف عليها نظام الجماعة الانسانية .

نظام الجماعة الانسانية يقضى بوجود التفاهم بين الناس . فتصور حال هذه الجماعة لو أن كل امرئ جانب الصدق فيما يقول ، وخالف الحق فيما يخبر .

تصور حال هذا المجتمع البشري لو كذب الآباء على الأبناء ، وكذب الأبناء على الآباء ، وكذب الاخوة والاخوات بعضهم على بعض ، ماذا يبقى بينهم من روابط القرى ، وأواصر الود والتعاون ؟

مثل لنفسك حال مجتمع يكذب فيه المعلومون على المتعلمين ، أكان الناس يصلون فيه الى علم صحيح ؟ أكانت علوم السلف قد وصلت الى الخلف ؟ أكانت الحقائق العلمية قد وصلت الى الناس ، إلا ما وقفوا عليه بتجاربهم الشخصية وما أقلها ؟ !

مثل لنفسك حال مجتمع يكذب فيه الأطباء على المرضى في تشخيص الأمراض وفي وصف الأدوية . ويكذب فيه التجار والصناع والزراع ؛ أكان يتم بينهم تعامل ؟ أكان يتم بينهم تعاون ؟ أكانت تدوم لهم رابطة ؟ أكان يبقى لهم اجتماع ؟

لقد أدرك زياد ضرورة الصدق وبشاعة الكذب وخاصة من الحاكين فأراد أن يحمل رعاياه على الصدق ، وضرب لهم من نفسه مثلاً ، وصرح في بعض خطبه هذا التصريح الجريء : « إن كذبة الأمير ببقاء مشهورة ، فمن تمسك على بكذبة فقد حلت له معصية »

أوجب ما يكون الصدق في البيت بين الأهل والولد ، حتى يثق أفراد الأسرة بعضهم ببعض .

ما أكثر ما سمعت وقرأت : أن كذب الرجل على امرأته جائز على الإطلاق وفي كل الأحوال ، لا إثم فيه . وهذا القول هو الإثم بعينه ، ومحال أن يعمد الصادق المصدق ﷺ الى هذا ، وهو أشد المحاربين للكذب في كل صوره ، وهو الذي يتلو آيات الصدق والصادقين . إن هذا الكذب من شر الجرائم وأشنع الآثام ، لأنه اذا تكرر بحق ثقة المرأة بزوجها ويجعله في نظرها كذاباً لا يوثق بقوله ، ويجعلها تستبجح لنفسها أن تكذب عليه كما كذب عليها . وويل للأبناء الذين ينشأون ويتربون في أحضان أبوين كاذبين .

واذا كانت كل أسرة تصنع هذا الصنيع أصبحت الأسر ينابيع الأكاذيب ، والبيوت مسكان للجرائم والآثام ، فيفسد الأبناء بفساد الآباء ، ويقتردى المولود بالوالد ، ويسوء المصير .

يجب أن نحارب مبدأ الكذب الأثيم . يجب أن نجعل الصدق شعارنا في كل شئوننا . يجب أن يكون الصدق رائد الآباء والأمهات والأبناء جميعاً .

يقول الله تعالى (وهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة) فإن كان على المرأة أن تصدق أكاذيب زوجها، فلها أن يصدق زوجها أكاذيبها، وإذا انقلب البيت جحيماً برمي بشرر الكذب ويصلى الزوجان والأبناء جميعاً سعيره في كل حين

أم يبرون الدرجة التي للرجال على النساء هي أن يباح لهم الكذب دونهن ؟ ومتى كانت الرذيلة درجة يرفع الله اليها الرجال ؟ والكذب رأس الرذائل كلها ؛ إنما هذه الدرجة هي قوامة الرجل على المرأة بالحق والصدق والفضيلة والرحمة والمودة

الصدق إذا أصبح خلقاً للرجل خلق منه بطلاً صنيدياً

يا بطولة الصدق ! أنت بطلاً يوم تصدق ؛ وأنت تعتقد أن الصدق ربما جر عليك ويلات ، وأن الكذب ربما ينجيك من هلكات ، وتأتي مع ذلك إلا أن تستمسك بأهداب الصدق ؛ ولو جلب عليك ما جلب ؟ لا جرم أن هذه بطولة

لا جرم أن هذه تضحية في سبيل الحق والفضيلة ، وهي مرتبة الصديقين ؛ ولذلك يقول رسول الله ﷺ « وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً »

الصادق شجاع لأنه لا يخشى في الحق لومة لائم ، والكاذب جبان ، لأنه يخشى الناس فيتخذ الكذب حُجَّةً ؛ ولكنه جنه المائد بها معور ، فلا تغنى عنه شيئاً ، ولا ترد عنه ما يجز عليه الكذب من نكبات

الصدق رأس الفضائل كلها

ألم يأتكم نبأ ذلك الرجل الذي جاء إلى النبي ﷺ ليبيأه على الإسلام ، واعترف له بأنه يستسر برذائل ؛ لا يستطيع أن يتركها جميعاً ، وأنه يملك أن يترك واحدة منها ؛ فأبها شاء النبي أن يتركها الرجل تركها له . فقال له ﷺ عليك بترك

الكذب ، فانصرف الرجل وهو مغتبط مسرور يقول : ما أهون ما طلب إلى هذا النبي الكريم ، ولكنه لم يلبث أن ترك الرذائل كلها بفضل الصدق الذي أخذ على عاتقه أن يلازمه في كل شئونه وأطواره



ولى همسة في آذانكم معشر أنصار السنة :

يجب أن يكون الصدق شعارنا دائماً في جليل الأمر ودقيقه . يجب ألا نسبح
لألسنتنا أن يجرى الكذب على أسلافنا . يجب أن نصدق الله والناس ؛ يجب أن
نصدق ما غاهدنا الله عليه حتى نستمتع ببركة الصدق التي استمتع بها كعب بن
مالك الذي بدأنا به هذا الحديث ، حين تاب الله عليه بفضل الصدق ، وأنزل في
شأنه قوله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت
وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن
الله هو التواب الرحيم - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
وقفنا الله تعالى لأن نكون مع الصادقين بواسع رحمته وعظيم فضله آمين ما
أبو الوفاء محمد درويش

بَيَانُ مُتَشَابِهَاتِ الْقُلُوبِ

صدر هذا الكتاب الذي فتيح به مؤلفه الأستاذ الشيخ عبد العزيز بن راشد باباً
جديداً من أبواب البحث في هذا الموضوع الدقيق ؛ وقد أوضح وجهة نظره ودعمها
بالادلة . يطلب من المجلة ومن فروع الجماعة وثمناه ٢ صاع

بَابُ الْفِتَاوَى

لحضرة صاحب الفضل والفضيلة الامام العلامة ، محي آثار السلف وناصر السنة في هذا العصر ، شيخنا الشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار المصرية مد الله في حياته

﴿ الطلاق المعلق ﴾

س - قال « على الطلاق بالثلاثة لا أرجع الى خدمة الحكومة » وقد رجعت الى خدمة الحكومة . وهذا الطلاق هو الثانى . فهل يقع هذا الطلاق ؟

ج - الذى جرينا عليه فى الفتوى : أن صيغة « على الطلاق لا أفعل كذا » من قبيل الطلاق المعلق ، وأن الطلاق المعلق اذا قصد به الخالف مجرد الحمل على فعل شئ أو تركه لا يقع بفعل المحلوف عليه . وقد جرى على ذلك قانون المحاكم الشرعية رقم ٢٥ سنة ١٩٢٩ وان لم يكن مذهب الحنفية . وعلى هذا اذا كان الشخص المذكور فى السؤال قصد بهذه الصيغة مجرد حمل نفسه على ترك الرجوع الى خدمة الحكومة كما هو الظاهر - لا يقع بها طلاق اذا فعل المحلوف عليه .

﴿ طلاق الفضبان ﴾

س - حصل عندى زعل وكدر شديد بسبب أن لى ولد مريض ، وقد أغنى عليه . وفى حالة إغمائه تلفظت زوجتى بالألفاظ قبيحة فاغتظت منها غبطة شديدا حتى أنى كدت لا أمالك شعورى ، فقلت لها هذه الألفاظ « روحى طالق بالثلاثة روحى طالق بالثلاثة . روحى طالق بالثلاثة » ثلاث مرات فى دقيقة واحدة . فهل هذا اليمين واقع أم لا ؟ مع أنه هو المكمل للثلاثة . وهل يمكن - اذا كان واقعاً - مباشرتها على أى مذهب بدون محال أم لا ؟ مع العلم بأنها حامل

ج - اذا كان الغضب قد أثر في السائل تأثيراً أصبح معه لا يعنى ما يقول أو يغلب به عليه الخلل في أقواله وأفعاله لم يكن أهلاً لايقاع الطلاق حينئذ ، فلا يقع بالصيغ المذكورة طلاق . أما اذا كان الغضب لم يؤثر فيه هذا التأثير كان أهلاً لايقاع الطلاق حينئذ .

﴿ لا يجوز الاستئجار على قراءة القرآن لأنه عبادة ﴾

(س) وقفت الست ... وفقاً على جهات ، منه اربعة جنهات مصرف .
عنى قراءة قرآن عظيم الشأن فى المواسم والأعياد على تربة الواقعة ، وفى شراء خوص
وريجان وتفرقة على تربة الواقعة

(ج) الحمد لله والصلاة والسلام على من لا نبي بعده . ان مقتضى نصوص
الفقهاء الذين يعتمد على اقوالهم : ان يصرف مبلغ الأربعة جنهات المذكورة فى شراء
خبز يفرق على الفقراء والمساكين فى اى جهة كانوا ، او يصرف هذا المبلغ نفسه على
الفقراء والمساكين . ولا يصرف شىء فى قراءة القرآن على ما اخترناه فى فتاوى لنا
سابقة من انه لا يجوز الاستئجار على قراءة القرآن لأنه عبادة ولا يجوز الاستئجار عليها
وقال فى فتوى أخرى فى هذا الموضوع :

إن الوقف على قراءة القرآن بالصيغة المبينة فى شرط الواقف باطل ، بمعنى عدم
صحته جعل القرآن مصرفاً من مصارفه . وذلك على ما اخترناه فى فتاوى كثيرة سابقة
تبيناً لما حققه العلامة البركوى والعلامة ابن عابدين ، لأن ذلك من قبيل الاستئجار
على قراءة القرآن . والاستئجار عليها غير جائز شرعاً . وإن أفتى الشيخ المهدي
يجوز ذلك . فإنه لم يستند فى فتواه على ما ينبغى الاستناد اليه من نصوص الفقهاء
وأصول الشريعة الفراء .

خير الهدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد مدني الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا، ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل﴾، ولا هم ينصرون ﴿﴾

يحذر الله تعالى بنى اسرائيل ويخوفهم من هول ذلك اليوم، ويدعوهم إلى اتقائه واتخاذ كل ما يستطيعون من الوقايات التي تقيهم من مخاطره وتؤمنهم من مخاوفه. وقد حذر الله تعالى كل بنى آدم وخوفهم ذلك اليوم في كل كتبه، وعلى لسان جميع

رسوله ؛ وخصوصاً في القرآن الكريم . فانه أكثر من ذلك التحذير والتخويف في صور شتى ، وبأساليب مختلفة .

والإيمان بهذا اليوم وما فيه مما يجدر بالعاقل السكيس أن يعمل له ويتقيه . وينهاه له ويشغل به أعظم حيز من تفكيره - الإيمان به - هذا اليوم ليتزود له زاده ، ويعد له عدته - من أصول الإيمان الستة . التي جاءت في حديث سؤال جبريل للنبي ﷺ عن أمور الدين ليعلمها الأصحابه « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وأن تؤمن بالقدر خيره وشره » ولن يكون إيمان بالله على وجهه النافع الا إذا كان إيمان باليوم الآخر بخيف من أهواله ، ويدعو إلى اتقائه : ويبعث على الاستعداد والتهيؤ لما فيه من مشوبة وجزاء من مالك يوم الدين أحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين سبحانه .

أساس الإيمان باليوم الآخر : الإيمان بصفات الله إيمان يقين وإذعان ، لا إيمان جدال ومراء ولسان . فان من صفاته سبحانه : العدل والحكمة ، والفضل والرحمة . ويستحيل على العدل الألهي أن يجزي الناس وينيب العباد كلهم على سواء : فاسقهم ومطيعهم ، وبرهم وفاجرهم ومصلحهم ومفسد . هذا ينافي العدل أعظم المناقاة (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم ؟ ساء ما يحكمون) (أفجعل المسلمين كالمجرمين ؟ مالكم كيف تحكمون) (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا . ذلك ظن الذين كفروا . فويل للذين كفروا من النار . أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ؟ أم نجعل المتقين كالفجار ؟) ويستحيل على المعلم الحكيم أن يخلق الانسان لرباً ، ويتركه سدى كالسوائم التي لا مسئولية عليها ولا حساب ، وقد ميزه عنها وأكرمه وفضله عليها وعلى كثير ممن خلق تفضيلاً . (أيجب الانسان أن يترك سدى ؟) (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين . ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون) (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وان

الساعة لآتية فاصفح الصفح الجليل) (خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما
(يشركون)

و يستحيل على فضله ورحمته وجوده وإحسانه : أن يدع المتقين الأبرار بدون أن
يشيهم ويحزبهم بأحسن ما كانوا يعملون ، وبخير ما كانوا يجاهدون فيه ويهاجرون له
ويصبرون ويصابرون ويرابطون ويصدقون ما عاهدوه تبارك اسمه عليه ، وكانوا باعوا
أنفسهم وأموالهم له فقاتلوا عدوه في سبيله فقتلوا وقتلوا . وقد وعدهم وعداً حقاً . أن
يقبضهم الثمن ، ويوفيهم الجزاء الأوفى بأحسن الذي كانوا يعملون . ومن أوفى بعهده
من الله ؟

كان اليهود كغيرهم من الجاهلين والوثنيين من الأمم التي عاشروها وخالطوها
من المصريين واليونان وغيرهم يقيسون أمور الآخرة على أمور الدنيا ، ويشبهون حكم
الله سبحانه وقضائه في الآخرة وجزائها بحكم الملوك والرؤساء من خلقه في الدنيا ،
وأنه مادام يمكن الخلوص من حكم الملك وعقوبته في الدنيا بشفاعة نسيب له أو
حبيب أو نحو ذلك ، فكذلك يمكن الخلوص من عقاب الآخرة وعذابها بشفاعة
المقرب بين عند الله ، وتوسط أحبائه لديه في رفع العقوبة عن يستحقها بعمله في الدنيا
وسعيه بالفساد فيها ، وأن أبناء الرؤساء والملوك وأقرباءهم وأحبابهم في الدنيا غير
محاسبين بمقتضى القوانين والنظم التي يحاسب ويعامل بمقتضاها عامة الناس ،
فيسرحون ويمرحون في طاعة أهوائهم وشهواتهم كما يشاءون لا زاجر ولا رادع ، ثم
لا ينالهم القانون والنظام بشيء مما ينال غيرهم من الرعية بالعقوبة على مثل ما يأتون
من المنكر والشروع والفساد ، وما يمنعونهم ويحجبهم من طائلة القانون والنظام إلا صلتهم
الذميمة بالملك ، أو صداقتهم له وقربهم منه . بل إنه لتتوالى عليهم الصلات والمنح
وتعلو بهم الدرجات وتسمو بهم الترقيات بدون أى مقتض لها إلا قرب النسب أو
الصداقة أو المصاهرة . فزعم اليهود ومن سار على سنتهم - قديماً وحديثاً - أن شأن
الآخرة كذلك ، وأن الله سبحانه يعامل عباده على نحو ما يعامل الملوك الناس على

اختلاف الطبقات بالهوى والغرض، لا بالعدل والحكمة ولا بالحق والقسط المستقيم
ثم نادى بهم ضلالم وجاهليتهم حتى طبقوا هذا القياس في شئون الانسان في
الدين والدنيا وتدبير الله سبحانه لها في الاعمال والارزاق والآجال والصحة والمرض
وغيرها . فزعموا أن من خلق الله وعباده من له حق التحليل والتحرير والتشريع
لبقية الخلق بما ي عليه عليه هواه ويستحسنه رأيه . وله أن يستدرك في تشريع الله
ودينه ، ويزيد وينقص منه ما شاء . وأن من خلق الله وعباده من له الحق على الله
في أن يجيب له كل طلب ، ويسارع له الى كل غرض ؛ فان طلب من الله أن يرفع
بلاء في النفس أو الاموال سلطه على فرد أو جماعة أو قرية ، فعلى الله أن يسارع
إلى رفع ذلك البلاء ، وإلا فذلك العبد هو الذي يرفعه . شأنه في ذلك كله شأن
ولد الملك أو وزيره مع الملك سواء بسواء .

على هذه الفوضى الشنيعة يعتمد أهل الكتاب وأشباعهم ، وبهذا الاضطراب
والاختلال الممجى بدين بنو اسرائيل وأشباعهم ؛ وعلى هذا الأساس المنهار يبنى
أهل الكتاب ومن ملك سذنتهم حينانهم وأعمالهم وصلاتهم بالله ، فيقولون متبجحون
(نحن أبناء الله وأحباؤه) ويقولون (لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) ويقولون
(لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى) ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ،
وغرم في دينهم ما كانوا يفترون ، وهذا شر ما يدعو إلى الفساد ويحمل على
الفسوق والمعصيان ، ويفرى النفس الشيطانية بالامعان في شهواتها ، وقد أمنت
العقاب ونجت بأولئك الوسطاء والشفعاء ، وتلك الأمانى من العذاب . وهذا يهدم
كل نظام ، ويقضى على كل خلق ودين ، ويملا الدنيا بالشرور والخبائث ، ويجعل
الانسان إلى شيطان مريد . فلذلك رد الله تعالى عليهم وعلى أشباعهم واخوانهم تلك
الدعوى الباطلة أشد الرد . فقال (تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين
إلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)

وقضى على أمانهم الكاذبة ، وكشف لهم عن تلك الخدع الشيطانية التي غرهم بها وأغواهم هو وحزبه ، وأن الطائفة عند الله لا قيمة لها . كما أن الانساب متقطعة ، وأن الله منزّه عن الاهواء والأغراض فلا يحابى أحداً ، لأن الكل عنده سواء عبيد أكرمهم عنده انتقام وأقربهم إليه أصلحهم عملاً . وأنه سيضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ، وإن كان مثقال حبة من خردل أتى بها . وكفى به شهيداً وحسيباً . (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء . لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون) وذلك صيانة للإنسانية من الفوضى والاضطراب والاختلال المؤدى إلى أعظم الشرور . وأروع الآثام والجرائم . وخوف الله أشد التخويف من يوم الدين الذى سيقوم الناس فيه لرب العالمين ﴿ لا يجزى نفس عن نفس شيئاً ﴾ ولا تأخذ نفس جزاء نفس أخرى (ولا ترزوا زرة وزر أخرى . وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى) ﴿ ولا يقبل منها شفاعة ﴾ ولا يقبل الله الحكم العدل الشديد العقاب السريع الحساب الذى ليس بظلام للعبيد — من أى نفس ظلمت نفسها واستحقت غضب ربها وعقوبته على ظلمها وبغيها وعدوانها شفاعة أحد ممن زعموا فيهم شركاء ، وادعوا لهم الشراكة مع الله فى فصل القضاء ، وزعموا أنهم يدخلون من يشاءون الجنة ، ويخرجون من النار من يشاءون . كذبوا فى كل ذلك (فلا تنفعهم شفاعة الشافعين) .

﴿ ولا يؤخذ منها عدل ﴾ يعنى فدية . أى لا يأخذ الله الولد بدل والده ، ولا الوالد مكان ابنه ، ولا العبد مكان سيده ، ولا السيد مكان عبده (واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ، ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون) (إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ماله الأرض ذهباً ولو افتدى به)

و « العدل » بفتح العين وكسرهما : المقابل والمساوى . قال تعالى

في جزاء الصيد يقتل في الحرم (هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً) وقال (وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها)

﴿ ولا هم ينصرون ﴾ أى لا يجدون من آبائهم أو أبناءهم، أو مواليتهم أو شيوخهم أو أوليائهم ؛ لا يجدون لهم من هؤلاء مجتهدين ولا من واحد منهم على انفراد وإياً يتولاهم بحفظه وزعائمه ويدفع عنهم عذاب المنتقم الجبار ، ولا ينصرهم من الله ويحميهم من سطوته ، ويغلبه على عظيم قهره وشديده بأسه (إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع) (وقفوهم إنهم مسئولون . ما لكم لا تنصرون . بل هم اليوم مستسلمون)

الشفاعة

مصدر من قول الرجل : شفع لى فلان إلى فلان شفاعة ؛ وهو طلبه وضعه اليه في قضاء حاجته . وأصل الشفع : ضم شىء إلى مثله ، ويقال للمشفوع : شفع . قال تعالى (والشفع والوتر) وتقول : كات وترأ فشفعتي ؛ ومنه الشفعة ، لأنك تضم ملك شريكك الى ملكك . والشفيع صاحب الشفعة ، وصاحب الشفاعة . والشفاعة الانضمام الى آخر نامراً له وسائل عنه . وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى مرتبة إلى من هو أدنى .

وقد ورد في القرآن الكريم ذكر الشفاعة في مواضع عدة وبمعان مختلفة .

١ - قال في البقرة في مثل الآية التي هنا (ولا تنفعها شفاعة)

٢ - وقال د د (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم

لا بيع فيه ولا خلة - يعنى لاصداقة - ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون)

٣ - وفي البقرة (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه)

٤ - وفي النساء (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة

سيئة يكن له كفل منها)

- ٥ - وفي الأنعام (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون)
- ٦ - وفي الأنعام أيضاً (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وبركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون)
- ٧ - وفي الأعراف (قد جاءت رسل ربنا بالحق . فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل . قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون)
- ٨ - وفي يونس (ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه)
- ٩ - وفي يونس أيضاً (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويعتولون هؤلاء شفعائنا عند الله)
- ١٠ - وفي مريم (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً)
- ١١ - وفي طه (وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً . يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً)
- وفي الأنبياء (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون)
- ١٣ - وفي الشعراء (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم)
- ١٤ - وفي الروم (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كفارين)
- ١٥ - وفي السجدة (ثم استوى على العرش مالئكم من دونه من ولي ولا شفيع)
- ١٦ - وفي سبأ (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له)
- ١٧ - وفي يس (اتخذ من دونه آلهة لا تغني عنى شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون)
- ١٨ - وفي الزمر (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟ قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض)
- ٢٠ - وفي غافر (مالا يظالمين من حميم ولا شفيع يطاع)
- ٢١ - وفي الزخرف (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق)

٢٢ - وفي النجم (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى)

٢٣ - وفي المدر (فما تنفعهم شفاعة الشافعين)

فبالأمل في هذه الآيات يتبين أن الله قد أثبت شفاعتين ونبي شفاعتهن . فأثبت شفاعة الانسان لأخيه في الدنيا عند حاكم أو أمير في إيصال حق أو دفع ضرر لا ظلم فيه على أحد ، أو فيه ظلم وضرر

ويدل لهذا المعنى ما روى البخارى ومسلم عن أبى موسى الأشعرى أن النبي ﷺ قال « اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان رسوله ما يشاء » فله نصيب من أجر ذلك الخير الذى وصل الى صاحبه أو الضرر الذى دفع عنه . وكذلك يكون عليه جزء ونصيب من الوزر إذا كانت الشفاعة فى منع حق أو إيصال ضرر .

وأثبت كذلك شفاعة فى الآخرة للملائكة كما فى آية الأنبياء ، وخيار عبادهم من الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين كما فى بقية الآيات . لكن شرطها بآذنه ، وأن يكون المشفوع له ممن رضى الله عنهم ، كما فى آية الكرسي فى البقرة وآية يونس وآية صريم وطه والأنبياء . فشرط فى الشفيع أن يكون مرضياً عنه عند الله ، وأن يستأذن ، وأن يؤذن له . وفى المشفوع له أن يكون من الموحدين الذين اختصهم الله تعالى برضاه . وهذه الشفاعة إما أن تكون عامة للناس كلهم ، وهى خاصة بنبيينا محمد خاتم الأنبياء وسيد المرسلين ﷺ وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ، وإما أن تكون ل بعض المؤمنين على اختلاف درجاتهم فى العمل ، فتكون لنبيينا ﷺ ولغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين والملائكة . وقد جاء فى هذه الشفاعة فى الآخرة أحاديث كثيرة خصوصاً الشفاعة العظمى التى هى المقام المحمود لنبيينا محمد ﷺ . فانها متواترة يكاد ينعقد الاجماع عليها ممن يعتمد به من السلف والخلف . وقد ساق البخارى ومسلم وغيرهما فى ذلك أحاديث كثيرة نكتفى بدوق حديث أبى هريرة وحديث أنس عند البخارى ومسلم ، ونسوقهما من لفظ مسلم .

فأما حديث أبي هريرة فقال : « أنى رسول الله ﷺ يوما بلحم . فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه — فتبس منها نهسة . فقال : أنا سيد الناس يوم القيامة . وهل تدرون بم ذاك ؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيسمعون الداعي وينفذهم البصر ؛ وتدنو الشمس ، فيبلغ الناس من الغم والكرب مالا يطيقون ومالا يحتملون . فيقول بعض الناس لبعض ألا ترون إلى ما أنتم فيه ؟ ألا ترون إلى ما قد بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض : ائثوا آدم . فيأتون آدم ، فيقولون : يا آدم ، أنت أبو الشر ؛ خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك . اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول آدم : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، إنه أتى عن الشجرة فعصيته . نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري . اذهبوا إلى نوح فيأته زحاً وقولوا : يا نوح ، أنت أول الرسل إلى الأرض ، وصالحك الله عبداً شكوراً . شفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإن قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي . نفسي نفسي . اذهبوا إلى إبراهيم فيأته . اذهبوا إلى إبراهيم فيأته : أنت نبي الله وخليفته من أهل الأرض ، اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم إبراهيم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وذكر كذباته ^(١) . نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى

(١) يشير إلى ما روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات . ثم سئل من ذات الله عز وجل : قوله : أنى سقيم . وقوله : بل نملأ كبيرهم هداً . وقال : بينما هو ذات يوم رسالة إذ أتى على جبار من الجبابرة فتقبل له : أن هذا رجل معه امرأة من أحسن الناس . فأرسل إليه ،

موسى ، فيأتون موسى فيقولون : يا موسى ، أنت رسول الله ، فضلك الله برسالتك وبتكليمه على الناس . اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم موسى : ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله . وإنى قد قتلت نفساً لم أوثر بقتلها . نفسى نفسى . اذهبوا إلى عيسى ، فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله وكلت الناس فى المهد . وكلمة منه ألقاها إلى مريم وروح منه ، فاشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم عيسى : ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر له ذنباً . نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى محمد ﷺ فيأتونى فيقولون : يا محمد أنت رسول الله ، وخاتم الأنبياء .

فسأله عنها فقال : من هذه ؟ قال : أختى . فأتى سارة فقال : يا سارة ليس على وجه الأرض مؤمن غيرى وغيرك ، قال الحافظ ابن حجر فى الفتح (ج ٦ ص ٢٤٦) أما إطلاقه الكذب على الأمور الثلاثة . فلا يكونه قال قولاً يعتقد السامع كذباً لكنه إذا حقق لم يكن كذباً . لأنه من باب الماريض المحتملة للأمرين فليس بكذب محض . فقوله « إني سقيم » بمحتمل أن يكون أراد إني سأسقم ، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل كثيراً أوسقيم بما قدر على من الموت ، أو سقيم الحجة (قال أبو طاهر) أوسقيم النفس لاعتلالها وكثرة همومها وأحزانها لكفركم وإصراركم على أوثانكم . قال الحافظ : وقوله « بل فعله كبيرهم هذا » قال القرطبي : قاله تلميذاً للاستدلال على أن الأصنام ليست بآلهة وقطعاً لقومه فى قولهم : انها تضر وتنفع . وهذا الاستدلال يتجاوز فيه فى الشرط المتصل . ولهذا أردف قوله « بل فعله كبيرهم هذا » بقوله « فاسألهم ان كانوا ينطقون » قال ابن قتيبة : معناه ان كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا . وقوله « هذه أختى » مراده أنها أخته فى الاسلام . لأنه لم يكن فى الأرض التى فيها ذلك الجبار خيراً مؤمنين بالله .

وغفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر . اشفع لنا الى ربك . ألا ترى الى ما نحن فيه ؟ ألا ترى الى ما قد بلغنا ؟ فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربي . ثم يفتح الله على ويلهمنى من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأجد قبلى . ثم قال : يا محمد ، أرفع رأسك ، سل تعطه ، اشفع تشفع . فأرفع رأسى . فأقول . يارب أمى ، فيقول : يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة . وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب . والذي نفس محمد بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى .

وأما حديث أنس بن مالك رضى الله عنه فقال مسلم : عن معبد بن هلال الجهنى قال « انطلقنا الى أنس بن مالك وتشفعنا بثابت فأنهينا اليه وهو يصلى الضحى ، فاستأذن لنا ثابت ، فدخلنا عليه ، وأجلسنا بيمينه على سريره ، فقال له . يا أبا حمزة ، إن اخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تمدحهم حديث الشفاعة قال : حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم الى بعض ، فيأتون آدم فيقولون له : اشفع لذريتك ؛ فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بابراهيم فإنه خليل الله ؛ فيأتون ابراهيم فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بموسى فإنه كليم الله ، فيأتون موسى فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بعيسى فإنه روح الله وكلمته ؛ فيأتون عيسى فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ فأقول : أنا لها ، فأنطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لى ؛ فأقوم بين يديه فأحمده بمحامد لا أقدر عليه الآن بلهمني به الله ، ثم أخرج له ساجداً ؛ فيقال : يا محمد أرفع رأسك ، وقل يسمع لك وسل تعطه ، واشفع تشفع ؛ فأقول : رب أمى أمى ؛ فيقال : انطلق فمن كان فى قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من ايمان فأخرجه منها ؛ فأنطلق فأفضل ، ثم أرجع الى ربي فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً ، فيقال لى : يا محمد أرفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع ؛ فأقول : أمى أمى ؛ فيقال لى : انطلق فمن كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجه منها ؛ فأنطلق فأفعل ثم أعود الى

ربي فأحمده بتلك الحماد ، ثم أخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع
 الله وسل تعطه واشفع تشفع ؛ فأقول : يارب أمي ؛ فيقال : انطلق فمن كان في قلبه
 أدنى أدنى من متقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار فأطلق فأفعل ،
 وررى البخارى ومسلم عن أنى هريرة « من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟
 قال : من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه »

وفي هذه الأحاديث وغيرها أن الرسول ﷺ لا بد أن يستأذن أولاً وأن الله
 سبحانه يلهمه ويعلمه محامد وثناء على الله في هذا الوقت لا يعلمه أحداً قبله ؛ ولا
 يخفيه هو إلا في ذلك الوقت ؛ لا أن الرسول ﷺ يتقدم بطلب الشفاعة بمجرد
 طلب الخلق إليه ذلك . وفي الأولين أن هذه الشفاعة الكبرى هي لأهل
 المحشر عامة غير المؤمنين من أمته خاصة . قال في لأهل المحشر عامة يشترك فيها
 المؤمن والكافر والبر والفاجر من يوم آدم إلى آخر الحياة الدنيا ؛ فينتقلون بها إلى
 مواقف الحساب ، ويدخل المؤمنون الجنة على درجاتهم .

وهذه للشفاعة في الواقع والحقيقة التي تدل عليها النصوص القرآنية والحديثية
 المتواترة الصريحة لا تنذر شيئاً من حكم الله وقضائه الذي قضاء على أهل المحشر أن
 يخفوه في ذلك الكرب العظيم ، ولا في قضائه الذي حكم به في أهل الجنة وأهل النار
 لكن الله يقول (ما يبذل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد) ويقول (لامعقب لحكمه)
 فلا ينقض ولا استئناف ولا استدراك لهذه الأحكام التي سبق بها القضاء قبل أن
 يخلق السموات والأرض . والشفاعة إنما هي تشريف وتكريم للشفيع ورفع لمقامه
 وإعلان على رءوس الأشهاد بأن هذا أفضل خلق الله وأكرمهم عند الله وأعلام
 حجة ، ليعلم ذلك من سبق وجوده على وجود محمد ﷺ ولم يكن قد علم عنه ولا عن
 خصائصه ومزاياه وفضائله التي خصه الله بها علماً وعملاً وإيماناً وتقوى وديناً شيئاً .
 أما أن الشفاعة تنذر شيئاً من أحكام ذلك اليوم الآخر ؛ فينصرف الناس مثلاً من

المحشر قبل انقضاء المدة التي سبق حكم الجبار العليم بها ، أو أن أحداً يرتفع الى الجنة درجة لم يكن سبق الحكم باستحقاقه لها ، فكل ذلك محال تدل النصوص القرآنية على استحالة ، وإن زعمه بعض الناس ممن لم يهتم بتدبر النصوص والجمع بينها ، والله أعلم .

أما الشفاعتان المنفيتان في القرآن الكريم فهما (أولا) ما ادعاه — ويدعيه الآن — المشركون لأوليائهم من الشفاعة عند الله في قضاء الحاجات وشفاء المرضى ونحو ذلك . ويدعونهم في الشدائد والكروب ويستغيثون بهم لأجل ذلك (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) (وما نعبدكم الا ليقربنا الى الله زلفى) ويدل عليها الآيات من سورة بونس وسورة سبأ ويس والزمر وأمثالها . وبعض الحيوانات الانسانية والبهائم الآدمية يستدلون على هذه الشفاعة الكاذبة الخاطئة الكافرة الفاجرة بقوله تعالى (لهم ما يشاءون عند ربهم) وأولئك وإن كان اخطاب معهم ساقطاً إلا لتبنا تنزل ونقول لهم : لو عقلتم وقرأتم الآيات من أولها الى آخرها لعلمتم — انكم تعلمون — أن ذلك في نواب الآخرة لمن جاء بالصدق وصدق به من المتقين الذين يجمعهم ربهم في الجنة بما يشاءون مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ويجزيهم أجزم بأحسن الذي كانوا يعملون) وأن هذه الآيات في هدم عتبة المشركين في أولئك الشفعاء الذين لا يملكون شيئاً ولا يعقلون

(وثانيا) الشفاعة التي يدعيها المشركون لأوليائهم يوم القيامة لمجرد نوم أنهم صالحون ، ونحو ذلك أنهم مقربون ، وأنهم ملكوا هذه الشفاعة بما دفعوا من ثمن في نظر أولئك الوثنيين . وكانت هذه ولا تزال عقيدة اليهود والنصارى ، في الأجداد والرهيل والسكان والقسيسين . وهي عقيدة عوام أهل الطرق المتصوفين الذين تسمع منهم وتقرأ في كتبهم : أن أشياخهم ضمنوا لمريديهم واتباعهم أن يدخلهم الجنة ويغلقوا دونهم النار مهما كان منهم من عمل . وإن مجرد الانتساب إلى الطريقة النقشبندية كفى بالفرز بسادة الدنيا والآخرة . وكل طائفة تدعى لشيخها تلك الطائفة الفاحرة

الخاسرة ، ومن ثم انخنوم وقبورهم آلهة شرعوا لها عبادات وقرابات وحفلات ضاهوا
 بها الجاهلية الاولى ، وأربوا عليها ما تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض
 الأرض وتخر الجبال هدا . وكذبوا أشنع الكذب . فلن تغني عنهم شفاعتهم شيئا ،
 ولن تنفعهم شفاعاة الشافعين . وما لم من حميم ولا شفيع يطاع ، وصدق الله ومن
 أصدق من الله قبلا ؟ (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم
 وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل
 عنكم ما كنتم تزعمون) وصدق رسول الله ﷺ « يا فاطمة بنت محمد اعملي . فلن
 أغني عنك من الله شيئا » وما قتل الاسلام في نفوس أهله . حتى أصبحت صدورهم
 تجرأ فيها قلوب كالخيف من الوثنية والخرافات ، والجبن والبخل وأنواع الخبائث الخلقية
 الا من تلك الشفاعات الكاذبة . فاحذرنا أيها المؤمن الناصح لنفسه ، وحاربها بكل
 ما أوتيت من قوة ان أردت الخير لنفسك ولاخوانك ولأمتك والاسلام . ولا يفرك
 من وجوها الفجرة بما يشنعون ويموهون في أن منكرها منكر للشفاعة الحقة الثابتة في
 الآخرة لرسول الله ﷺ ولاخوانه من الأنبياء والأصالحين . فانهم يلبسون الحق بالباطل
 ويكتسبون الحق وهم يعلمون ، وكن على بصيرة ونور من العلم الحق تميز به الحق من
 الباطل والهدى من الضلال واشعل في قلبك دائما نور القرآن والحديث وأحرص أن
 تكون مع الصادق الذي قال الله تعالى له (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة
 أنا ومن اتبعني) واحذر أن يفتنوك عما أنزل الله اليك على نبيك الصادق ﷺ .
 عافني الله وإياك من فتنهم وأباطيلهم وهداني الله وإياك سبيل رسوله ﷺ ووفقنا
 الله وإياك للدعوة اليه على بصيرة وهدى مبين فالهدى هدى الله . ولا حول ولا قوة
 إلا بالله . وما توفيقي إلا بالله .

محمد من الفقه

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

باب السواك

١٨ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ «السواك مطهرة للفم مرضاة للرب» رواه احمد والبخارى تعليقا ، مجزوما به ، والنسائي وابن حبان . وأخرجه ابن خزيمة بطريق أخرى في صحيحة . ورواه احمد من حديث أبى بكر الصديق وابن عمر رضى الله عنهم . ورواه ابن حبان من حديث أبى هريرة

١٩ - وعن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها «أن النبي ﷺ كان إذا دخل بيته يبدأ بالسواك» رواه مسلم

٢٠ - وقيل الامام احمد في المسند : قرأت على عبد الرحمن - يعنى ابن مهدى مالك^(١) عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال «لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء» رواه كلهم أئمة ثقات ورواه احمد عن روح عن مالك مرفوعا أيضا . ومن رواية روح رواه ابن خزيمة في صحيحة .

٢١ - وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ «لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة» متفق عليه

٢٢ - وعن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال «وكان رسول الله ﷺ إذا

(١) فى المسند (ج ٢ ص ٤٦٠) «قرأت على عبد الرحمن : مالك» يعنى

حدثنى مالك ابن أنس

قام من الليل يشوص فاه بالسواك « متفق عليه . و « يشوص » بمعنى يذلك . وقيل
يفسل . وقيل : ينقى .

- ٢٣ — وللنسائي عن حذيفة قال « وكنا نؤمر بالسواك إذا قمنا من الليل »
— ٢٤ — وعن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : « أتيت النبي ﷺ
فوجدته يستن بسواك بيده يقول : أع أَع . والسواك فيه ، كأنه : تهوَّع » لفظ البخارى
ولفظ مسلم « دخلت على النبي ﷺ وطرف السواك على لسانه » حسب
— ٢٥ — وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « خلوف فم الصائم أطيب عند الله
من ريح المسك » رواه مسلم .

قال أبوطاهر - عفا الله عنه - السواك - بكسر السين - يطلق على الفعل ، وهو
الاستياك وعلى الآلة التى يستاك بهاك . ويقال للآلة أيضاً : مسواك . وفعله [ساك]
بمعنى ذلك . ويقال انه مشتق من التساوك . يعنى التمايل ، فى حديث ام معبد « جاء
زوجها يسوق أعزاً عجافاً تساوك » أى تضطرب اعناقها هزاً لا . وحديث (١٨)
قال النووى فى المجموع : حديث صحيح رواه ابن خزيمة امام الأئمة فى صحيحه والنسائي
والبيهقى فى سننهما وآخرون بأسانيد صحيحة . وذكره البخارى فى صحيحه فى باب سواك
الرطب واليابس للصائم من كتاب الصيام فقال « وقالت عائشة عن النبي ﷺ »
وهذه صيغة الجزم . وتعليقات البخارى اذا كانت بصيغة الجزم فهى صحيحة ، كما
ذكره النووى وغيره فى مصطلح الحديث .

و « المطهرة » بفتح الميم وكسرها : الاناء يتطهر به . شبه السواك بها لأنه ينظف
اللحم : والطهارة النظافة . ومعنى (مرضاة للرب) أى موجب لفاعله رضا الله تعالى
وحديث (١٩) رواه مالك فى الموطأ وابوداود والنسائي وابن ماجه والامام احمد
وابن حبان فى صحيحه . وروى الامام احمد وابوداود عن عائشة رضى الله عنها « ان
النبي ﷺ كان لا يرقد ليلاً ولا نهراً فيستيقظ إلا تسوك » وفى سنده على بن زيد
عن زوجة ابيه ام محمد عن عائشة . قال المنذرى : وعلى بن زيد لا يحتاج به ، وزوجة

ايها مجهولة ، وقد انفرد بالرواية عنها . ولاسكن له شواهد كثيرة منها في الصحيحين .
يعتقد بها .

وحديث (٢٠) ذكره البخارى تعليقا بصيغة الجزم في باب سواك الرطب واليابس للصائم بلفظ « لا امرنهم بالسواك عند كل وضوء » قال الحافظ في الفتح (ج ٤ ص ١١٣) وصله النسائي من طريق بشر بن عمر عن مالك عن ابن شهاب عن حميد عن ابي هريرة . وقد اخرج النسائي من طريق عبد الرحمن السراج عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة بلفظ « افرضت عليهم السواك مع كل وضوء » قال النووى في المجموع : رواه ابن خزيمة والحاكم وصححا : واسانيده جيدة .

وحديث (٢٤) رواه ابو داود بلفظ « وهو يقول : إه إه » بهمزة مكسورة و « أع » بهمزة مضمومة وعين مهيالة ساكنة وهى أشهر ؛ وهى حكاية صوته حين جعل السواك على طرف لسانه من الداخل . والتهوع : التقيؤ ، أى له صوت كصوت المتقيء ، على سبيل المبالغة . وقوله « يستن » أى يمره عليه ، يذهب به وينجى . يقال : سنتت السكين أى حددته على المسن أى الحجر الذى يسن عليه .

قال أبو طاهر خضر الله له : والأحاديث فى السواك غير هذه كثيرة أفردتها كثير من السلف بالتأليف فى فضائله ومزاياه . وقد ذكر الحافظ ابن حجر فى التلخيص الحبير منها طرفا صالحا . فمن ذلك فيما يستاك به وما لا يستاك به . قال ابن الصلاح : وجدت بخط ابن مسعود الدمشقى الحافظ عن ابي الحسن الدارقطنى - فذكر حديثا ؛ يعنى من المؤلفات والاختلاف - باسناده الى ابي خيرة الصباحى « انه كان فى وفد عبد القيس الذين أتوا رسول الله ﷺ ، فأمرنا بأراك وقال : استاكوا بهذا » وقال ابن ماكولا - يعنى فى الإكمال : ليس بروى لأبى خيرة هذا غيره ، ولا روى من قبيلته صباح عن النبى ﷺ غيره .

قال ابن الصلاح : وهذا الحديث مستند قول صاحب الايضاح والحاوى والنبيه حيث استحبوه . ولم اجد فى كتب الحديث فيه سوى هذا الحديث ؛ قال الحافظ بن

حجر : قد استدل به صاحب الحاوى من حديث ابى خيرة بلفظ آخر وهو « كان النبي ﷺ يستاك بالآراك » فان تعذر عليه استاك بمراجين النخل ، فان تعذر استاك بما وجد ، وهذا بهذا السياق لم اره . وقد ذكره البخارى فى تاريخه والطبرانى فى الكبير وأبو احمد الحاكم فى الكنى وابونعيم فى المعرفة وغيرهم . فى لفظ عنه « كنا اربعين رجلا قنزودنا الآراك نستاك به . فقلنا يا رسول الله عندنا الجريد ونحن نجترى به ولكن تقبل كرامتك وعطيتك ، ثم دعاهم » وفى لفظ « ثم امر لنا بأراك فقال استاكوا بهذا » ووقع فى حديث لابن مسعود فى مسند ابى يعلى قال : كنت أجتى لرسول الله ﷺ سواكا من آراك . وأخرجه ابن حبان والطبرانى وصححه الضياء فى أحكامه . ورواه احمد موقوفا على ابن مسعود انه كان يجتنى سواكا من آراك . ولم يقل فيه انه كان يجتنيه لرسول الله . اه كلام الحافظ

وحديث عائشة فى قصة سواك عبدالرحمن بن ابى بكر - يعنى لما دخل على النبي فى مرض موته ، وعائشة مسندته الى صدرها ، ومع عبدالرحمن سواك رطب يستن به ، فأبده رسول الله ﷺ بصره . قالت عائشة : فأخذت السواك فقضته ونفضته رطيبته ثم دفعته الى النبي ﷺ فما رأيت رسول الله استن استننا أحسن منه ، فما عدا ان فرغ رسول الله ﷺ فرفع يده أو اصبعه ثم قال : إلى الرفيق الأعلى - ثلاثا - ثم قضى » قال الحافظ فى الفتح (ج ٧ ص ٩٨) فى رواية ابن أبى مليكة عن عائشة « عبدالرحمن وفى يده جريدة رطبة » اه فى هذا الحديث ان السواك يكون من الجريد الأخضر

قال النووى فى شرح مسلم : السواك فى اصطلاح العلماء : استعمال عود أو نحوه فى الأسنان لتذهب الصفرة وغيرها عنها . ثم ان السواك مستحب فى جميع الأوقات ؛ ولكن فى خمسة اوقات اشد استحبابا : أحدها عند الصلاة سواء كان متطهرا بماء أو بتراب أو غير متطهر كمن لم يجد ماء ولا ترابا . الثانى : عند الوضوء . الثالث عند قراءة القرآن . الرابع عند الاستيقاظ من النوم . الخامس عند تغير الفم . وتغديره يكون

بأشياء منها : ترك الأكل والشرب . ومنها أكل ماله رائحة كريهة . ومنها طول
السكوت . ومنها : كثرة الكلام . اهـ

وفي مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي عن قثم بن تمام أو تمام بن قثم عن أبيه قال
« أتينا النبي ﷺ فقال : ما لكم تاتون قلعاً . ألا تسوكون ؟ لولا أن أشق على
أمي لفرضت عليهم السواك كما فرضت عليهم الوضوء » رواه أحمد . قلعاً بضم فسكون
وعن تمام بن العباس قال : قال رسول الله ﷺ « ما لكم تدخلون على قلعاً ؟ استاكوا
فلولا أن أشق على أمي لأمرتهم بالسواك عند كل طهور » رواه أحمد والطبراني في
الكبير واللفظ له . وعن العباس قال « كانوا يدخلون على النبي ﷺ ولا يستاكون
فقال : تدخلون على قلعاً ولا تستاكون ؟ لولا أن أشق على أمي لفرضت عليهم السواك
كما فرضت عليهم الوضوء » رواه أبو يعلى والبيهقي والطبراني في الكبير . وفي ثلاثتها
أبو علي الصيقل مجهول اهـ . قال الحافظ ابن حجر في تعجيل المنفعة : أبو علي الرداد
الصيقل . روى عن جعفر بن تمام عن أبيه عن جده في السواك وعنه الثوري وأبو حنيفة
وسماه الحسن . قال أبو علي بن السكن : مجهول . اهـ .

فالغرض المقصود من السواك : إنما هو تطهير الفم ، وتنظيفه من الفضلات التي
تتراكم على الأسنان من بقايا الطعام أو من الأبخرة المتصاعدة من المعدة ، أو من
الافرازات التي تفرزها المسام والغدد . وأن ذلك يكون بالاراك وبالجر يد الأخضر
وبالزيتون وبالدوب الخشن وبالفرشة وبكل ما يمتظف ويزيل تلك القذارات بدون
ضرر على الأسنان أو اللثة ، إلا أنه بالاراك أنفع وأكثر فائدة ، كما قرر ذلك الأطباء
قديمًا وحديثًا . وقد ثبت طبيًا أن بقاء هذه القذارات تفسد الأسنان ، فينشأ عنها
الحفر - بفتح فسكون - وهو تأكل الأسنان من الظاهر ، وينشأ عنها التسويس .
وهو تأكلها من الداخل . وينشأ عنها تسوس في الافرازات اللعابية التي تعين المعدة على
هضم الطعام ، فتفسدها ، وتفسد المعدة . وينشأ عنها فساد في الجهازات الداخلية

لتكثير الدم وغيره من المواد السكرية والملحية ، وتورث كثيراً من الأمراض والعامل
التي كثيراً ما تكون سبباً في الهلاك والتلف . فضلاً عن أثر هذه الفضلات في تعفن
الغم وقبح رائحته حتى لينأذى به كل من يكون بجواره . ولذلك اشتدت عناية الطب
الحديث بالأسنان ، وأصبح الطبيب قبل أن يفحص المرض الباطني يفحص الأسنان
و كثيراً جداً ما يكون العلاج هو خلع الأسنان وتطهير الغم منها بعد أن فسدت
وأفسدت اللثة ونشأ عنها ذلك المرض في المعدة أو في العروق والأعصاب

لذلك نرى الرسول ﷺ يعتنى بالغم والأسنان هذه العناية البالغة التي لم يعطها
لعضو آخر غير الغم ، حتى لناخذ من مجموع الأحاديث التي رويت عنه ﷺ في ذلك
أنه لا يكاد يفارق السواك في الليل والنهار . وروى أبو داود والترمذي وقال : حسن
صحيح ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال « رأيت زيد بن خالد الجهني صاحب
رسول الله ﷺ يجلس في المسجد وإن السواك من أذنه موضع القلم من أذن الكاتب
فكلما قام إلى الصلاة استاك » وكذلك روى عن غيره من الصحابة . ويدل على
أن هذا كان شأنهم في الفطر والصيام بدون فرق بينهما . والذين ادعوا كراهية
السواك بعد الزوال في الصيام ليس لهم حجة قائمة على ما ادعوا من الكراهية . وما
فهموه من حديث « وخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » رواه البخاري
ومسلم ؛ ليس القصد منه نفس هذا الخلوف الذي هو تغير الغم بالرائحة السكرية .
والأحاديث السابقة وغيرها تدل على عموم السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء
وكما دخل وخرج واستيقظ من النوم في ليل أو نهار في صوم أو فطر . وقد يوب
البخاري للسواك الرطب للصائم ثم قال « ويذكر عن عاصم بن ربيعة قال : رأيت
النبي ﷺ يستاك وهو صائم مالا أحصى أو أعد » ثم ساق حديث أبي هريرة (٢١)
وقال : ولم يخص الصائم من غيره ، ثم ذكر حديث عائشة (١٨) ثم قال : وقال عطاء
وقتادة يبتلع ريقه . وقد ذكر في باب الاغتسال للصائم : ويذكر عن النبي ﷺ

أنه استنك وهو صائم . وقال ابن عمر : يستنك أول النهار وآخره ، وقال عطاء : إن ازدرد ريقه لا أقول بمطر . وقال ابن سيرين : لا بأس بالسواك الرطب ، قيل : له منم ، قل : والماء له طعم وأنت تغمض به . اهـ . وحديث عامر بن ربيعة قال الحافظ في الفتح (ج ٤ ص ١١٢) وصلة أحمد وأبو داود والترمذي وابن خزيمة في صحيحه . قال الحافظ : وأشار بهذه الترجمة إلى الرد على من كره للصائم الاستنك بالسواك الرطب . اهـ

قال أبو طاهر : ولما كان المقصود بالسواك هو تطيب الفم ، وإزالة الأوساخ ، وإمالة أذى الفضلات التي ينشأ عنها ما تستقدر الإشارة إلى بعضه ، فهو بالطب أشبه منه بالعبادات . فلا بد طبيياً وصحياً أن تكون آلة الاستنك نظيفة طيبة سواء كانت من أراك أو فرشة أو نحوها . وفي الأحاديث عن عائشة وغسلها للسواك قبل تقديمه للنبي ﷺ ما يدل على هذا بين الدلالة . فإهمال السواك أو الفرشة وتركها حتى تتراكم عليها القذارة والوساخة منافي للغرض من السواك وللسنة . فيحسن جداً أن لا يوضع السواك أو الفرشة في الفم إلا إذا غسل جيداً بالماء ، أو كان محفوظاً بعد غسله فيما يقية من الغبار والوساخات الأخرى . ومن عرف هدى النبي ﷺ وفقهه علم هذا يقيناً واتضح له .

وقد شرط الفقهاء في طوله وصمكه وكيفية إمساكه والاستنك به شروطاً لا قيمة لها إلا أنها سواد في بياض ولغو من الكلام . والاستعمال الطبي للسواك أن يراعى فيه مصلحة الأسنان واللثة ، ولا ينافي الاستعمال الشرعي .

ونسأل الله أن يفتننا في الدين ، ويلهمنا الرشد والصواب ، ويزقنا العافية في ديننا ودنيانا وآخرتنا ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

أبو طاهر

محمد حامد الفقي

انتخاب ملكة الجمال

في نادي مصر الجديدة -

تحت هذا العنوان روت إحدى الصحف اليومية منذ أيام الخبر الآتي :
أحيا نادي مصر الجديدة مساء أمس حفلته السنوية الراقصة في فندق هليوبوليس بالاس ، ولبي دعوته عدد كبير من الرجال والسيدات ، وكان برنامج الحفلة منوعا من رقص أوربي وشرقي ورومي ، وعرضت ألعاب بهلوانية .. وعند منتصف الليل أعلن أن لجنة التحكيم ستنتخب ملكة الجمال في الحفلة . فطافت الراقصات والراقصون أمام هيئة التحكيم ، وكان من أعضائها سمادة محمد فهي حسين باشا ومدام أرنتس نعمة الله بك ، والمصور زكي وغيرهم ، وبعد عدة تصفيات أعلن انتخاب مدموازيل دهان ملكة للجمال ، فتمت شريطا أخضر كتب عليه (ملكة مصر الجديدة) ثم استأنف المدعوون الرقص إلى ساعة متأخرة . اهـ

أما بدعة ملكة للجمال عند الافرنج فهي بدعة درجوا عليها من عهد غير قريب ترشح كل أمة ترغب المنافسة في هذا (القرف) إحدى بناتها بعد انتخاب محلي ترسل الفائزة فيه إلى حيث يقام الانتخاب العام كل سنة طمعا في حيازة ملك الجمال !! وتشراف على عملية الانتخاب لجنة فنية في تقدير الجمال له عندها مقاييس تستلزم العبث بأعضاء جسم الفتاة حتى تعرف نسبة جمالها إلى جمال غيرها : فليس المطلوب الحكم بقسامة الوجه . ولكن لتناسق باقي الأعضاء دخل في الفوز جد كبير : ثم تتوج أوفر الفتيات حظا من هذا التناسق . والمتوجة منهن امتيازات أهمها التجارة بجمالها الملوحي !! والريح الفندق من وراءه . وكان لمصر عام سنة ١٩٣٥ هذا الشرف

الوضع حيث توجت إحدى آسائها ملكة عالمية للجمال فهنأت مصر بذلك الفوز العظيم في حينه بقصيدة أرجىء إثباتها لنهاية الحكمة إن شاء الله .

لم يمنع الأفرنج من إقامة هذا النوع من المهازل في السنين القريية وعلى الأخص في العامين الأخيرين إلا ما ابتلاهم الله به من هذه الفتنة العم التي تردوا جميعاً في أتونها . فمنهم من قضى فيها نحبها ، ومنهم من ينتظر ، جزاء علوم في الأرض بالفساد وبغير الحق (وما الله بغافل عما يعمل الظالمون) فكان من اللائق في مثل هذه الظروف المصيبة أن نجامل بترك هذه السنة السيئة أولئك الذين أخذناها عنهم مراعاة لما هم فيه من بلاء .

خصوصاً ونحن شخصياً من نار هذه الحرب على الأعراف ولكن أبت لنا شهرتنا المستفيضة في التقليد القرودى إلا أن نحافظ على هذه السنة بالنيابة عن أهلها خيفة أن تندثر ، فيصير العالم بعد استقرار حاله فوضى لفقدانه ملكة الجمال !! ولما كان إحياؤها فرض كفاية فقد قام به أولئك السادة والسيدات من سكان مصر الجديدة فجزاهم الله عن قيامهم بهذا الواجب ما يستحقون ...

وكان يمكن أن نمر هذه الممثلة كغيرها مما يفعل في الله المضحكات المبكيات من غير أن يعبا بها ، لولا أن ذكر فيها اسم يلفت النظر هو سمادة محمد ... باشا . وهو اسم جرت العادة أن يكون صاحبه مسلماً . فهلا كان لسمادة الباشا من اسمه الإسلامى وفخامة لقبه الاجتماعى ومن سننه المتقدمة موانع تحول بينه وبين حضور هذه المبادل أولاً . وبين أن يكون زميلاً لمدام ... المسيحية والمصور ركي في لجنة انتخاب الجلال - وهو أدنى بمهمتها - ثانياً !! يا حمره على مصر يا خجلتنا لآبائنا الذين (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم)

في ذلك الوقت الذى انقسمت فيه الأمم فريقين : آكلة وما آولة ، وتاهبت كل أمة إما للمدوان أو لدفعه ، وبذلت في سبيل ذلك ماعز وما هان ، وأصبح الزمن

بنظامه هذا غير كافٍ لانجاز ما تقتضيه هذه الحالة من لوازم وضرورات حربية وتفكير في خطط الدفاع أو الهجوم . ثم في ذلك الوقت الذي بلغت فيه مشغولية العالم كله ذلك المبلغ يجد فيه سرائرنا ومترفونا متمسكاً بقيمونه فيه (حفلات الرقص الاوربي والشرقي والرومي) وفي انتخاب ملكة للجمال عن مصر الجديدة ويمجدون فضلا في أموالهم ينفقونه نمناً للهدام وقرباناً للهدام

أليست هذه الاموال أولى أن تصدر فتضاف الى ميزانية الدولة وتستخدم في الدفاع عن الامة ، فيتقى بها الفقراء شيئاً من العنت الذي أصابهم وانتفض ظهورهم في هذه الأيام بفرض الضرائب وكثرة المكوس ، فلتصادر أموال تنفق في الاهواء والشهوات ولتبقى لأصحابها دراهم لا تنكاد تسد رمقهم ورمق من يعملون . ثم ماذا تخسر لو لم تتوج لمصر الجديدة ملكة مسرحية للجمال . وبقي تاجه الوهمى شاغرا ؟

يا قوم : شيء قليل من ائزان العقل تميزون به الخبيث من الطيب ونحكمون به على الاشياء حكما صحيحا ، فتعلمون أن أعمالكم هذه قضاء على سمعة مصر لا من حيث أنها مخالفة صارخة لدينها كبلد اسلامي فحسب ، ولكن من حيث ان أعمالكم صيرتها بلداً هازلا في ظرف تجد فيه الأمم جمعاء من ضعيفة وقوية ، شرقية وغربية في ذلك الوقت الذي يجب أن يفر الناس فيه الى الله يضرعون اليه أن يكف عنهم الشر ويرفع عنهم البلاء الذي جاء أشراطه ، تراكم تحاربون ربكم جهرة بأنواع المآثم بلا تخرج ولا استحياء ولا خشية . ومن قبل حكي الله عن قوم استمتعوا بخلافهم كما استمتعتم اليوم بخلافكم ، وخضتم كالذي خاضوا ، وأذهبتم كما أذهبوا طيباتهم في حياتهم الدنيا ولم ينفعهم كما لم ينفعكم ما خلا قبلهم من المثلات ؛ فوصف حالهم وقتي بالمعقوبة التي حلت بهم ؛ وذلك إذ يقول (فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون ، فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء ، حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ،

تقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين)

أما القصيدة التي وعدت قراءنا الكرام بأثباتها في ذيل الكلمة فقد كانت عنوانها (ملكة الجمال المصرية) ثم سقت الخبر المنقول عن الأهرام بجانب صورة الملكة ورعينها تمهيداً للقصيدة وهو :

« أقامت أخيراً في باريس الجمالية المصرية حفلة شاي فخمة احتفاء بالآنسة شارلوت واصف ملكة الجمال في مصر ، وترى (مس مصر) سنة ١٩٣٥ في الوسط يحيط بها بعض كبار المدعوين من المصريين وغيرهم » وهامى القصيدة :

مصر قد أثبتت بملك الجمال	ملك أبنائها للاستقلال
ولذا استقبلوا التي منحهم	ذلك الفخر أحسن استقبال
قابلتها وفودهم باحتفاء	لم يقابل به خول الرجال
بالتاج مزيف لم يُفدنا	عزة الملك ، بل خنوع الموالي
أى نفع ينال شعب مهبط	غير حر ، محطم الآمال
مستباح الحمى لكل دخيل	من فتاة تفوقت في الجمال ؟
هى إحدى مساوىء الغرب عدنا	بعد تقليدها بشر مثال
داؤنا في احتذائنا أى هو	جاء عنه قد صار جدّ عضال
ما احتذينا في كرم السجاي	واحتذينا في ذم الخصال
وافتننا بما به من دنايا	وزهدنا فيما به من معالي
مابذاك الصغار ساد ولكن	بالتفانى في صالح الأعمال

* * *

إيه يامصرُ هل بنوك أحسوا	أنك اليوم في فم الرئبال
أنت في موقف يحيطك مُرد	وبك اليوم بعضهم لايبالى
كرة الأرض أصبحت في اضطراب	أنذرتها الارصاد بالزلزال

فترى سائر البلاد استعدت بنفيس الأرواح والأموال
وتناست أحزابها كل شيء غير إنقاذها من الأهوال
غير مصر واخجلناه لمصر شأن أبنائها عديم المثال
هم فريقان : هائم بعلام يتغيبها ، ومغرم بمجدال
بلد حبر المعقول وقد حا ن لدى اللب منه شد الرحال
محمد صادق هرنوس

بحث وتعليق حول يوم النيروز

جاء في الكلمة التي نشرتها بعنوان « أعيادنا ومواسمنا » تحت سلسلة
مقالات (من صور الحياة المصرية) في العدد الماضي من مجلة الهدى مانعه :
« ولقد كان للفرس أعياد تدور في الغالب مع مواسم الحاصلات أشهرها موسم
النيروز الذي كانوا يتهادون فيه الثمار والزهور تفاؤلا ببركة العام . وكانوا يكثرون
فيه من اللهو والتصف . وقد نقل العباسيون فيما نقلوا عن الفرس الاحتفال بهذا
الموسم احتفالا كبيرا حتى صارتهادى الخلفاء والأمراء فيه من التقاليد المنبئة كما
كلن يفعل الفرس . وعن العباسيين انتقل الاحتفال بالنيروز الى بلاد كثيرة منها
مصر التي ما زالت حكوماتها من قديم الزمن الى اليوم تحتفل به وتسميه « جبر البحر »
في مظهر فخم يحشر له الناس حوالى مقيال الروضة الذي منه يتبين وفاة النيل » الخ
ولقد كنت أظن أن وفاة النيل أو بالتعبير الاصطلاحي (يوم جبر البحر) هو
يوم النيروز المنقول عن الفرس ، فلم أسقه في صيغة الشك . ثم بدا لي بعد نشر
المقال أن أبحث عن تاريخ هذا اليوم بالضبط ، مراعاة للأمانة العلمية ، فتبين لي
أن النيروز هو عيد رأس السنة عند الفرس وهو يقع في ٢١ مارس الاقرب مجي ١٢

برمهاات القبطى من كل سنة ، وهذا التاريخ بالضبط هو أول فصل الربيع . يدل على ذلك ما جاء فى معجم (أقرب الموارد فى فصيح العربية والشوارد) لسعيد الخورى الشرتونى مادة نرز : النيروز والنوروز والأول أشهر : أول يوم من السنة الشمسية ، لكن عند الفرس عند نزول الشمس أول الحمل ، معرب نوروز بالفارسية ومعناه يوم جديد ، وربما أريد به يوم فرح وتنزه : قيل : قدم الى على شىء من الحلوى فسأل عنه ، فقالوا للنيروز ، فقال نيرزونا كل يوم . وفى المهرجان قال : مهرجوناً كل يوم . اهـ فقوله : عند نزول الشمس أول الحمل ، معناه وقوعه فى أول فصل الربيع . كما قدمنا ، إذ الشمس تنتقل فى هذا البرج أول الربيع . أما قوله : إنه ترجمة نيروز أو نوروز بالفارسية (يوم جديد) فقد يعبر به قليلا عن المقصود ، لأن هذه الكلمة والله أعلم مركبة من كلمتين معناهما فى بعض اللغات الأفرنجية الورد الجديد لا اليوم الجديد . ويؤيد ذلك أن هذا اليوم يقع عندهم فى شهر يسمونه (فربردين ماه) والكلمة الأولى وهى « فرور » هى بمعنىها « فلير » أى الزهر فى بعض اللغات الأفرنجية كذلك ، وباقىها سميت الرائحة الشهيرة « فلير دمور » ولا فرق بينها وبين الأصل الفارسى إلا تصحيف بسيط اقتضاه انتقال الكلمة إلى لغة أخرى لها تعاريفها وأوزانها الخاصة . أضف الى ذلك طول الوقت الذى مضى من عهد انتقالها ومثلها كلمة (نيروز) التى نحن بصدد ها ، فلملها هاجرت من موطنها الأصلى الى حيث تأملت فى بعض بلاد الفرنجة واندمجت فى لغاتهم ، شأنها شأن كثير من الكلمات المنقولة من اللغة الفارسية الى لغات عدة منها اللغة العربية التى صهرت طائفة غير قليلة من كلمات هذه اللغة فى بوتقتها ، فجرت عربية سائفة لاعوج فيها وزادت بها الضاد ثروة .

ونمة شىء آخر يجب التنبيه عليه ، وهو أن الرواية عن على كرم الله وجهه فى حلوى النيروز وقوله نيرزونا كل يوم : لا تصح ولا تثبت مع المعروف عن السلف من كراهيتهم للأعياد الجاهلية ؛ وان كانت فى جملتها تدل على أنه كان

معروفة عند العرب قبل العباسيين بزمان طويل لا كما قلنا إنهم هم الذين نقلوه عن
 الفرس ، ويكون ذلك ليس بغريب حيث كان هؤلاء أهل مدنية يقندى بهم من
 خوتهم من الأمم القريبة اليهم شأن الضعيف مع القوى في كل أمة ، كما نفعل نحن اليوم
 مع أورب في محاولة تقليدها في كل شيء من غير مراعاة لفارق الدين والوسط ، ظناً
 منا أن كل ما نقله هو من صميم المدنية مادامت تفضلنا في المظاهر المادية . وقد
 كنا أن الأمة التي تقلد غيرها من غير تفكير إنما تصدر في ذلك عن عقلية الطفل
 الذي يرتفع على أطراف أصابعه فيظن أنه صار رجلاً فلا يزيد بذلك عند الناس إلا طفولة
 فقل ما تدل عليه هذه الحادثة المنسوبة إلى على باطلا لا يكون للعباسيين إلا
 التوسع في هذا العيد والاحتفاء به أكثر من ذي قبل ، والتغاني في التهادي فيه
 تيناً لما كانوا عليه من بسطة الملك وكثرة الترف وسعة الدنيا ، وربما كانوا هم سبب
 انتشاره في أطراف ملكهم الواسع . وفي كتب الأدب كثير من أقوال الشعراء في
 وصف هذا اليوم والتهنئة بحلوه . وإن كان قد شدّ شاعر منهم حزين فقال :

نورز الناس ونورزت ولكن بدموعي

كان حاله النفسية الجزينة لم تمنعه من الاشتراك مع الناس بالنيروز فنورزوا هم
 يحطرت به العبادة عندهم ونورز هو بدموعه !!

وهذا يدل في جملة على مبلغ احتفاء الناس بذلك اليوم في العصور الماضية .
 ولئن كنا قد أخطأنا في تعيينه ، فقد أصبنا في وصفه .

أما ولاء النيل أو جبر البحر ، فهو عيد قومي عند المصريين خاصة لملاقته
 (فيلهم) حيث كانوا ولا زالوا يحتفلون بوقائه في النصف الثاني من شهر أغسطس
 أو في أوائل مسرى القبطي في ابتداء الفيضان من عمود جاهليتهم إلى اليوم .

هذا ما أردنا التنبيه إليه تصحيحاً لما جاء في مقالنا الآنف . والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل .
 محمد صادق عرنوس

الدجوى المسكين

يتخبط كمن به مس من الشيطان

كتب المسكين في جريدة المصرى الغراء الصادرة في يوم الاحد ٢٧ ربيع الأول
يقول إنه غيور على الدين، ولغيرته هذه يثير القول في كتاب (رد الامام عثمان بن سعيد
الدارمى على بشر المريسى) ولا يعنينا إن كان قد جاءه كتاب من الأزهري القديم، أو
ابتكر هو محي ذلك الكتاب ليبرر به إثارة الكلام من جديد في الدارمى وردّه .
وأراك تعجب لهذا التخبط الجديد بدون مناسبة واضحة لك، ولا سبب ظاهر،
وأمر الكتاب كما يعلم الناس بين يدي الامام العلامة الغيور على الاسلام، المتفاني في
خدمة الاسلام، الباذل كل جهده في الدفاع عن الاسلام، الشيخ المراغى، شيخ الأزهري
ورئيس جماعة كبار العلماء . ولقد كان الجدير بالدجوى المسكين والحقيق به - وقد شرفوه
بأن نسبوه إلى تلك الجماعة - أن برعى حقها وحق شيخها العظيم؛ فيترك الكلام في
الدارمى حتى تنتهى من أمره وتقول كلمتها فيه، والله ثم والله إن أصغر واحد في هذه
الجماعة لأعظم وأشد غيرة على الاسلام وحباً للاسلام؛ وحرصاً على الاسلام ودفاعاً عن
الاسلام؛ من ذلك الدجوى المسكين المتخبط الذي يضر الاسلام ولا ينفعه، والذي
لا يكتب ما يكتب إلا لأحق في صدره وشهوات في نفسه . وأنى لأحرص من الدجوى
على كرامة كبار العلماء وأعرف بقدرهم منه، لذلك أترك القول في الكتاب الآن حتى
نسمع كلمتهم الموفقة، والتي سنتزل عندها مهما كانت إن شاء الله، ولا يفريني بمجاراة
الدجوى: بحريفة النقل عن الدارمى، قالناس أعقل من أن يروج عليهم ذلك الدجل
كذلك تعجب في غير عجب، فانك لو قرأت مجلة الأزهري الشريف في أول
صفر ومجلة نور الاسلام في نصف صفر وجريدة الدستور في ١٦ صفر ومجلة الهدى النبوى
في أول ربيع الأول، لزال عجبك، واتضح لك سبب هذا التخبط الجديد الذي

ذهب فيه الدجوى المسكين يضرب يديه ورجليه ورأسه ، ولكنه يضرب الصخور
التي تدميه وتوهن كل قواه . فرحماك اللهم لهذا المسكين المنتخب . نعم تبين لك إن
الضربة في نور الاسلام والدستور والهدى النبوى كانت قوية ، إذ أصابت العشرة
الجنبيات التي كان يتقاضاها على كل مقالة ، فهو مسكين يستحق الرحمة لأنه أصيب
في مقتل ، وهو لهذا لا يفتأ يلهج بالمادة ، ويكرر القول في المادة ، ومن أحب شيئا
أكثر من ذكره .

وتعجب إذ ترى الدجوى يسلط حمته على حامد النقي مع أن نصيبه بالنسبة إلى
ضربة بحلة الأزهر ونور الاسلام والدستور أقل نصيب ، ولكنك إذ تعلم أن الدجوى
يحب أن يستخذي ويتماح ويتلاشى فرقا وخوفاً أمام الأسود الذين عركوا عظمه ولحمه
لزال عجبك ، فاعلم هذا من ذوى المناصب الكبيرة في إدارة المعاهد الأزهرية
وأعجب العجب أن يذكر ذلك المنتخب حب الرسول ﷺ والسفر إليه ، ولا
يخزي وهو الذي لم نسمع أنه تحركت في نفسه يوماً من الأيام أى رغبة في هذا السفر وقد
عقدت عليه الآلاف من الجنبات من الجهات التي يعلمها الناس ، فبنى بها وشاد البناء
ويخل على رسول الله ﷺ بهذه الزيارة ، فأينا أيها المنتخب المسكين الذي يتكلم عن
هذا الحب ؟ الذي يمن الله عليه كل عام بزيارة المسجد النبوى والصلاة فيه ، والسلام
على أشرف المرسلين وخاتم الأنبياء ﷺ أم الأدعياء الذين يقولون بالسنتهم ما ليس
في قلوبهم ؟ ولكن صدق رسول الله ﷺ « إذا لم تستح فاصنع ما شئت »

وأخيراً إن قلبي أبعد عن الحقد عليك والحسد والبغى والغل ؛ فلست أنكر
الجميل كما تنكر ، ولا أكفر المعروف كما تكفر ، لذلك أقدم لك الشكر على ماقت به من
الدعاية والاعلان الضخم لكتاب الدارمى ؛ فقد كادت نسخته أن تنفذ بفضل إعلاناتكم
وربحت منه أكثر مما ربحت من أى كتاب آخر ؛ ولو كنت تشكر الجليل لبعثت
لك بقطعة من ربحي الذي كان بسبب إعلاناتك .

ولعلى بمد أن تضع الحرب أوزارها وأعيد طبعة الدارمى من جديد ان شاء الله
أبعث اليك بمائة نسخة وان لم تكن من الشاكرين . فافلاك حينئذ تغير اتجاهك نحو
الدارمى فتفتش فى بطون الكتب وتستخرج الثناء العاطر والمدح للمعظم له ولكتابه،
وأنت واجد من ذلك كثيرا فى طبقات الشافعية والحناابلة وكتب الرجال ، إن
هديت لرشدك .

وختاماً : مالك وللحديث عن الشيخ الكبير ولمزه وأنت والله لا تفهم كلامه ؛
ولا تدرك مرامه ، واست من هذا أيها المتخبط فى قبيل ولا دبير ، وان كنت شجاعاً
حقاً فصريح ولا تدور دوران الثعلب الرواغ

أنت مسكين تستحق الشفقة والرحمة فارحموه أيها الأسود الرابضة فى إدارة
المعاهد الأزهرية ، وأتركوه فلم يبق فيه بقية بعد . وعلى نفسها جنت براقش ،
والخذول من خذله الله ، ونسأل الله العافية ولا حول ولا قوة إلا بالله

محمد حامد الفقى

تجمعوا اخوانكم أنصار السنة

أحمد السيد محمد

محمد بن عبد الله

سنان

خياط عربى بشارع المغربلين بمصر
مستعد للقيام بما يطلب منه باتقان
مع الصدق فى المواعيد

يستقبل عملاؤه بدار الجماعة بمعهد
فيه من كرم ، ويقوم بعمله باخلاص وأمانة
مع التساهل فى الاتعاب .

عاجبة الامة الى الاصراع

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلهم سادوا

نعم لا يصلح الناس إذا عثمهم الفوضى ، ولم يكن لهم رادع يردعهم بقوة نفوذه . ولا مانع يحجزهم عن تعدى الحدود بهيبة سلطانه . وأنت إذا أردت أن ترى أعظم فوضى وانحلال من كل رباط ، وخروج على كل حاجز . فأنت واجد ذلك بأجلى معانيه اليوم في مصر . فهذه فوضى في التأليف والطبع والنشر فكل من نبئت في رأسه فكرة مهما كان خطؤها وخطلها ، ولكنها راقته وأعجبته فهو يسرع إلى تسجيلها على صحف يذيعها وينشرها بين الدماء الذين يتلقفونها بشغف الجاهل المريض الذي لا يفكر إلا في ملء ماضيه بما يلوك . ثم لا يدري ولا يريد أن يدري ما وراء ذلك في المعدة من أوجاع وآلام .

وهذه فوضى كذلك في الجرائد والمجلات . فكل من سمع أثرابه وأخذانه ينادونه : يا أستاذ انتفخت أوداجه وورم أنفه ، ولم يرض إلا أن يكون أستاذاً صاحب مجلة يقيء هو وأثرابه فيها ما امتلأت به أجوافهم من جهل وأفكار سمجة وآراء ساقطة ، ودعايات قذرة . يطلعون بها على الجمهور الذي يعجبه لون الغلاف ، وسواد الخبر في بياض الورق ، ويفريه ما جمع فيها من صور نساء وتمائيل تصور أشنع الأخلاق وتدعو إلى الانحلال من كل خلق ودين ، وهذه جماعات على غرار المجلات والجرائد والمؤلفات . وكل ذلك محسوب على الأمة بل كل ذلك عوامل لا تمجد الوازع القوى والسلطان القاهر الذي يقومها في العرابط السوى أو يكتسحها من الطريق وينظف المجتمع منها .

ان المؤلفين المخلصين العاملين بحق للإصلاح وأصحاب الصحف التي ما تصدر
إلا بفكرة الإصلاح العنصرية ، والجماعات التي ما تألفت إلا لتجاهد وتعمل مخلصية
للاصلاح كل هؤلاء يتأذون أشد الأذى من الدخلاء الذين يزعمون الاصلاح وهم أشد
افساداً من كل مفسد . واسكن ماذا يستطيع أولئك أن يفعلوا مع هؤلاء الدخلاء ،
وما يقدر أن يصنعوا مع هذه الحشرات ، التي هي شر من دودة القطن ؟ انهم
يقفون أمامهم مكتوفين يتحرقون ألماً وغضباً ولسكنهم لا يقدر أن يفعلوا شيء . لأنهم
لاسلطان لهم ولا رياسة تقبض على زمامهم فتصرفهم بحتمين وتوجههم في قوة وثبات
وشجاعة فتضرب بهم أولئك الدخلاء ، وتقضي بهم على هذه الفوضى

انه لو كان هؤلاء الجماعات والهيئات الاصلاحية مجلس اتحاد تحت رآسة ذي
سلطان ديني نافذ ، وذو كلمة دينية مسموعة ، وذو مركز ديني يعترف به الجميع
ويخضع له الجميع لو كان كذلك لاتقينا كثيراً من هذه الفوضى وللسلطان وسلط
الأخلاق وسلط الأمة من هذه المعاول التي تهد كيانها .

فهبنا يازعماء الجماعات الاسلامية ، ويارجال الاصلاح . سارعوا إلى هذا الاتحاد
وبادروا إلى هذه القوة . فاني أعتقد أن هذا هو أول العلاج ، وأن هذا هو مفتاح
العافية لكم وللأمة ان شاء الله .

محمد حامد الفقي

والله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

رجاء

الأعداد : ٣ و ٧ و ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦ و ٣١ و ٣٥ و ٣٦ نفذت ورجو من إخواننا الكرام
أن يرسلوا لنا ما عندهم منها بشننه الأصلية إلا الأعداد ٣ و ٧ و ١٣ و ١٤ و ١٥ فانا ندفع
لهم عن العدد الواحد منها قرش صاغ ونصف ونكون لهم من الشاكرين المدير

أحمدى الكبير

قتل الفضيلة وأحياء الرذيلة في بلد يدعى الزعامة الاسلامية

بقلم الأخ الفيور الأستاذ عبدالله محمد عضو إدارة الجماعة

لبعض أغنيائنا وعظمائنا والطبقة الارستقراطية فينا ولم غريب وشغف شديد
بمقلد أوربا تقليداً يدل أوضح الدلالة على استهتارهم بقوميتهم واحتقارهم لشرقيتهم
وبعضهم لتعاليم الاسلام ومقتهم لقوانينه وشرائعه وآدابه وهم مع هذا يدعون الاسلام
بل ويدعون الزعامة الاسلامية . وصدق الرسول ﷺ حيث يقول « لتتبعن سنن
من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه »
ينطبق هذا تماماً على حفلات السمرات والبارزين في الأمة التي تقام فيدعى اليها
المصريون رجالاً ونساءً والأجانب رجالاً ونساءً كذلك . ويختلط الحابل بالنابل
والرجال بالنساء ويمتزج هؤلاء بأولئك وأولئك بهؤلاء . وقد تشابه الجميع ظاهراً وباطناً
وأخلاقاً وثياباً ، وزطانة وحركة فلا يمكنك معها دقت أن نجد فارقاً بين المصري
والافرنجى أى فارق ، ولا بين فاطمة وايفون ، كذلك تشابهت قلوبهم وأعمالهم .
فالكمل كاسيات عاريات مائلات مميلات . وهناك تنظر المرأة الى الرجل الأجنبي
بعيون فاترة فاجرة . وتتثنى في أحضان مراقصها ومخاصرها ، وتتسكر تظهر له
لكن جسمها ، وكال انوثتها ، وتريه أنها فنانة في الرقص . وإلا كانت غير جديرة
بالدعوة الى مثل هذه الحفلات مرة أخرى . أتصدق أن رجلاً يقدم امرأته بكل
ما يفرى غريزة الرجولة ويشيرها من جسم قد أبرزت كل محاسنه بكل مبالغة ، بل

تكلف تجميل القبيح، وتصنع المرأة بكل مظاهر الانوثة الداعرة الفاجرة؛ أتصدق أن رجلاً يقدم امرأته هذه إلى رجل آخر تراقصه وتخاصمه ويتلاقى الصدران والأسفل والأعلى من الجسمين وقد سرت فيهما بنت الحان بشررها ولهبها وأوقدت جذوة الغريزة الجنسية فيهما، وحركت أنغام الجازبند كوامن الشهوات، وتدافع هذان الحيوانان بل الشيطانان بأمواج هذه المغريات المشعلات المؤججات لنيران الشهوات أتصدق أن رجلاً يرضى بهذا؟ بلى إن سراتنا ووجهاً ما لا ينم لم شرف المدنية إلا إذا يذلوا رجولتهم وباعوها بل أحرقوها بخوراً في هيكل المدنية الأوربية. والا كانوا بها ككافرين. وهم لا يرضون بعبادتها بديلاً مما كلفهم ذلك ولو خسروا كل شيء حتى رجولتهم. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وقد قيل في المثل العامي: إذا بليتيم فاستترى. ولكنهم يابون إلا أن تظهر حورهم في الجرائد والمجلات والا أن تنوء بأن هذا تطور جميل وتقدم ورقى؛ لأنه مدنية ولأنه عبادة لأوربا واندماج فيها وتحرر من القيود القديمة (قيود الدين والأخلاق والآداب والغيرة والانسانية)

وان الألم ليحز في قلوب المسلمين وأنه ليقطع نياط قلوب المؤمنين من هذه الحالة التي صرنا إليها والهاوية السحيقة التي نتردى فيها. فقد أضعنا النخوة والرجولة وفقدنا الغيرة والكرامة: لا غيرة الرجولة فحسب بل غيرة الحيوان الأعجم على انثاه.

والقرآن الكريم يخبرنا بما أوقع الله من العقوبة واللعنة على بني إسرائيل وغيرهم من الأمم الذين شاعت فيهم المنكرات وانتشرت الفواحش لأنهم ما كانوا يتناهون عن منكر فعلوه. فساق الله إليهم النذر تلو النذر، فلما لم يتوبوا إلى رشدهم. ولم يتوبوا إلى ربهم أخذهم أخذ عزيز مقتدر (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهم أليم شديد) وقد فشت الفاحشة وانتشرت المنكرات إلى هذا الحد الذي يتفاخر العظماء والأغنياء به في حفلاتهم ونوادبهم، فليس أخذ ربك من أولئك الظالمين بغيره.

وهاهو يرسل النذر من الزلازل المدمرة ، والحزائق الساحقة ليوقظنا من غفلتنا .
فهل من مذكر ؟ (ماقدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز)

ألا فليتق الله هؤلاء المترفون على أنفسهم وعلى أمتهم وليعودوا الى الدين
الحنيف وآدابه وليقرأوا في القرآن الكريم خبر عاد وثمود وقوم تبع واخوان لوط
وليسمعوا قوله تعالى (واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق عليهم
القول فدمرناها تدميرا) وليعقل هؤلاء وهؤلاء قوله ﷺ « ماشاءت الناحشة في
قوم حتى يعلموا بها الا عمهم الله بمقاب من عنده » وقوله « اذاخرجت المرأة مزينة
متعطرة فهي زانية » وقوله « الاذن تزني والعين تزني والرجل تزني والفرج يصدق
ذلك أو يكذبه » وقوله « صنفان من أمتي لم أرهما بعد لا يدخلون الجنة ولا يجدون
زيجها : نساء كاسيات عاريات مائلات مميلات ، ورجال بأيديهم كأذناب البقر »
فارجعوا أيها القوم الى حظيرة الدين وتأدبوا بآدابه وتمسكوا بشرائعه واعملوا
بقوله تعالى (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) وقوله (ياأيها النبي
قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن
يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما) وقوله (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم
ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يغضضن
من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ماظهر منها وليضربن بخمرهن
على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن - الآية)

واعلموا (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) (وتوبوا الى الله جيمين)

عبد الله محمد

أيها المؤمنون لعلكم تفلحون

جماعة أنصار السنة المحمدية

تلقى محاضرات في مساء يومى السبت والأربعاء

إعطاء طريف عن النذور في مصر

بهذا العنوان روت صحيفة الفتح الغراء ما يأتي :

« كان نصيب معهد طنطا ومعهد دسوق من النذور ٢٧٨٨ جنيه في سنة ١٩٣٦ وقلص إلى ٢١٦٢ جنيه في سنة ١٩٣٧ وإلى ١٧٩٣ في سنة ١٩٣٨ ، ثم عاد فبلغ أثنى جنيه في سنة ١٩٣٩ ، أما ميزانية سنة ١٩٤٠ فقد تأثرت بالظروف الحاضرة وفي تقدير اللجنة المالية أن نصيب الممهدين من النذور لا يزيد على ١٥٠٠ جنيه . فليسمح لنا حضرات العلماء أن تتقدم اليهم بـؤال واحد تعليقا على (هذا الخبر الطريف) لعلنا نظفر منهم عنه بجواب صريح وهو :

ماحكم الشرع في هذه الأموال التي يضمها أولئك الجاهلون في صناديق النذور هل هي حرام أم حلال ؟ فإذا ما أفتوا بحلها فما أداتهم عليه من كتاب وسنة ؟ ، وإذا أفتوا بحرمها فكيف يبيحون لطلبة الممهدين الأحمدى والدسوقي ولعلمائهما أن يأكلوا مالا حراما ، ومحارم الله لا يباح انتهاكها إلا المضطر كالهيئة والدم ولحم الخنزير عند فقد سواها وعند خيفة الهلاك ؛ فهل بلغت حالة الطلبة والعلماء إلى حد الاضطراب فأبجتم لهم أكل الحرام ؟ أم ماذا أنتم قائلون بعد علمكم بما جاء في أكل الحرام من وعيد وتهديد بالعذاب الشديد ؟

وانتهاك العلماء لحرمات الله مجرىء الناس عليها ، وبجملهم يقتحمونها بدون حبالاة . ثم كيف يستفيد متعلم أو يفيد معلم مأكلا حراما ، مع أن آكله مغلقة دونه أبواب السماء ، فلا يرتفع له عمل صالح ولا يقبل له دعاء ، كما قال رسول الله ﷺ في حديثه الذي يرويه مسلم عن أبي هريرة « إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واملأوا صالحا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) ثم ذكر

الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ،
ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب له ،

والسادة العلماء يعلمون أن ذوى الاستحقاق فى هذا السحت لا يأخذونه
ليكنزوه بل ليستعملوه فى مرافقهم ، فنه مأكلمهم ومشربهم وملبسهم فأنى يستجاب
لهم أو ينفع علم يلقونه إن كانوا علماء ، أو يلقونه إن كانوا طلبة ؟

ثم كيف يسكت أصحاب الفضيلة - إن اقتنعوا بجرمة هذه النذور - عن القضاء
على أساسها بإزالة الصناديق من هذه الأضرحة الى أن يقبض الله من يأتى على بنياتها
من القواعد ؟ أفنونا أيها السادة العلماء ولكم منا جزيل الشاء .

هذا ولا يفوتنا فى هذا المقام إلا إظهار الأسف لما تأثرت به ميزانية سنة ١٩٤٠
حيث سقط نصيب المعهد من النذور فى هذه السنة الى ١٥٠٠ جنيه فأنها على كل
حال نكبة مالية محمما كان نوع هذا المال مادام قد أصبح وجوده غاية بقطع النظر
عن وسائل وجوده ، ومادام قد فشا هذا المبدأ فى الناس حتى العلماء منهم والى الله
المشكى ، وإنا لله وإنا اليه راجعون .

محمد صادق عرفوس

مُطَبَّعَةٌ أَنْصَارِ السَّنَةِ الْحَمِيدَةِ

بحارة الدمالثة رقم ١٠ بمابدين

مستعدة لطبع الكتب والمجلات بأثمان معتدلة

منون كرمه لرجال الادارة والبوليس

ها الاخ الكريم الصالح التقى أمين افندى موسى معاون مركز منوف ؛ فهو من خيرة أنصار السنة المحمدية علماً وعملاً ، لا يترك فرصة لنسج دون أن ينهزها لمحاربة البدع وإعلاء كلمة السنة المحمدية . فجزاه الله أحسن الجزاء .

والاخ الكريم الآخر هو حضرة الضابط النشيط الحازم الغيور على الاخلاق والآداب الاسلامية معاون بوليس الحوامدية ؛ فقد أترع قلوبنا بالسرور ، وألجج ألسنتنا بالثناء والثناء ما قام به في يوم شم النسيم من القضاء على العادات الجاهلية الشائنة التي قوضت دعائم الاخلاق وهي شر دعابة للإباحية . فجزاه الله أحسن الجزاء وأكثر الله في رجال الادارة والبوليس من أمثال هذين الأخوين الكريمين ونحن على يقين من أن من رجال الحفظ أفضالاً يشارون على الاخلاق ويحبون الاسلام وآدابه ، إلا أننا نرجو من الله أن يوفقهم لظهور آثارهم حتى تكون قدوة حسنة لنفوسهم ؛ فان رجال الادارة هم أم عنصر لصلاح الناس إذا قاموا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتحقيق دعوة الاسلام في الإصلاح الاجتماعي الذي لا يكون إلا بالنمك بحبل الاسلام المنين ، ومحاربة كل ما يخالفه . وفق الله الجميع لذلك .

﴿ كتمان السر لبعض الشراء ﴾

وإخوان صدق لست مطلع بعضهم على سر بعض غير أنى جماعها
لكل امرئ شعب من القلب فارغ وموضوع نجوى لإبام اطلاقها
يظنون شتى في البلاد وسرهم إلى صخرة أعبي الرجال انصداعها

باب الفتاوى

لحضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار المصرية

(س) رجل صلى في محل عمله لا بسأخذاه المعتاد لبسه في كل حين غير أنه لم يكن في مكان الوطء من نعليه أى خبث أو أذى ظاهر فهل صلاته باطلة شرعاً أو هي جائزة ؟

(ج) نفيد بأنه متى كانت النعلان طاهرتين فالصلاة صحيحة لما في البخارى ومسلم عن أبي مسلمة سعيد بن يزيد الأزدي قال : سألت أنس بن مالك آكان النبي ﷺ يصلى في نعليه ؟ قال نعم . وفي منتقى الأخبار عن شداد بن أوس قال قال رسول الله ﷺ « خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم » وقد أخرج أبو داود من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال « إذا صلى أحدكم فخلع نعليه فلا يؤذ بها أحداً ليجعلها بين رجله ، أو ليصل فيها » وقد كان يصلى في النعلين كثير من الصحابة والتابعين . اهـ ملخصاً من نيل الأوطار

وفي شرح منية المصلى لأبراهيم الحلبي نقلاً عن فتاوى الحجة ما نصه : الصلاة في النعلين تفضل على صلاة الخافي أضماً ، بخلاف لليهود . اهـ ومن هذا يعلم صحة الصلاة في النعلين الطاهرتين ، بل ذهب كثير من علماء المسلمين إلى أنها مستحبة

وتتمياً للفائدة نقول : إن النعل إذا كانت متنجسة بنجس ذى جرم سواء كان الجرم من النجاسة كالدم والعنرة أو من غيرها ، بأن ابتلت النعل ببول مثلاً فمشی بها صاحبها على رمل أو رماد فاستجسد ظهرت بالدلك حتى يذهب الأثر مطلقاً ، على ما هو المختار عند بعض فقهاء الحنفية لما روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري أنه ﷺ قال « إذا نجأ أحدكم إلى المسجد فلينظر فإن رأى في نعله أذى أو قدراً فليمسحه وليصل فيها » وخرج ابن خزيمة عن أبي هريرة أنه ﷺ قال « إذا وطئ أحدكم الأذى بنعله أو خفيه فطهورهما التراب »

خير الهدي رهدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير، محمد مني الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله جل ثناؤه ﴿واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب
يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك ل لكم بلاءٌ من ربكم عظيم ﴾ واذا فرقنا
بكم البحر فانجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون ﴿

أصل النجاة في اللغة : الانفصال عن الشيء وتخليصه منه ، ومنه النجوة والنجاة :
المكان المرتفع المنفصل بارتفاعه عما حوله ، ثم سمي كل فائز ناجياً . فالناجي : من

خرج من ضيق وشدة إلى سعة ويسر . ثم نجاة الآباء نجاة الأبناء لأنها سبب لنجاة الموجودين من المخاطبين . كقوله تعالى (إنا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية لنجعلها لكم تذكرة)

و « فرعون » اسم لكل من ملك مصر بقسميها القبلى والبحرى . كما قيل « قيصر » لكل من ملك الروم . و « كسرى » لكل من ملك فارس ، و « النجاشى » لكل من ملك الحبشة ، و « تبع » لكل من ملك اليمن . و « آل فرعون » حزبه ورجال دولته الذين كانوا على دينه ينفذون أوامره ويعينونه على ظلمه وبغيه . و « يسومونكم سوء العذاب » أى يذهبون فى ابتغاء أشد أنواع العذاب وأسوأها لكم كل مذهب يذيقونكم ويلزمونكم إياه . ويكلفونكم منه أشق الأحوال . وهى جملة حالبة من آل فرعون .

و « يذبحون » بتشديد الباء للتضعيف أى يكثرون من تذبيح أبناءكم . وهى هنا من غير واو العطف على أنها بدل من « يسومونكم » وتفسيرها ؛ وفى سورة إبراهيم « ويذبحون » بالواو . لأن المعنى يعذبونكم بأنواع من العذاب : الذبح وغيره . و « يستحيون » أى يبالغون فى إحياء نسائكم . وإعطائهم حياة قوية ظاهرة بارزة و « البلاء » الامتحان والاختبار ، أى فى تعذيب فرعون وآله لكم امتحان واختبار لكم . هل فيكم بقية حياة ونخوة تحملكم على أن تقفوا فى وجه عدوكم لتدفعوا عن أنفسكم شره ؟ أم فقدتم الحياة مرة واحدة ؟ وهل فيكم بقية من العقل ترجعكم إلى الله وإلى دينه فتؤمنوا بالله وتستقيموا على صراط موسى وشرعته . فيرفع الله عنكم ظلم فرعون وعذابه . أم لم تبق فيكم بقية ؟ وفى إنجاء الله تعالى لكم كذلك امتحان واختبار : هل تشكرون نعمته هذه أم تكفرونها ؟ . وهذا كقوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة)

وأول من دخل مصر من الاسرائيليين : يوسف عليه السلام . ثم جلب أباه

يعقوب عليه السلام وإخوته - كإفصل الله ذلك في سورة يوسف - وأقطعهم أرضاً في الشمال الشرقى لمصر - كانت تشغل جزءاً من مديريات الشرقية والاقهلية والقليوبية على ما يقولون . ونما نسلهم وكثرت ذريتهم واتسعوا في الأرض والعمرات . وكانوا محافظين على عزلتهم - كشأنهم دائماً - لا يخاطبون المصريين ولا يساكنونهم . فخشى المصريون من كثرتهم المستمرة أن تكون لهم قوة ينزعون بها الملك من أيديهم ويتسلطون بها عليهم . وهم غرباء عن البلاد ليسوا من أهلها . فأخذوا يستذلونهم بأنواع الذلة ، ويستعملونهم في الأعمال الشاقة المهيينة . ويسومونهم ألوان العذاب المختلفة عملاً على افنائهم والقضاء عليهم بهذا الاذلال . لأن الذليل الذي يحرم ارادته في أعماله ، ويفقد حرية التي تغذى انسانيته هو بمنزلة من يحرم من تناول الغذاء الذي يمد حياة جسمه وقوته . فهو يذبل شيئاً فشيئاً ، وينحل رويداً رويداً حتى يتلاشى ويهلك . والقوة التي تحفظ حياة الأمم هي حياة الأرواح والارادات وحرية التفكير والتحرر من قيود الاذلال وأغلال الاختقار والاستضعاف . فإذا فقدت الأمة ذلك فهي مع الموتى الهالكين . والمثل القريب لانتراض الأمة بهذه الطريقة الفظيعة التي يتخذها المستعمرون المستبدون : ماصنع الجنس الأبيض حين استعماره أمريكا في الهنود الأمريكيين أو الهنود الحمر والجنس الأسود ، الذين هم أهل البلاد الأصليين . وأقرب من ذلك ماصنعت إيطاليا حين دخلت طرابلس ظالمة باغية مفسدة . فأنها عملت على إبادة الطرابلسيين بكل الأساليب وأنواع الاذلال والمهانة والنقيل . والاجلاء للرجال ، وابقاء النساء واباحتهم للجنود الطليان . ويتضح للقارئ هذه المعاملة القاسية المهيينة التي كان يعامل بها فرعون وشيعته الاسرائيليين من قصة الرجلين : الاسرائيلي والمصري اللذين كانا يقتتلان ، واستغاثة الاسرائيلي بموسى على المصري ، فوكز موسى المصري وكزة دلت على مقدار ما في نفس موسى من الكره والغیظ من آل فرعون لما كانوا يعاملون به الاسرائيليين ، فمضى عليه وأورده مورد الموت .

وتلك الحادثة التي قصها الله تعالى في سورة القصص تصور لنا أوضح صورة حياة بني اسرائيل الذليلة الحقيرة في مصر ، وحرص المصريين على قتل روح الرجولة والقوة في بني اسرائيل ، لأنهم كانوا في عرف استبدادهم وظلمهم دخلاء في مصر ، لا حق لهم في نيلها ولا سمائها ولا واديتها ، ولذلك عمد فرعون وشيعته الظالمون الى قتل نصف ما ينسل بنو اسرائيل من الذكور حسياً بالذبح ، وقتل النصف الثاني معنوياً بالتحقير والاهانة ، فكانوا يعمدون الى قتل المواليد سنة ، ويعفون عنهم سنة ، وكان موسى في السنة التي يقتلون فيها ، وهارون أخوه في التي لا يقتلون .

والغرض الواضح من عفوهم عن مواليد سنة : استبقاء بقية من هذا الشعب الدليل الوضع لتقوم بالمهن الوضيعة الحقيرة التي يترفع عن القيام بها المصريون ، ويتعالون عنها بغياً وظلماً وسفها .

والغرض الواضح من ذبح الأبناء الذكور سنة : أن يقل الرجال ويكثر النساء فلا تمجد النساء كفايتهن من الأزواج فيطلبن قضاء إربهن بالزنا . وكلما قل الرجال وكثر النساء على هذه القاعدة كثر الزنا وشاعت الفاحشة ، وكلما شاعت الفاحشة واتسعت دائرة الزنا ، وفشت الدعوة اليه والمغريات به ، كلما ماتت صفات الرجولة وانحلت الأخلاق وذل الرجال ، وضعفت الأمة عن كل عمل جدى صالح ، واندفعت في تيار الفجور تبذل كل جهدها المادى والمعنوى لاشباع الشهوات الحيوانية في الفرج والبطن .

أنظر دليل ذلك في الأمم الشرقية اليوم ، حين استعمرتها الأمم انغربية ، فان أول شيء عمله لتوطيد أقدامها - بزعمها - توطيداً أبدياً : هو أن تقتل الرجولة وتمحوها من الأمة بما تضع لها من برامج للتعليم ودرساتير في الحياة المنزلية والعمومية لاتلبث بعد سنين معدودات أن تسلمخ هذه الأمة من قوميتها ودينها ووطنها وتجعلها كالشاة العائر لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، فترى رجالاً ولا رجال ، بلاؤن الجو صياحاً وكلاماً أجوف ، ودعاوى فارغة ، فاذا جاء العمل الجدى وجدت أفئدة هواه

وقلوبا خلاء ، ونفوساً طارت مع الريح « نجمعهم صفارة وتفرقهم عصا » وفي الوقت نفسه نحبي الأنوثة وتغريها وتبرزها في صور واضحة داعرة ، ونحقنها بشق الحقن المثيرة لكل كوامن الأنوثة وعوراتها ومضارها وشرورها ، وتضع لذلك أيضا البرامج المدرسية والنظم في الحياة الفردية والاجتماعية ، وتجلب لها من الأسباب ما يمكنها كل النمكن من الظهور الواضح والبروز الذي تطفئ به على الرجولة ، وتحل مكانها في قيادة البيت والمنجر وغيرهما من جميع الشئون ، فيتم بذلك للأمة المستعمرة الظالمات الطاغية ماتريده من هذه الأمم الشرقية المسكينة . وما كان من قبل يريد فرعون وآله وشيعته من بنى اسرائيل ، فان الرجل الذي لا يفار على حريمه : زوجته وأمه ، وابنته وأخته - ولا تتحرك في نفسه الحمية لمن حين يراهن خاليات بأجنبي أو مخاصرات مراقصات له في العلن ، ولا يشور ويفض بل انتهاك عرضهن كذلك بل يرى ذلك أمراً مألوفاً عادياً ، بل يراه أمراً جميلاً يسمع المدح والثناء عليه من أتباعه وأقرانه وأخذانه ، بل يمد من سراة أمته والبارزين فيها من يشجعه على ذلك بما ينشره من أنواع الدعاية له بالحفلات والنشرات ، والصور يعرضها على الجمهور إعلانياً صريحاً بالدعاية الى قتل الرجولة وذبحها واستحياء الأنوثة الداعرة الفاجرة وإبرازها في أوضح أشكالها الفاتنة المفتنة . الرجل الذي تموت فيه الحمية كذلك ، والرجل الذي تقتل رجولته كذلك ، والرجل الذي تشتد برودة دمه الى درجة مائة تحت الصفر كذلك ، هذا الخنث مستحيل أن يفار على الحى الذي يسكنه ، أو على الشارع الذي يقيم فيه ، فضلاً عن البلد والوطن الذي يستوطنه صورة لامعنى ، ويستنظر بأرضه مجازاً لاحقيقة . هذا الرجل مهما زعم أنه يدافع عن وطنه أو يعمل لخير أمته فهو مسكين ثم مسكين يستحق أشد العطف ، لأنه يعمل لعدوه المستعمر ، ويندب روحه ونفسه وكل ذرة فيه ليعمل منها طريقاً مهداً لعدوه المستعمر يبلغ به الى أقصى ما يريد من غاياته وأغراضه . ولا يصدق هذا البارد الدم أشد البرودة في دعواه

الوطنية والغيرة على بلده ودينه إلا من هو أشد منه غباء وأجدر منه بالشفقة والرحمة ، وأولى أن يجتنب ويتقى وينبذ نبذ النواة .

هذا وقد ذكر الله تعالى معنى هاتين الآيتين في عدة سور وآيات من القرآن الكريم مع ما كرر من قصص بنى اسرائيل للاعتبار والتذكير وينتفع القارىء والسامع فيخاف ربه ويرجوه وحده ويدبم شكره ، ولا ينسى فضله . فقال في سورة الاعراف (وإذ أنجبيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) وقال في سورة الاعراف أيضاً (وقال الملأ من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهلك ؟ قال : سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم قاهرون . قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . قالوا : أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا . قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون - إلى أن قال - فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بما كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ، وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها . وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون) وقال في سورة ابراهيم (وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) وقال في سورة يونس (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت بالذي آمنت به بنو اسرائيل) وقال في سورة طه (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا يخشى فاتبعهم فرعون بمجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى . يا بني اسرائيل قد أنجبيناكم من عدوكم وراعدناكم جانب الطور الايمن) وقال في سورة الشعراء (وأوحينا

إلى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون . فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين . ان هؤلاء لشردمة قليلون . وإنهم لنا لغائظون . وإنا لجميع حاذرون . فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم . كذلك وأورثناها بنى اسرائيل : فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون . قال كلا إن معى ربي سيهدين . فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وأزلقناهم الآخرين . وأنجينا موسى ومن معه أجمعين . ثم أغرقنا الآخرين . ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) وقال فى سورة القصص (ان فرعون علا فى الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين ، ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ، ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وقال فيها أيضاً : (واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم اينالابرجعون ؛ فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) وقال فى سورة الصافات (ولقد مننا على موسى وهارون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ، ونصرناهم فكانوا هم الغالبين) وقال فى سورة غافر (فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد فرعون إلا فى ضلال) وقال فى سورة الدخان (فأسر بعبادى ليلا إنكم متبعون ، واترك البحر رهوا إنهم جنود مفرقون) وقال فيها أيضاً : (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المبين من فرعون إنه كان عالياً من المسرفين) وقال فى سورة الذاريات (وفى موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسلاطان مبين ، فتولى يركنه وقال ساحر أو مجنون ؛ فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم وهو ملجم)

ونحن اذا قرأنا هذه الآيات فى مواضعها من قصص بنى اسرائيل وتدبرناها حق تدبرها وجدنا فيها من العبر والآيات وسنة الله التى لا تبدل لها ولا تحويل ؛

ما فيه موعظة أى موعظة ، وذكرى أى ذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . وذلك :

(أولا) أن الله تعالى قد انتقم من بنى اسرائيل بتسليط فرعون وآله عليهم . يسومونهم سوء العذاب لأنهم تركوا شريعة يعقوب ويوسف عليهما السلام واتبعوا أهواءهم ، وشاركوا قوم فرعون فى بعض وثنياتهم ، واستهانوا بحفظ الأعراض وصيانة النساء . وكذلك شأن كل أمة تتجافى عن الملة القيمة وشرعها المنزل من عند الله لها هدى ورحمة ، خصوصاً شرعة الاسلام التى هى الملة الخفيفة وخير ما أنزل الله وارتضى لعباده وأحبابه .

وقد أعاد الله الكرة على بنى اسرائيل فى بيت المقدس على يد الطاغية المجوسى بختنصر وجيشه الذى جاس خلال الديار وعاث فيها بالفساد وأوغل فى بنى اسرائيل تقتيلاً وسبياً ونحريراً ونحريباً . ثم رد عليهم الكرة مرة ومرة بما كانوا يفسقون عن أمر ربهم ويكذبون رسله الذين يبعثهم مجددين للدين الحق ومصدقين لما بين أيديهم وهانئ ترى اليوم أوربا سلطت الله عليها هذه الحرب تحصد الأنفس والأرواح البشرية بمنتهى الوحشية والهمجية ، لأنها زعمت أنها ابتكرت من الدساتير والشرائع والمدنيات خيراً مما أنزل الله فى كتبه من الشرائع والأحكام والأخلاق والآداب والنظم الاجتماعية . وزعمت أن من هذه المدنيات أن تسوم الأمم الشرقية والاسلامية - على الاخص - سوء العذاب ، ثم ذهبت تنشر من عبادة المادة والحيوانية الداعرة والفجور وانتهاك الأعراض والتحلل والاباحية بكل ما ملك من دعايات تغزو بها الشرق وغيره ، وتقتل فيهم الرجولة بما تشرع لهم من طرق فى الحياة العلمية والعملية ، فتذلم وتطأطأ من رؤوسهم ، وتقضى على بقية الحياة بترويج الخور ، وتميت فى قلوبهم كل رحمة وأمل بما تفتح لهم من أبواب الربا ، ولا تزال تعصرهم وتستنزف حياتهم قطرة قطرة حتى يشبع جشعها ، إن كان يشبع ، ولن يشبع إلا لأنه كالنار تقول دائماً : هل من مزيد . وسينتهى الأمر ولا بد بالطغاة

اللمان إلى مثل ما بدأوه هم مع الآخرين من الفناء والدمار (وما ظلمهم الله ولا كن كانوا أنفسهم يظلمون) ثم ستكون الدولة ان شاء الله للشرق الاسلامي ، فانه لن يجد الناس بعد ذلك شفاء نفوسهم ولا راحة ارواحهم التي طال عذابها بمدنيات أوروبا الساحقة المماحقه إلا في الاسلام الرحيم وكتابه الحكيم وسنة نبيه الكريم (ثم أورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها) ولقد وطأ الله للاسلام بما كان بين فارس والروم من حروب ، وبين العرب كذلك .

(ثانيا) نعتبر بأنه كانت نكبة بنى اسرائيل وما حل بهم من الذلة والصغار بسبب انحلال الروابط القلبية وتفكك عرى الوحدة الدينية ، وتششت كلمتهم الاسرائيلية . فقد كان كل واحد يحمل لنفسه ولنفسه فقط وان كان طعامه باجم أخيه وبما يتزاف الى فرعون وآله من ذلك اللحم الاسرائيلي ، يبتغى به الرضا والوجاعة والمنزلة عند الطاغية فرعون وشيعته . وكذلك الشأن في كل أمة تتنافر قلوب أفرادها وتباعد الاهواء الشخصية بين أهدافها وأغراضها ، وتقود المطامع الفردية كل شخص الى غايه يحرص على البلوغ اليها بكل ما يقدر عليه من ثمن ، ولو كان بقذف أخيه بأنواع اتهم وتلطيح عرضه بسخائم الجرائم . فليثق الله المصريين والمسلمون في أنفسهم وفي أوطانهم وفي أممهم إن كانوا يعقلون ، وليجمعوا صفوفهم ويوحدوا كلمتهم كما جمع الله كلمة بنى اسرائيل وقلوبهم على موسى ؛ فكانوا من الناجين .

(ثالثا) كان بنو اسرائيل يعدون ستمائة ألف ، ولكنهم من الجبن وخور العزيمة وموت النفوس وتبليدها ، وسقوط الحمه وفقدان الشجاعه والحميه والشهامه ، وتنافر القلوب كغشاء السيل ؛ فلم تغن عنهم كثرتهم شيئا ؛ لأن حياة الامم ليست بكثرة العدد ، وإنما حياة الامم بقوة الحيوية في نفوس أفرادها بما يتأجج في قلوبهم من الحماسة والغيرة وما يجري في دماهم من دم الشجاعة الحار المتحفز . وهكذا نجد فرعون الجبار يستخذى أمام موسى الشجاع الذي لا يرهب الموت

فيرهبه الموت . ومن كان يسوم قوم موسى الموت فيستهطف موسى ويستجديه (ألم تتركنا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين) فرعون الذي يقول أنا ربكم الأعلى للجبناء الذين يعبدون الدنيا التي يظنونها لجنتهم بيد فرعون . لكنه يطأطأ الرأس أمام شهامة موسى وشجاعة قلبه . إذ يرى فيه أنه لا يعبأ بدنياه شيئاً . لانه يعرف يقينا أن الدنيا والآخرة بيد الله وحده (قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) (الذي جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى . كلوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لأولي النهى) . وهكذا تذلل الشجاعة والحجاسة رهوس الجبابرة ، وترغم أنوف الطغاة ؛ وتملأ قلوبهم رعباً ورهباً . (إنما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) والناس من خوف الموت في موت . ومن خوف الذلة في ذلة . فان أحبوا الموت في سبيل عزهم ودفاعهم عن حريمهم وان باعوا أنفسهم وبذلوها في سبيل الحق وحماية الدمار ؛ وعرضوها لكل مهانة يتوهمونها في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أحياهم الله أقوى الحياة وأعزها (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله : موتوا . ثم أحياهم إن الله ذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) فليعتبر المصريون والمسلمون بمحوادث التاريخ الماضية ، وسير آباؤهم وسلفهم الغابرين ، وليبيعوا أنفسهم لله لا لغيره كما باع الأولون ، وليأخذوا العظات البالغات مما بين أيديهم اليوم من عظام الأحداث ، وليعلموا أشد العلم ان الفرصة إذا ضاعت قد لا تعوض (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ، والذين كفروا فتعسأ لهم وأضل أعمالهم)

وروى أبو داود والبيهقي عن ثوبان رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها ، فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغشاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن في قلوبكم الوهن . قال قائل : يا رسول الله ،

وما الوهن ؟ قال حب الدنيا وكرهية الموت ، فلا عز للأمة إلا بأن تكون كل قواها مجتمعة ومنضافرة متناصرة تسعى إلى غاية واحدة تحت قيادة واحدة تقيم الحق فيها وتؤلف بين أفرادها بالأخوة في الله . وتوجهها وجهة العمل لا عزاز دين الله ، وإعلاء كلمة الله .

(رابعاً) أن الظلم مهما كثرت أعوانه ، وعظمت قوته وتضخم سلطانه ، وتوهم الناس لكثرة ما يعتمد عليه من أسباب بقاءه وامتداد هيبته واستشراء فساد . فهو لا بد إلى اضمحلال ودمار وانهيار ؛ فانه قام على جرف هار . ومهما بلغ الظالمون في عتوهم فلن يصلوا إلى مقالة فرعون (أنا ربكم الأعلى) فالله لا بد أن يصب عليهم سوط عذابه . لأنه لهم بالمرصاد

فلا يفرحن ظالم باملاء الله له ، فان كيد الله متين . ولا يفتنن باغ بامداد أسباب البغي ، فاتما يمد الله من العذاب مداً (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد ، ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة)

(خامساً) إن الحق مهما قل ناصروه وأكثر أعداؤه وخاذلوه ، وتوفرت عليه معاول التشويه والتنفير ، وتضافرت عليه جهود الشياطين من الانس والجن فلن تنطفئ شعلته ؛ ولن تخمد جذوته ، وإن طمرتها في وقت من الاوقات اثر به المفسدين وغطتها رمال المبطلين الباغين ، فله ساعة تعصف فيها رياح العلم بتلك الرمال فتذريها هباء منثوراً ، وتبعث فيها يد الله روح الايمان فتنفض عنه تلك الأتربة وتلقيها عنه بعيداً ، فيظهر وضاح الجبين مشرق الطلعة عظيم الاشماع . فصبراً يا أهل الحق على حقكم لا تخدعنكم عنه فترات الركود التي يضربها شيطان الباطل بشهواته وشبهاته على القلوب ، فيوم حقكم قريب ؛ ودولته آتية لا ريب فيها ، وطوبى يومئذ للصابرين المجاهدين

(سادساً) ان التربية المنزلية عليها أكبر الممول في قوة الأمة وضعفها ؛ ولها

أ كبر الأثر في عزتها وذلها ؛ فان كانت البيئة التي ينشأ فيها الطفل منحلة الأخلاق مريضة النفوس بالجبن والذلة اصطبغ الانسان بها وشب عليها وشاب ، وأثرت في كل أعماله وأحواله . والمثل أمامنا أكثر وأوضح من أن تساق وتذكر ؛ ولذلك أبعد الله موسى عليه السلام — الذي صنعه على عينه — عن بيئة بنى اسرائيل الذليلة المريضة المهينة ورباه في حجر فرعون لينشأ قوى القلب شجاعا ثابت الجنان لما يصطبغ به مما حوله من عظمة فرعون وبيت فرعون . ثم لئلا تكون تلك العظمة هي الأغلب عليه ، فيكون مستكبرا طاغيا ، حرم عليه المراضع فلا يقبل إلا ندى أمه ليرضع منها العطف على بنى اسرائيل والحدب على أمته وشعبه ؛ ولتشهده على ما ينالهم من فرعون ، فيعمل على انقاذهم من ظلمه وينجيهم من بطشه . وقد كان ذلك : وسنسط القول في هذا الوجه في موضع آخر أنسب من هذا الموضع لبسط القول إن شاء الله تعالى وأسأل الله أن يبصر المسلمين بما في كتاب ربهم من مواعظ وعبر وأن يوقظهم من سباتهم ، وأن يهيئ لهم من العقل والفقه والسياسة والقادة ما ينهزون به الفرص وقت سنوحها ، لينفضوا عنهم غبار هذه الذلة والمسكنة ويرجعوا مرهوبى الجانب كما كان آباؤهم الأولون ، وما ذلك على الله بعزيز ؛ والأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ما

محمد حامد الفقى

جماعة انصار السنة المحمدية

بمحارة الدماشه بمابدين - تلقى محاضرات دينيه مساء يومى السبت والأربعاء

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

سُنَنِ الْفِطْرَةِ

٤٦ — وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « عشر من الفطرة : قص الشارب ، وإعفاء اللحية ، والسواك ، واستنشاق الماء ، وقص الأظفار وغسل البراجم ، ونفث الابط ، وحلق العانة ، وانتقاص الماء » يعنى الاستنجاء . رواه مسلم .

وذكر له النسائي والدارقطني عدة مؤثرة . ومصعب هو ابن شيبه منكم فيه . قال النسائي : منكر الحديث .

٤٧ — وعن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال « وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار ونفث الابط وحلق العانة : أن لا نترك أكثر من أربعين ليلة » رواه مسلم .

وقال ابن عبد البر : لم يروه إلا جعفر بن سليمان ، وليس حجة لسوء حفظه . وقد وثقه ابن معين وغيره . وقال ابن عدى : هو عندي ممن يجب أن يقبل حديثه وقد روى هذا الحديث الامام أحمد وأبو داود والترمذي من رواية صدقة بن موسى الدقبقي - وفيه ضعف - عن أبي عمران ، وفيه « وقت لنا رسول الله ﷺ »

٤٨ — وعن أبي هريرة رضى الله عنه : أن النبي ﷺ قال « اختنن إبراهيم خليل الرحمن - بعد ما أتت عليه ثمانون سنة ، واختنن بالقدم » متفق عليه : وهذا لفظ البخاري

٢٩ — وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ « نهى عن القزع » متفق عليه

٣٠ — وقال أبو داود : حدثنا أحمد بن حنبل قال : حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر : أن النبي ﷺ « رأى صبياً قد حلق بمض شعره وترك بعضه ، فنهاهم عن ذلك ، وقال : احلقوه كله أو اتركوه كله » وهذا إسناد صحيح ، ورواته كلهم أئمة ثقات ، والله أعلم :

قال أبو طاهر — عفا الله عنه — : حديث عائشة قال مسلم بعد روايته له : قال زكريا بن أبي زائدة : قال مصعب « ونسيت العاشرة ، إلا أن تكون المضمضة » زاد قتيبة بن سعيد — شيخ مسلم — قال وكيع « انتقاء الماء يعنى الاستنجاء » ومصعب بن شيبة بن جبير بن شيبة بن عثمان بن طلحة القرشي الحنفي قال الذهبي في الميزان : قال أبو حاتم : لا يحمده : وقال غيره : ثقة . وقال الدارقطني : ليس بالقوى . وقال أحمد : أحاديثه مناكير . اهـ

وقد روى حديثه هذا الدارقطني في السنن ولم يتكلم عليه بشيء . ورواه الترمذي وحسنه . وقد ذكر البخاري في باب قص الشارب حديث أبي هريرة « الفطرة خمس أو خمس من الفطرة : الختان والاستحداد ، وتنف الاط ، وتقليم الأظفار ، وقص الشارب » قال الحافظ في الفتح (ج ١٠ ص ٢٦٢) ولمسلم وأبي داود بالشك — يعنى « الفطرة خمس ، أو خمس من الفطرة » وللاشك من سفیان . ووقع في رواية أحمد « خمس من الفطرة » ولم يشك . ثم قال : وذكر ابن العربي : ان خصل الفطرة تبلغ ثلاثين . قال الحافظ : فان أراد خصوص ماورد بلفظ الفطرة فليس كذلك ، وان أراد أهم من ذلك فلا تنحصر في الثلاثين ، بل تزيد كثيراً . ثم ذكر حديث عائشة « هشر من الفطرة — الحديث » ثم قال : أخرجه من رواية مصعب بن شيبة عن طلق ابن حبيب عن عبد الله بن الزبير عنها . لكن قال في آخره : ان الراوى نسى العاشرة الآن تكون المضمضة . وقد رواه أبو عوانة في مستخرجيه بلفظ « عشرة من السنة »

وذكر الاستنثار بدل الاستنشاق . وأخرج النسائي من طريق سليمان التيمي قال : سمعت طلق بن حبيب يذكر عشرة من الفطرة فذكر مثله ؛ إلا أنه قال « وشككت في المضمضة » وأخرجه أيضاً من طريق أبي بشر عن طلق قال « من السنة عشر » فذكر مثله . إلا أنه ذكر الختان بدل غسل البراجم . ورجح النسائي الرواية المقطوعة على الموصولة المرفوعة ؛ والذي يظهر لي أنها ليست بعلّة قاذحة . فان راويها مصعب ابن شيبة وثقه ابن معين والمجلى وغيرهما ولينه أحمد وأبو حاتم وغيرهما . فحديثه حسن وله شواهد في حديث أبي هريرة وغيره . فالحكم بصحته من هذه الحيثية سائغ . وقول سليمان التيمي « سمعت طلق بن حبيب يذكر عشرة من الفطرة » يحتمل أنه يريد سمعه يذكرها من قبل نفسه - على ظاهر ما فهمه النسائي - ويحتمل أن يريد أنه سمعه يذكرها بسندها . فحذف سليمان السند .

وقد أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث عمار بن ياسر مرفوعاً نحوه حديث عائشة قال « من الفطرة : المضمضة والاستنشاق ، والسواك ، وغسل البراجم والانتضاح » وذكر الخمس التي من حديث أبي هريرة . ساقه ابن ماجه . وأما أبو داود فأحال به على حديث عائشة . ثم قال وروى نحوه عن ابن عباس . وقال « خمس في الرأس - وذكر منها : الفرق » ولم يذكر اعفاء اللحية : قال الحافظ : كأنه يشير إلى ما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره والطبري من طريقه بسند صحيح عن طاوس عن ابن عباس في قوله تعالى (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمه) قال « ابتلاه الله بالطهارة . خمس في الرأس . وخمس في الجسد » قلت : فذكر مثل حديث عائشة . كما في الرواية التي قدمتها عن أبي عوانة سواء ولم يشك في المضمضة . وذكر أيضاً الاستنجاء فصار مجموع الخصال التي وردت في هذه الأحاديث خمس عشرة خصلة . اهـ بتصرف وقال الامام العلامة المحقق ابن القيم رحمه الله في كتاب تحفة الودود في أحكام

وانما كانت هذه اخلاص من الفطرة لأن الفطرة هي الخفيفة ملة ابراهيم عليه السلام . وهذه اخلاص أمر بها ابراهيم ، وهي من الكلمات التي ابتلاه ربه بهن ، كما ذكر عبدالرزاق عن معمر عن طاوس عن ابن عباس - في هذه الآية - قال « ابتلاه بخمس في الرأس ، وخمس في الجسد : في الرأس قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق والسواك ، وفرق الرأس ، وفي الجسد : تقليم الأظفار ، وحلق العانة ، واختنان ، وتنف الابط ، وغسل أثر الغائط والبول بالماء »

والفطرة فطران . فطرة تتعلق بالقلب . وهي معرفة الله ومحبة ، وإيثاره على ما سواه . وفطرة عملية . وهي هذه الاخلاص . فالأولى تزكي الروح وتطهر القلب . والثانية تطهر البدن . وكل منهما تمهيد الأخرى وتقويها . وفي مسند الامام احمد من حديث عمار بن ياسر قال : قال رسول الله ﷺ « من الفطرة - أو الفطرة - المضمضة والاستنشاق ، وقص الشارب ، والسواك ، وتقليم الأظفار ، وغسل البراجم ، وتنف الابط ، والاستحداد ، والاختنان ، والانتضاح »

وقد اشتركت خصال الفطرة في الطهارة والنظافة وأخذ الفضلات المستندرة التي يألها الشيطان ويجاورها من ابن آدم اه

قال أبو طاهر - عفا الله عنه : أصل الفطر : الشق طولاً ، يقال : فطر فلان كذا فطراً ، وأفطر هو فطوره ، وانفطر انفطاراً . وفطر الله الخلق : أوجدهم وأبدعهم على هيئة مرشحة لفعل من الأفعال . فقوله تعالى (فطرة الله التي فطر الناس عليها) إشارة منه تعالى الى ما أبدع وركز في الناس من معرفته تعالى . اه من مفردات الراغب بتصرف .

وفي النهاية لابن الأثير : الفطرة : السنة . فمعنى « عشر من الفطرة » أى من سنن الأنبياء التي أمرنا أن نتقدي بهم فيها . وهذا أيضاً قول الامام الخطابي في معالم السنن . وقال : وأول من أمر بها ابراهيم صلوات الله عليه ، وذلك قوله تعالى (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن) قال ابن عباس : أمره بعشر خصال - ثم

عددهن - فلما فعلهن قال له (إني جاعلك للناس إماما) أى يقتدى بك ويستن بسنتك : وقد أمرت هذه الأمة بتابعته خصوصا ، وبيان ذلك فى قوله تعالى (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا) ويقال : انها كانت عليه فرضا ، وهى لنا سنة . اهـ

وأقول : الفطرة : هى الجبلة والطبيعة التى خلق الله الانسان وأبدعه وأحسن تصويره عليها ، والتى يشير الله تعالى اليها فى قوله (الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ماشاء ركبك) وفى قوله (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) وغير ذلك من الآيات الدالة على أن الله سبحانه أعطاه أكل الخلق وأبدعه على أتم صورة وعيشة حسنة معنوية ليقوم بما خلق له من عبادة ربه ، وجهل ظاهراً وباطناً لينم بين أفراد النكالف والترابط الذى به يمكن لهم أن يقوموا بما هيئوا له وأعدوا فى هذه الحياة الدنيا من وظائف الحياة وشئونها . والشرائع إنما هى لإعادة الناس الى هذه الفطرة والجبلة بعد أن يجتاهم الشياطين عنها ويفسدها التقليد الأعمى والعصبيات الحمقاء . فمعنى قوله ﷺ « عشر من الفطرة » أى من مقتضيات الجمال الانسانى الذى أبدع الله الانسان عليه وأحسن تصويره .

وقص الشارب : أى تقصيره وإحفاؤه بالمقص حتى لا يستطيل شعره . وقد جاءت الرواية بمجز الشارب وبحلقه وبتهكه . وكل هذه الألفاظ تدل على أن المطلوب المبالغة فى الازالة ، لأن الجز - وهو بالجيم والزاي الثقيلة - قص الشعر والصوف الى أن يبلغ الجلد . والاحفاء : الاستقصاء . قال أبو عبيد الهروى : معناه ألزقوا الجز بالبشرة . وقال الخطيبى : هو بمعنى الاستقصاء . والنهك - بالنون والكاف - المبالغة فى الازالة . ومنه قوله ﷺ للخافضة « أرشعى ولا تنهكى » أى لا تبالى فى ختان المرأة . والشارب : هو الشعر الذى على الشفة العليا الى منتهى اتصالها بالشفة السفلى . فالسبالان من الشارب الذى يجب إحفاؤه بلا شك عندى فى ذلك . ومن أسمى ماقتن به بعض المسلمين ماقلدوا به الممثل المجونى الرقيق : شارلى ، الذى كان يترك

قطعة من الشعر تحت أنفه ويحلق الباقي من الجانبين ، ليكون منظره مثيرا للضحك
 حنه والسخرية به ، فأتخذوا هم ذلك شعاراً لهم ، فقبجاً ثم قبجاً لا أولئك الذين يقلدون
 هذا الماجن الألبان ، ويكرهون إعفاء اللحية الذي هو سنة أعظم الرجال خيراً وبركة
 بل خير خلق الله وأهداهم محمد سيد المرسلين ﷺ . والاسمىج من هذا أنهم يدعون
 حب ذلك الرسول واتباعه .

وإعفاء اللحية : قال البخارى : عفوا : كثروا وكثرت أموالهم ؛ يشير بذلك
 الى تفسير قوله تعالى فى سورة الأعراف (حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء
 والسراء) فعنى إعفاء اللحية : تركها والمفوز عنها حتى يكثر شعرها ويتوفر ، وتنحقق
 به زينة الرجولة التى فرق الله بها بين الرجال والنساء . وقد حكى غير واحد من العلماء
 المحققين كابن مفلح وغيره إجماع الأئمة الأربعة على حرمة حلقها ، وهو الذى
 لا يعقل غيره عن السلف رضى الله عنهم بما ورد فيها من صحيح الأحاديث المصرحة
 بأعظم التشديد والتحذير ، من مثل « ليس منا » ومن مثل « خالفوا المجوس »
 « خالفوا المشركين » « لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء » فأعجب العجب
 ما يعمد اليه المنسوبون الى العلم فى زمننا هذا من حلق لحام والمبالغة فى ذلك حتى
 يكادون ينتفونها ، ويمسخون وجوههم مسخاً شديداً لا يكون بينهم وبين النساء فارق
 وأعجب من هذا المعجب أن يفعل هذا الحلق والتنف أئمة المساجد الذين هم أشد
 الناس حاجة الى تأسيهم برسول الله ﷺ ليكونوا القدوة الحسنة والأسوة الطيبة
 لبقية الأمة . ففى يقلع أهل العلم وأئمة المساجد ورجال الدين عن هذه البدعة
 المفقوتة المردولة ؟ اللهم اهدهم إلى سنة نبيك الكريم

وقص الأظفار ، وفى رواية : تقليم الأظفار . والمراد إزالة ما يزيد على ما يلبس
 رأس الأصبع من الظفر ، لأن الوسخ يجتمع فيه فيستقذر . وقد أخرج البيهقي فى
 شعب الإيمان من طريق قيس بن أبى حازم قال « صلى النبي ﷺ صلاة فأوهم فيها

فَسئل فقال : مالى لا أؤم ، وزُفِّع أحدكم بين ظفره وأُعلته ، قال الحافظ ابن حجر :
رجاله ثقات مع ارساله ، وقد وصله الطبرانى من وجه آخر . والرفع - بضم الراء
وفتحها وسكون الفاء بعدها غين معجمة ، ويجمع على أرفاغ - مفاين الجسد ، كالأبط
وما بين الأنثيين والفخذين ، وكل موضع يجتمع فيه الوسخ ، فهو من تسمية الشيء
باسم ما يجاوره . والتقدير : وسخ رفع أحدكم والمعنى : أنكم لا تقلدون أظفاركم ثم تحكون
بها أرفاغكم فيتملق بها مافى الأرفاغ من الأوساخ الملتصقة . قال أبو عبيد : أنكر
عليهم طول الأظفار وترك قصها .

وتقليم الأظفار وقصها من زينة الإنسان التي يمتاز بها عن الحيوانات المفترسة بأظفارها
لحاجتها إلى طول أظفارها لذلك الافتراس . فاذا أطال الإنسان ظفره كان أشبه
بهذه الحيوانات . وانك لتتمثل هذا بأقبح صورة وأشنعها حين ترى إحدى أولئك
الفواجر اللائى يطلن أظافيرهن أطالة فاحشة ثم يطيننها بلون أحمر قان ويطلبن
شفاهن كذلك . فترى أحدها من كأنها ذئبة قد افترست الخروف زوجها أو أباهما
ومزقت لحمه بأظافيرها وولغت في دمه وخرجت من وكرها تطلب فريسة أخرى ، وهى
والله كذلك تصنع به ، اذ تمزق عرضه ، وتهتك شرفه . ولا تبقى على شيء من رجولته
بل ولا إنسانيته . تهتكها وفجورها ، فيالله ما أشد مامسخ الرجال أنفسهم قردة وخنازير ،
وما أشد مامسخ النساء أنفسهن ذئبات مفترسات . فى عصر يقولون انه عصر المدنية
والنقدّم والرقى ، وهو أعظم المصوهمجية ووحشية لما أعرضوا عن شرائع الله ، وتعلقوا
بمحبال الشيطان الرجيم

وقد استحب الغزالى طريقة مخصوصة فى قص الأظفار وتقديم بعضها على بعض
وهذا قول بلا دليل ولا سنة عن رسول الله ﷺ . قال الحافظ ابن حجر : لم يثبت
فى ترتيب الأصابع عند قص الأظفار شيء من الأحاديث . وقال ابن دقيق العيد :
يحتاج من ادعى استحباب تقديم اليد فى القص على الرجل إلى دليل . فان الإطلاق
يأبى ذلك .

وغسل البراجم - بالباء الموحدة والجيم ؛ جمع برجة - وهي عقد الأصابع التي في ظهر الكف . قال الخطابي : هي المواضع التي يجتمع فيها الأوساخ ، ولا سيما ممن لا يكون طرى البدن اه . ويلتحق بالبراجم كل موضع يجتمع فيه الوسخ من معاطف الأذن وقعر الصماخ ، وبين أصابع اليدين والرجلين ؛ خصوصاً في الصيف ومن يكثر عرقهم ويلبسون الجورب . فان الواجب عليهم أن يشهدوا ذلك بالغسل والتنظيف حتى لا تنفخ أرجلهم وجواربهم بدرجة يشتد أذاها على من يجاورهم من المصلين وغيرهم . وإنى لأعجب أشد العجب لمن يهملون في ذلك مع كثرة الماء وتيسر أسباب النظافة وكثرة وصايا النبي ﷺ بالنظافة ، وأنه كان أطيب الناس وأحرصهم في جسمه على النظافة . وتوقيت النبي ﷺ في حديث (٢٧) وغيره لأقصى مدة يترك الإنسان فيها تنف إبطه وحلق عانته ؛ وتقليم أظفاره وبقية التنظيفات الفطرية . يدل على شدة اعتناؤه ﷺ بهذا التنظيف ، والأولى أن يكون ذلك كل أسبوع إذا تيسر .
وقد أطل الحافظ ابن حجر الكلام على سنن الفطرة في الفتح (ج ١٠ ص ٢٥٨ - ٢٧٥)

وقال الامام ابن القيم رحمه الله في كتاب نعمة الودود بأحكام المولود . في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « اختن ابراهيم ﷺ وهو ابن ثمانين سنة بالقدم » قال البخاري « القدم » مخففة وهو اسم موضع . وقال المروزي : سئل أبو عبد الله بن حنبل : هل ختن ابراهيم نفسه بقدم ؟ قال : بطرف القدم . وعن أبي داود وعبد الله بن أحمد ، وحرب : انهم سألوا أحمد رحمه الله عن قوله « اختن بالقدم » قال : هو موضع . وقال غيره : اسم الآلة ، واحتج بقول الشاعر
فقلت أعيروني القدم لعمري أخط به قبراً لا يبخس ما جدد

قال ابن القيم رحمه الله : وقد رويت قصة ختان الخليل بألفاظ يوهم بعضها التعارض . ولا تعارض فيها بحمد الله . ونحن نذكرها . ثم ساق الأحاديث وجمع

بينها في كلام طويل مفيد ، فارجع اليه ان شئت ولعل لنا اليه عودة ان شاء الله عند الكلام على الختان .

وحديث ابن عمر (٢٩) في النهي عن القزع - بفتح القاف والزاي - جمع قزعة وهي القطعة من السحاب . سمى شعر الرأس إذا حلق بعضه وترك بعضه قزعا : تشبيها له بالسحاب المتفرق . وقد ذكر البخاري بعد رواية الحديث قال « قال عبيد الله بن حفص - الراوى عن عمر بن نافع مولى ابن عمر - قلت : إذا حلق الصبي وترك ههنا شعرة وههنا وههنا - فأشار عبيد الله إلى ناصيته وجانبي رأسه . قيل لعبيد الله غالجارية والغلام ، قال : لا أدرى هكذا قال الصبي : قال عبيد الله : وعادته . فقال أما القصصة والنفا للغلام فلا بأس بهما . واسكن القزع أن يترك بناصيته شعر . وليس في رأسه غيره . وكذلك شق رأسه هذا وهذا »

ويشبهه - والله أعلم - أن يكون النهي لأنهم كانوا في الجاهلية يفعلون ذلك بالغلمان لعقيدة خرافية . كما يصنع ذلك اليوم كثير من الفلاحين في الصعيد والوجه البحرى ، يذهبون بالغلام عند قبر أحد أوليائهم ويطوفون الصبي بالقبر ويمسحون بالانصاب الخشبية ويضعون على رأس الغلام ، ثم يقصون شعره على أشكال مختلفة لئلا طاعوت من هذه الطراغيت شكل . وهكذا لا يخلعون هذا الشعر الزائد مرة ثانية إلا عند هذه الطاعوت ، ويكونون قد أحضروا معهم النذور والذبايح ثم يخبئون هذه الطاعوت وفي عيده . ونحو ذلك من الأعمال الشركية الخرافية . ويرى هذا أكثر المنتسبين الى العلم ويسكنون . بل كثير منهم يروج ذلك الشرك يزعم أن ذلك من التوسل بالجائز بأرائك الموتى . وانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور . ولا حول ولا قوة إلا بالله . والحمد لله الذى عاقبنا بما ابتلى به كثيراً من خلقه وهدانا لادخال الدين لله وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

أبو الطاهر

محمد حامد الفقى

اقامة النمايل

« أزيح الستار عن تمثال الزعيم مصطفى كامل باشا في الساعة الخامسة من مساء الثلاثاء ٧ ربيع الثاني سنة ١٣٥٩ - ٥ مايو سنة ١٩٤٠ في حفلة رسمية (خلاصة المذشور في الصحف عن هذا الخبر) »

عنيت الأمم من قديم الزمان بنحت النمايل واقامتها في المعابد والميادين ، وكانت تقام إما لعبادتها عبادة استقلالية ، شأن الأمم العربية في الوثنية التي بعد عهد هاجن النبوات ، فجهلت أن لها رباً حقيقياً بالعبادة ، أو كانت تجعل عبادتها وسيلة الى الرب جل شأنه عند الأمم التي هي أرقى نسبياً من سابقتها ، اعتقاداً منها بأن أصحاب هذه النمايل من المقربين الى الله ، الذين لا يتوصل اليه الا عن طريق عبادتهم ودعائهم ، وتقريب القرابين اليهم ، والتذلل اليهم والخضوع لهم ، وإما انها كانت تقام تمجيذا لقوم تفوقوا في ناحية من نواحي الحياة ، وتخليداً لذكراهم ، لئلا ينسى بهم من بعدهم فيما تفوقوا فيه .

وكانت الحالة الأخيرة في عصور الجاهلية تنهى غالباً بعبادة هذه النمايل وتناسى فكرة التمجيد ، أو اتخاذهم أسوة ، كما حصل مع قوم نوح عليه السلام مع ودّ وسواع ويعنوث ويعوق ونسر « حيث كانت هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى بحالهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتبدّخ العلم عبت » وهذه رواية البخاري عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير سورة نوح . ولقد شكك نوح الى ربه استماتة قومه في عبادة هذه النصب بعد

أن نهام عن ذلك طوال الألف سنة إلا خمسين عاماً التي أقامها بينهم ؛ ولقبتهم الى أن العبادة لا تنبغي إلا لله الذي إن اتقيتموه (يرسل السماء عليكم مدرارا ، ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا) وهو الذي خلق سبع سموات طباقا ، وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا (الخ ماساق لهم من دلائل قدرته وآيات عظمته ، فما زادهم إلا نفورا ، وأصرروا واستكبروا استكبارا .

نعلم مما تقدم اختلاف وجهات الأمم القديمة في إقامة هذه التماثيل . فقد نشطت صناعتها والتجار بها عند البابليين ، وبلغت شأوا عظيما في زمن ابراهيم عليه السلام فصنعوها من مواد مختلفة بين رخيصة وغالية ، ليكون في مقدور طبقات الشعب فقيرها وغنيها أن يقتنى كل منهم وثناً أو (إلهاً) في بيته يعبد به هو وأهله ويصعدون اليه في آمالهم وآلامهم ، فضلا عما كانت تفص به معابدهم من النصب العامة حيث عدا ابراهيم عليه السلام في شبابه على حين غفلة منهم على أحدها فجعل مافيها من التماثيل جذاذا .

أما عند الرومان واليونان وغيرهم من ذوى المذنيات البائدة فقد كان الغرض من إقامة التماثيل عندهم - في الغالب الكثير - فكرة تمجيد أصحابها وتخليد ذكراهم كما فعلوا مع زعمائهم وقادتهم وفلاسفتهم وأهل النبوغ منهم ، وهذا لا ينافي أنه كانت لهم بجانب ذلك أوثانا رمزية لألهة ابتدعوها ، كإله الحرب وإله الجمال ، وإله الزرع وهكذا ، حيث صورت عقولهم القاصرة لكل شيء يحيط بالإنسان من حسي ومعنوي إلهاً مستقلاً يقصد في ذلك الشيء ، فكان لديهم مبدأ تعدد الاختصاصات . لينفرغ كل إله بما أناطوه به . سبحانه الله وتعالى عما يتول الجاهلون علواً كبيراً . ولم تقو المسيحية - مع أنها وهى في أصلها من عند الله - أن تقف أمام هذا التيار الجارف ، إذ أنه بعد أن رفع المسيح عليه السلام ودخل في دينه البدع الشركية تأثر النصراني أشد التأثر بمبدأ الصور والتماثيل ، فحين أصبح بناء النصرانية قائماً

على الصليب والفداء صار وجود صورته على أوضاع شتى من بدء طفولته الى أن صلب — بزعمهم — وصور أمه الطاهرة البتول في الكنائس من الطقوس الرئيسية عندهم بولا سيما صورته وهو مصلوب حتى تبسطوا في هذا فاكتفوا بالصليب المجرد من الصورة حرمته طائفة منهم على أيديها تعبدًا وتبركا !! ثم زادوا من عند أنفسهم مع مرور الزمان وتلاعب الشيطان بهم تصوير الملائكة — كما شاء لهم الخيال — والقديس وذوى المسكنة الابنية فيهم ، ووضعوا صورهم في محراب الكنائس وعبدوها عبادة المسيح وأمّه تقريبا ، ورجع أمر النصرانية الى الوثنية ، وما عدا ما بدا . فلما جاء الاسلام قطع دابر الفتنة من أساسها فحرم التصوير ونحت التماثيل . ولم يفرق في أصل حرمتها بين غرض وغرض ، بل حرّمها — كما يعطيه ظاهر النصوص تحريماً باتفاقاً ، لا هوادة فيه ، سداً لذريعة الشرك ، وقطعاً لخط الرجعة على الشيطان أن يجلب على الناس بخيله ورجله في هذه النقطة الضعيفة ، فيهاجرهم منها ليعودوا (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)

فأمر لذلك النبي ﷺ بتسوية القبور ونهى عن رفعها والبناء عليها وعن بناء المساجد وإيقاد السرج عليها . كل ذلك ليقطع مادة الشرك من جذورها ويصرف كل تعظيم وتقديس لمن بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه .

ولما كان التصوير يعتبر أساساً لفكرة التماثيل إذ لا بد قبل إقامتها من تصوير أصحابها فقد حرّم الرسول التصوير في أحاديث قوية العبارة ظاهرة الدلالة واضحة المعنى صحيحة السند ، كثيرة العدد لا يلحد في نصوصها من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وكان حقاً علينا في هذا المقام أن نسوق طائفة منها حتى لا نزل قدم بعد ثبوتها ، وكل مانسوقه من رواية البخاري إلا حديث أبي الهيثاج الأسدي فإنه من رواية مسلم .

جاء رجل الى ابن عباس فقال : يا أبا عباس انى انساب انما معيشتى من صنعة يدى ، وانما أصنع هذه التصاویر ، فقال ابن عباس : لا أحدثك إلا ما سمعت

رسول الله ﷺ يقول ، سمعته يقول « من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح ، وليس بنافخ فيها أبدا . فربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه ، فقال : ويحك ، إن أبيت الا أن تصنع فعليك بهذا الشجر ، كل شيء ليس فيه روح » ولا يفوتنا هنا أن نذكر أن التحريم قاصر على تصوير كل ذى روح كما يفيد فقه ابن عباس في هذا الحديث .

وقال رسول الله ﷺ « إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصورون » وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة : يقال لهم : أحبوا ما خلقتم » وفي رواية أخرى « من صور صورة في الدنيا كُلف يوم القيامة أن ينفخ فيها وليس بنافخ »

وعن ابن عباس عن رسول الله ﷺ « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاوير »

وعن سالم عن أبيه قال « وعد النبي ﷺ جبريل فراث^(١) عليه حتى اشتد على النبي ﷺ ، فخرج النبي ﷺ فشكا اليه ما وجد ، فقال له : إنا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب »

وحديث عائشة الذى فيه « أن رسول الله ﷺ وقف أمام البيت فوق جبريل فلم يدخله لخرقة^(٢) اشترتها عائشة فيها تصاوير ، حتى أزالته وتابت الى الله » وقد امن رسول الله ﷺ المصورين بين من لعن من حديث الواشمة والمستوشمة وروى عائشة « أن أم سلمة رضى الله عنهما ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها : مارية . فذكرت له ما رأت فيها من الصور ، فقال رسول الله ﷺ أولئك قوم إذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا

وصوروا فيه تلك الصور ؛ أولئك شرار الخلق عند الله .

هذا شيء مما صح عن المشرع صلوات الله عليه في النهي عن التصوير فنجزى به بعضه عن باقيه . والرسول لا ينطق فيما يحدث عن هوى ، كما شهد له مرسله في كتابه . أما تسوية القبور وطمس التماثيل فقد خرج مسلم عن أبي الهياج الأسدي حيث قال له علي « ألا أبعثك بما بعثني رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع صورة إلا طمسناها ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » وفي رواية « ألا تدع تماثلاً إلا طمسناه ولا قبراً مشرفاً إلا سويته »

وقد رأيت فيما مر بك من هذه الأحاديث أن نهى صاحب الرسالة عن هذا الأمر صريح ، وأسلوبه فيها جليّ فصيح ، ومع ذلك فقد وجد بعد بضع قرون من عهد رسالته من يتعدى حدود الله فيها جميعاً ، ففريق أعلى القبور ، وفعل عندها كل محذور ، وفريق أباح التصوير وإقامة التماثيل .

أما الفريق الأول فقد شيد على قبور طائفة من المعارف والنكرات صروحاً ممردة ، مماها قباباً ، جاوز فيها القدر المنهى عنه بمراحل ، حتى لكأنه يتحدى أوامر الدين ، فأبى إلا أن يقيمها باسم الدين !! بل ألزمه حضانتها وكفالتها ، بل مازال يمد له الشيطان في أسباب الطغيان حتى جعلها في نظره هي كل الدين ؛ فكل من جاهر بفساد هذا العمل فهو عندهم ملحد وزنديق . وصارت هذه القباب شارة الأولياء ؛ فكل دفن ليس بنبي قبة فليس من الأولياء قطعاً . وكلما سمعت في الجوقبته كلما ضخمت ولايته . وطال الأمد على المسلمين وجهلوا دينهم فصار ذلك عندهم عقيدة راسخة ، وقصدوا المقبيين بالتمظيم والتبجيل ، وتذللوا لهم ونذرو ونحروا وطافوا وخافوا وسعوا ودعوا ، وعادت الجاهلية الأولى في أشنع صورها ؛ وليس نعمة من فرق إلا ما اخترعوه من مصطلحات وأسماء ما أنزل الله بها من سلطان وما زوره من كرامات لا تجعل باطلهم حقاً ولا كذبهم صدقاً . وركبوا كما قال عنهم الصادق الأمين « سنن من قبلهم شبرا بشبر وذراعاً بذراع »

أما الفريق الآخر ، فريق المقلدين لأوربا الناهجين على غرارها في كل شيء ، فقد رأوا تقيم التماثيل لعظمائها ، فقلدها في ذلك غير آبه بتحريم الدين ، خصوصاً إذا اصطدم الدين بأحياء المدينة الفرعونية التي كان قوامها التصوير وإقامة التماثيل ، وإلى عمل أعداء العروبة والإسلام على بعثها بكل ما يملكون ، ويفأخرون بانتسابهم إلى أهلها ، ويهزجون بذلك في أشعارهم ، ويلقنونه ولدانهم في كل أدوار التعليم ، فينشأ الناشئ منهم فرعونى الشعور ، غريب الطباع ، بعيدا كل البعد عن الارتفاع بدينه ، ومعرفة ما فيه من خير ! !

ولئن كان تحريم الدين للتصوير وإقامة النصب يرجع سببه إلى قطع دابر الشرك وعدم تعظيم غير الله ، ولكن له بجانب ذلك سبباً آخر يرجع إلى أن الإسلام دين جدّ كله لا يشغل أهله بفساف الأمور ولا بباطل الأعمال . وقد علم الله تبارك وتعالى أن ما أنزله من هذا الدين كاف لاسعاد الناس في دنياهم وآخرتهم ، لو عرفوا كيف يطبقونه على أنفسهم كما أرادهم منهم ، وجعل لنا من الرسول وصحابته وتابعيهم ومن خير القرون من بعدهم نماذج عليا نعلم منها مبلغ المستمسكين به من السيادة والعزة والتمكين في الأرض ، فلم يخرجوا عن أصوله العامة قيد شعرة ، ولم يأتوا بشيء من عند أنفسهم ، اللهم إلا ما يندرج تحت أصل من هذه الأصول التي لم تقف في سبيل اختراع نافع يخترع ، أو علم قيم من علوم الدنيا به ينتفع

فلما خلفهم من صور الإسلام على ما تهوى نفسه وما يوافق نزعتهم وبيئته المنفرجة وإن خالف أصول الإسلام وفروعه ، ثم جعل القرآن والسنة عضين يؤمن بما يمالى هواه منها ويكفر بما سوى ذلك - والكل من عند الله - ولم يجد هذا الفريق الخارج : من المسلمين وعلمائهم حركة معارضة قوية لهذا الزيغ ، مازالوا على مرور الزمن يهبطون في دركات الذل حتى غدوا منها في الدرك الأسفل ، وصاروا كما نراهم اليوم في حالة :

تصم السميع وتعمى البص - ير ويسئل من مثلها العاقبة -

في حين أنهم ما تركوا من أسباب مدنية الغرب الذي فتهم شيئا إلا أخذوا منه بطرف ، فما ازدادوا إلا ارتسكاساً في حماة الذل ، وما ازداد الغرب لهم إلا احتقاراً ، وما كسبوا لديه إلا صغاراً ، وكانوا سبباً لدينهم وعتواناً له غير جميل . وقال قائل الغربيين : لو كان في دين أولئك غناء عن حضارتنا ما جاءوا بمدون الينا يد الضراعة يلتمسون أن نديرهم منها ما ينفعهم ويسد في الحياة خلتهم .

واقدم قامت المسلمين - كما يعلم الناس جميعاً - دول بلغت في الحضارة مبلغاً يعترف به قاسط الافرنج قبل مقسطهم ، ويقررون أنه أساس نهضتهم الحاضرة ، وأن علماءهم كانوا عيالاً على البحوث التي قام بها علماء المسلمين في مختلف العلوم والفنون ، ومع ذلك فما فكرت دولة منها في تصوير زعيم متجيداً لأعماله ، ولا في تخليد ذكره باقامة تمثاله ، وقوفاً عند حدود الشرع ، وعلماً بأن ما حواه هذا الشرع من أسباب الرقي يسم الناس جميعاً مهما تطورت الظروف وتطاول الزمن ، وأن بذلك الشرع عزوا لا بالخروج عليه .

ثم بغض النظر عما في إقامة التماثيل من خروج على الدين صريح فما جدواها العملية ؟ ؟

أقيم التمثال الذي تسمونه (نهضة مصر) في أحفل الميادين بالمارة ، وفي طريق كل قادم الى القاهرة أو خارج منها وكافتموه من دم الممول المسكين عشرات الآلاف فماذا أفادته ، وكم من هذه الآلاف المؤلفة التي تراه كل يوم من عرف السر الذي يرمز اليه الصنم من وقوف الفلاحة بجانب أبي الهول ؟ وكم من عارف سر هذا الرمز من انتفع بهذه المعرفة وانتقد شموه بنار الحية لوطنه فكان خيره من العاملين ، أو أن ذلك وحى التقليد الذي لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى من الجد شيئاً ؟ ! !

وهأنحن أولاء نرى كثيراً من التماثيل منشورة في ميادين القاهرة والاسكندرية وبعض المدن الأخرى ، منها بعيد العهد ومنها حديثه ، ومنها المجهول لكثير من الناس ومنها المعلوم لهم ، فما عرفنا لها من فائدة تبرر ما ينفق عليها من عشرات

آلاف الجنيهات من ميزانية بلد فقير كصر ، مها أظهورها في مظهر الغنى ، فبؤس طبقاته الدنيا أكبر برهان على نقض دعواهم .

نعم إن دلت هذه التماثيل على شيء . فلا تدل إلا على أن مصر البلد العربي الاسلامى الذى انتهت اليه زعامة الاسلام والذود عن حياضه قرونا كثيرة قد نضا عنه ثوب هذا الدين وظهر بفرعونيته السافرة ووثنيته القديمة .

نمهى إن أفادت شيئا فليس إلا أن تكون موضوع نقاش بين الملمين بهذا الفن فى أن هذا التمثال أكثر إتقاناً من هذا ، وأن الحجر الذى نحت منه هذا آمن من الذى صنع منه ذاك . وهكذا حديث بقية الناس عنها ، كل بما يحوكه له خياله من أمور ليس بينها وبين أغراض مقيمها أية صلة أو مناسبة ، فلم يبق إلا قصر الأمر على ذكرى أربابها والاشادة بفضل أصحابها ، والمسألة فى ذلك بين أمرين لاثالث لهما ، فإما أن يكون صاحب التمثال حقيقة من ذوى الأعمال المجيدة ، والسيرة العطرة ماعاش ، حتى إذا أفضى إلى ما قدم كان عند الله وجيهاً ، فلن يزيد التمثال من قيمته ، ولن يرفع عند الله من درجته . وإما أن يكون ممن ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً . حتى إذا أدركته المنية وجد أعماله (كسراب بقيمة يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاء لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب) ولن يزيده التمثال عند ربه إلا عذاباً ، خصوصاً إذا كان من الراضين عنه ، أو المشيرين به قبل موته ، لأنه يدخل فى هذه الحالة فى وعيد الذين يحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ، بل يحبون أن يُحمدوا على سيئات أعمالهم جداً يبقى على وجه الدهر ما بقى النصب قائماً

نحن الآن فى القرن العشرين أو قرن المدنية التى لا تعترف لمدينة غيرها بفضيلة ، وبين سحر هذه المدنية ونحرها شب هذه الحرب الضروس ذرو الجشم من أهل أوربا فالتهمت من الناس وتناج عقولهم وتمازج جهودهم بعد بضعة أيام من شوبها ما لم تلتهمه حروب كثيرة بين أمم مختلفة فى بضع سنين

أنظر من الوجهة الانسانية إلى ما يؤتى فيها من الفضائل التي تذوب لها حبات القلوب بواسطة آلات جهنمية ، ما أتت عليه من شيء إلا جعلته كالريم ، فبأى صاحب تمثال من تماثيل قوادهم تأسى أولئك المغيرون على جيرانهم وأبناء جندهم فعاملوهم هذه المعاملة الرحيمة ؟ حيث أبادوا في ظرف يومين من أمة واحدة ضعيفة لم تكن اليهم اى جناية مائة ألف أو يزيدون

قبل ثلاثة عشر قرناً ونصف قرن إلا قليلاً ولّى خلافة المسلمين بعد رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، فأول ما بدأ به بعد استتباب أمر الخلافة إرساله البعث الذي كان قد أعدّه الرسول ﷺ قبل وفاته تحت إمرة أسامة بن زيد الى مشارف الشام ، فكان من وصية أبى بكر لهذا البعث « لا تخونوا ولا تغدّوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ، ولا امرأة ، ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ، ولا تذهبوا شاة ولا بقرة ولا بديراً إلا لماكلة ، وسوف تمرّون بأقوام قد فرغوا أنفسهم فى الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام ، فإذا أكلتم منها شيئاً فاذكروا اسم الله عليها » الخ الوصية

فصارت هذه الوصية دستوراً لبعث أسامة ولكل حرب شبت فى خير القرون لاعلاء كلمة الله ، حتى لقد كان القادة الميامين ، أمثال خالد وسمد والمثنى وشرحبيل وعمرو وغيرهم يتوسعون فى تطبيقها على البلاد التي افتتحوها ، فيرى أهلها من حسن المعاملة والسيرة العادلة فى اليقظة ما كانوا يستبعدون رؤياه فى أحلامهم ، حتى لقد وصل الأمر الى ان تدعوهم بلاد قبل وصورهم اليها ليخرجوهم من ظلمات الاستبداد الى نور الحرية ، وليردوهم الى حظيرة العلم بعد أن تاهوا فى أودية الجاهلية

ترى من أى صاحب تمثال تأسى أبو بكر وقواد حروبه فعاملوا البلاد التي افتتحوها بالعدل الذي ليس له فى تاريخ الدول نظير ، فبرهنوا بذلك على ان دينهم انما أنزله الله

شفاء ورحمة وهدى وبشرى للمحسنين . وكل من خالف هذا الدستور من الدول
التي تنسب للإسلام في القديم والحديث فهي ليست منه في قبيل ولا دبير
وبأى تأسى المسلمون في ذلك العهد الذهبي فكانوا أمثلة البطولة الصادقة
والتضحية في سبيل الله ونصرة الحق . فباعوا أنفسهم لمن اشتراها منهم بأعلى
الأثمان . وبأى تأسى عمر الفاروق وقواده وجنوده وقضاته وولاته عند ما كان الناس
لديهم سواسية لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى، حيث كان يسمى بدمتهم أديانهم
تلقاه أى بلد توجه ، فعمر بين برديه عدلا فى الرعية وحكما بالسوية ، وليناً فى غير
ضعف وشدة فى غير عنف . بأى تأسى أمير المؤمنين عثمان فى جوده الفياض حتى
كان يتولى الانفاق على نعت برمته !!

ليت شمري عن أى التماثيل أخذ أولئك ومن بعدهم خلاصة الفضائل فداووا
بها أمراض البشرية المعذبة ، وانبعثوا رسل رحمة لا ينزلون بلداً إلا اذا كان له
نصيب من رحمة الله . انهم لم يكتبوا هذه الفضائل ويفيضوا بها على الكون كله
إلا من كتاب ربهم الذى أرشدهم الى الخير فالتزموه ، ونهاهم عن الشر فاجتنبوه .
وكانت أخلاق الرسول عليه السلام تطبيقاً عملياً لنصوص القرآن فى كل شأن من
شئون الحياة فى السلم والحرب ، حتى كان من صحابته وتابعيه هذه الباقية الأرجة
التي رأت بها الدنيا أطيب أيامها وأزكى عهودها من لدن تعلقت قدرة الله بإيجادها
الى أن نزول ، وما احتاجوا فيما بلغوه من معارج العز والسودد أن يخالفوا نصاً
واحداً من نصوص الكتاب أو السنة أو يهدروه بالتأويل أو التعطيل كما يفعل
المنتسبون للإسلام اليوم فيما يناهض أغراضهم وأهواءهم .

ولقد سقنا لك طرفاً من صحيح الأحاديث فى تحريم التصوير وتعليق القبور
ونحت التماثيل مما لا يمتري فى التصديق بهامسلم يؤمن برسالة محمد ﷺ وصدقته فى أداها،
ولكن أسناذا بمدرسة الفنون التطبيقية ألقى فى ٤ من ذى القعدة سنة ١٣٥٧ محاضرة
فى جمعية الشبان المسلمين (عن الفنون الجميلة والإسلام) كر على هذه النصوص

بالتعطيل ، وما ثبتت صحته في نظره . كر عليه بالتأويل ، تبرئة الاسلام - على زعمه - من أن يكون عدواً للفنون الجميلة ! فقال في هذه المحاضرة مانصه :

« فلست أوافق هؤلاء الذين يحرمون فنى التصوير والنحت وينذرون أصحابها أنها سيطر أبون يوم القيامة ببعث صورهم وتمثيلهم ، ولست أعتبر ذلك إلا خرافة ! لا يمكن أن تثبت أمام اى تحليل عقلى أو تاريخى صحيح ، لأنى أعنقد بفائدة الفنون وبأثرها الفعال فى تقدم الأمم ، ومحال أن يكون الاسلام سبباً فى حرمان المسلمين من فوائدها والحيلولة دون استغلالها لمجدهم وسعادتهم »

ثم أراد أن ينبى عن الاسلام - الذى يتخيله جهله - سبة الصقها به أحد المستشرقين حتى لا يظهر الاسلام بشوب الرجعية فى عصر النور والمدنية . فقال :

« لقد ادعى بعض المستشرقين ان الاسلام حرم النحت والتصوير ، وان القرآن نفسه نص على ذلك . وهذا باطل لأساس له » الخ

وهذا المستشرق وإن كان يريد أن يعد نحر يم التصوير والنحت من غيوب الاسلام ويدال بذلك على مخالفته المدنية ، إلا أن قوله هذا حق أراد به باطلاً ، وإن كان قد كذب فى ادعاء نحر يم القرآن لهما بالنص ، على أن نحر يمهما جاء عن طريق السنة التى يعصدها القرآن بقوله : (وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا) . فأنت ترى هذا المستشرق مع سوء نيته كان إلى التوفيق أميل من الأستاذ الذى يدعى إلى الاسلام ويدعى الغيرة المتقدة عليه . والغريب من أمره أنه ألقى هذه المحاضرة باعتباره مسلماً من أشد الناس حمية لدينه وزياداً عنه . وأنه لا ينقم فى محاضرتة من الفن فى ذاته ، بل هو يعتقد فائده الكبرى ووجوب اهدار النصوص الحاكمة بتحريمه . ولكنه ينقم ممن يعملون الفن أداة لتصوير النساء عاريات ، فثارت نائرتة أن رآهن كذلك بين الشبان من طلبة هذه المدرسة يعبتن بأعضاء أجسامهن ماشاء لهم الفن وحكت الصناعة ... وحمل على العلماء لسكونهم على هذا المنكر ، فان خلا النحت والتصوير من هذا وأمثاله فهما حلالان ، بل

واجبان ، وكل حديث في تحريمهما مهما كان صحيحاً (فأخذه بالمعنى السطحي إنكاراً للمقل وتعارض مع الفطرة السليمة) كما يقول في محاضراته .

ونحن ننكر معه كل الانكار هذا التبدل المفقوت إلى درجة عرض النساء عاريات أمام شبان هذه المدرسة ؛ ونعد ذلك من أكبر الكبائر ، ويجب حربه والقضاء عليه من كل قادر على ذلك ، ولكننا نخالفه في أصل الفكرة كل المخالفة ونرى أن تحريم هذين الفنين مظهرت قائده في زمن كظهورها في زماننا هذا الذي استغل فيه كل شيء صالح في خدمة الشهوات . وقارن إن شئت بين ما تنشره الصحف جميعاً ، خصوصاً المجلات الخليعة ، من الصور التي يظن أن لها بهض الفائدة ، والصور التي تدعو إلى الدعارة جهرية ؛ وإلى انحلال الأخلاق ، وإطلاق الفرائز من مكناها ، فهل ترى نمة نسبة في الكثرة وعتاية الناس بين هذه وتلك ؟ وصلى الله على النبي الذي قتل بهذا التحريم جرثومة الشر من أساسها ، وهو الذي أوحى إليه ربه بما فيه صلاح هذا النوع إلى أن يخلو منه وجه الأرض . ولست الآن بصدد مناقشة هذه المحاضرة التي كان يجب أن تناقش في حينها وبحاسب صاحبها على ما فرط في جنب دينه في كل مذهب إليه من آراء يخالف هذا الدين . ولكنني ذكرت طرفاً منها تعزيراً لما قلت من أن أهواء الناس أصبحت هي المسيطرة على دينهم ، فنفت منه ما نفت وأقرت ما أقرت ، وصار ذلك مبدأ حتى لمن يدعى الفرية منهم عليه . وما ذكرت ما كان فيه المسلمون بالأمس من سيادة تقصر عنها يد المتطاول بدون حاجة إلى خرق سياج دينهم في أي ناحية من نواحيه لا كبر دليل على شموله مصالح الناس على اختلافها وإن الله تعالى إذ ختم الوحي على رسوله صلوات الله وسلامه عليه بقوله : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) لم يختمه إلا وهو يعلم كفاية ما أنزل بمحاجات عباده . والله يحكم لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب .

التوكل على الله

كنا نظن أن الحوادث الجسام التي تجري في الأرض الآن قد نهت المسلمين من غفلتهم وأرجعتهم إلى الله جل جلاله ، وعلمتهم أن التوكل عليه أمضى سلاح في أيديهم ، وأقوى عدة يلجأون إليها عند اشتداد الخطر ، وتفاقم الخطوب .

ولكن هالنا وهال فريقا عظاما من اخواننا ما قرأناه في مجلة اسلامية من سؤال فريق من المسلمين عن شيء سموه « فائدة الأربعاء » وجواب عالم كبير من علماء المسلمين هو عضو في جماعة كبار العلماء - وبالأأسف - يرى في نفسه ويرى له أنصاره أنه أعظم علماء العصر وفيلسوف الشرق والاسلام . أيدري القراء الكرام ما هو السؤال وما هو الجواب ؟ إنا واثقون الثقة كلها أنهم بعد الاطلاع سيعلوهم الوجوم والحزن ، ويعلمون ان جمهرة عظيمة من المسلمين لا تزال تتسكب طريق الصواب والنور الوضاء

سأل السائلون عن « فائدة الأربعاء » وقالوا ان وقتها قبل الظهر بساعة من كل يوم اربعاء في بلدة بها ضريح ولى شهير ، فمن أراد قضاء حاجة او تفرجج كربة يجلس في ضريح شيخ قريب من ضريح الولى الشهير ويكون على وضوء ويقرأ سورة يس مرة او ثلاث مرات ويخرج من الضريح الأول ويصلى ركعتين في مكان متوسط بين الضريحين وهو عارى الرأس ، ثم يأخذ عمامته في يده وحذاءه تحت إبطه ويتوجه إلى الضريح الآخر ويدعو الله بالأنبياء والمرسلين جميعاً ثم بالشيوخ الكبار ان يقضى حاجته فتقضى وهي فائدة مجربة .

وقد أجاب العالم الكبير والفيلسوف العظيم فقال « الجواب عما سألت عنه من « فائدة الأربعاء » جائز لاشك فيه ، بل هو مرجو البركة ، وبركة الأولياء لا ينكرها إلا المخنول . واست أدري أى شيء في ذلك ، وهل فيه إلا عدة امور : بعضها جائز وبعضها مندوب اليه ؟ ولاشك ان المساجد محل الرحمات والبركات ، والتوسل

بالأولياء والصالحين جائز لأشياء فيه . الخ
قرأنا السؤال وجوابه فدرفت منا الدموع ، وكأنما تكلمت منا النفس بصوت
مسموع فقالت :

إذا كان السائلون قد تعودوا أمراً من مئات السنين ولم يجدوا من يردهم عن
خطئهم فلما ظهر لهم من يناقشهم ولجأوا الى العالم الكبير الذى يحسنون به الظن
فكيف استعاضوا لنفسه هذا الجواب الذى كان السائلون أنفسهم لا يترقبونه ؟ وكيف
أباح لهم عملاً لم يأذن به الله ولا رسوله بحجة جوازه وندبه وبالتعلق ببركة الأولياء
رضى الله عنهم ؟ فلا حول ولا قوة إلا بالله العظيم !

وإذا كان عمل كهذا يقضى الحوائج أياً كانت - فالسائلون لم يعينوا حاجة - فما
لزوم السعى والعمل والأخذ بالأسباب ؟ وكيف ينشط المسلم الى العمل وقد أفتاه
العالم الفيلسوف بجواز أن ينتقل من ضريح الى ضريح مصلياً ركعتين صلاة خاصة
بتوسلاً بالأولياء والصالحين والأنبياء والمرسلين توسلاً طائراً ثم بالشيخ صاحب
الضريح المشهور توسلاً خاصاً مقصوداً ؟ ومتى تحفز همته وقد فهمه المفتى أن يكتفى
بتوسله هذا لقضاء حاجاته ؟ . هذا ما جاشت به النفس بصوت يكاد يكون مسموعاً
ونحن لا نعلم فيما درسناه - وهو كثير بحمد الله - أن الشرع استعمل لفظ
التوسل بالمعنى الذى ارتضاه العالم المفتى الكبير . فالتوسل فى القرآن الكريم ورد
مرتين : مرة بلفظ الأمر فى قول الله تعالى (وابتغوا اليه الوسيلة) ومرة بلفظ
المضارع فى أثناء التكلم عن الملائكة والأنبياء ولا سيما عيسى بن مريم الذى
ألهه النصارى من عند أنفسهم ، فقال جل جلاله عنهم (وابتغون اليه الوسيلة)
وقد اتفق المفسرون على أن هذه الوسيلة واحدة ، وأنها التقرب الى الله تعالى بالعمل
الصالح والفعل الطيب والاعتماد عليه فى كل أمر . ويظهر هذا المعنى جلياً فى الرد
على من آله الملائكة والمسيح مع أنهم يعبدون الله وابتغون اليه الوسيلة .
وليس فى الحديث النبوى الشريف ما يدل على أن التوسل يتجاوز الايمان

يرسل الله ﷻ ومحبته والعمل بشريعته وسنته وتفضيله على النفس والولد والناس أجمعين ، والتبرك بدعائه ورجاء شفاعته يوم القيامة ، والتشبه بالصالحين العاملين بكتاب الله وسنة رسوله ﷻ والسير على منوالهم والخذو حذوهم .

ولم نر عالما كبيرا من الذين خدموا الدين الاسلامي خدمة صحيحة عالية فسروا التوسل بغير هذا المعنى . أما المعانى الجديدة للتوسل والتي منها ما أجاب به العالم الكبير فقد كتبها قوم تلقفوا الأقوال من الأفواه والأوراق ولم ينظروها في كتاب ولا سنة صحيحة ولا كتاب معتمد لعالم من الذين يحنج بقولهم في الدين الصحيح . وإذا بحثنا عن أسباب تأخر المسلمين كان مثل هذا الجواب منها وإن كان من طريق غير مباشر . فلسنا من السداجة حتى نظن أن جوابه هو سر العمل وإن كان مقويا عليه ، بل الأمر أعمق من هذا ، لأنه هو الجهل بالشرع وحكمة الاسلام . نحن الآن في زمان بلاء وشدة وضيق ومحنة ، ولا ينجينا إلا التوكل على الله تعالى حق توكله . وليس هذا التوكل إلا الخضوع لأوامر الله ونواهيه بلا قيد ولا شرط ، واتخاذ الأسباب الكونية التي جعلها الله تعالى للعمران والنجاح مع الثقة به وحده ثقة تامة لا يمتورها شك ولا تردد .

وما هذا التوكل إلا الاعتقاد الجازم أن الله هو الله ، وأن الناس هم الناس ؛ وأنه لا فاعل ولا معز ولا مدل ولا معطى ولا مانع ولا رافع ولا خافض إلا الله جل جلاله وأن كل مخلوق فهو في حاجة الى عون الله وعنايته ورعايته . والرجل الصالح والولى العامل درجته عند الله أن يبشره بما له في الدنيا والآخرة ، وأن يكافئه من يقتدى بهم ويمجزيهم بالحسنى ، ويستجيب دعاءه بإخيه بظهر الغيب مادام حيا فقط لطهارة نفسه ونبل خلقه وصلاح أعماله .

بصر الله المسلمين بدينهم وعرفهم الحق حقاً ليتبعوه ، والباطل باطلاً ليتجنبوه ورزقهم حسن التوكل عليه . وعلى الله فليتوكل المتوكلون ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقانا الله شر الزلل وهدانا الى خير العمل ما مصطفى أحمد الرفاعي اللبان

انها لا تسمى الأربصار

لمناسبة فتوى الأربعاء الدجوية الخرافية جاشت نفس الشاعر
بما حر كها من ألم يحز فيها من تلك الضربات التي تتوالى على الاسلام

جهل المريض سخافة ومجون وإباؤه شرب الدواء جنون
ومضرة الأجسام أسهل علة وعظيمها هي أن يصاب الدين
شرك يروجه الطغام بجهلهم وعمائمهم وفؤادهم مفتون
فبنوا على قبر الذي يهوونه صنما يخر له الغبي ويدين
نادوه في كل الأمور بقولهم : (غثنى فأنث مقرب وأمنن)
لك نصف عجل إن تفرج كربتي فآمنن على فآننى مسكين
لك نصف مهر إن تزوجت ابنتى لك كل عام مركب مشحون
لك كل مافى البيت ملكاً خالصاً لك ماتشا من علم كن فيكون
فاذا رضيت عن الضعيف وأهله فهو الغنى بكم هو الميمون
واذا غضبت عليه عاش معذبا وكأنه بين العباد سجين
واحسرتاه على الرجال إذا هوت وتعللت أذن لهم وعيون
لم يفهموا القرآن فى آياته فالصخر يخرق والحديد يلين
لم يعقلوا بعث النبى محمد وسقاهم كأس الهوى الملعون
شربوا كشراب الهيم من وسواسه وبدا لهم من فرط ذاك فنون
تعباً لهم ولعلمهم ولزعمهم ولشيخهم فهو الزعيم الدون
وهو الذى بمقله ويبطنه بدئت عقول ضلالت وبطون
سيرون فى تلك الحياة مذلة وغداً لهم بعد الحساب الهون
محمد عبد الله السعيد - مدرس بالقابلية

باب الفيتاوى

لحضرة صاحب الفضيلة العلامة المحقق الفقيه السلفى الشيخ عبد المجيد سليم
مفتى الديار المصرية أدام الله النفع به

رضاع على المذهب الأربعة

(س) الى ابنة رضعت من إحدى النساء ؛ ولا أجزم ان كانت رضعت منها ثلاث رضعات او أربع . وكذلك لا يوجد بالعائلة من يجزم بعدد الرضعات ، والبنت كبرت وخطبها شاب وتزوجها ، وهو شقيق المرأة التى رضعت منها البنت : اى انه يكون شبه خال البنت ، فهل يجوز له الزواج بها أم لا يجوز ؟ وعلى أى مذهب يكون عقد الزواج ؟ وهل يجوز فى بعض المذاهب ام لا يجوز فى الجميع ؟

(ج) ان اباحيفة وصاحبيه والامام مالكا والامام احمد فى إحدى الروايات عنه على ان قليل الرضاع وكثيره سواء فى ايجاب التحريم متى وجد فى مدته غير انهم اختلفوا فى مدة الرضاع المحرم فذهب الصحبان والامام احمد ومالك على ما هو ظاهر كلامه فى الموطأ - الى ان مدة الرضاع حولان . وذهب أبو حنيفة الى ان مدة الرضاع ثلاثون شهراً . وعن الامام مالك ان الرضاع المحرم هو ما كان فى حولين وشهرين ، بشرط ان يكون قبل أن يطعم الرضيع طعاماً يستغنى به عن اللبن استغناءً بئناً . وهذا هو الذى جرى عليه الشيخ الأمام فى المجموع : أفتى به الشيخ عليلش

ومذهب الصحابين فى المدة هو الأصح المفتى به فى مذهب ابى حنيفة . وعليه يكون رضاع البنت المذكورة من المرأة المذكورة محرماً اذا كان فى مدة الحولين ، فيحرم

زواجها من أخ من أرضعتها، لأنها بنت أختها رضاعاً، سواء كان الرضاع قليلاً أم كثيراً .
ويعلم مما ذكرنا حكم الحادثة على مذهب الامام أبي حنيفة ومالك والامام أحمد
في إحدى الروايات عنه .

ومذهب الامام الشافعى وأحمد في الروايات المشهورة عنه إلى أن الرضاع المحرم
ما كان خمس رضعات متتابعات في مدة الرضاع ، وهى عندهما حولان ، كمذهب
الصاحبين في المدة .

وعليه إذا كانت البنت المذكورة لم ترضع خمس رضعات من المرأة المذكورة فلا
تحرم على أخيها على مذهب الامام الشافعى وعلى الروايات المشهورة عن الامام أحمد
وعن الامام أحمد رواية ثالثة ، وهى أنه لا يثبت التحريم إلا بثلاث رضعات
في مدة الرضاع . وبهذا علم الجواب عن السؤال فى المذاهب الأربعة . والله أعلم .

(س) ماهى الأعذار المبيحة للتيمم ، وما كيفيته وعلى أى شىء يكون ؟ وهل التيمم
من الحدث الأصغر كالتييمم من الحدث الأكبر ؟ يعنى الجنابة ، وهل حكمه حكم التطهير
بالماء أو يختلف عن الطهارة بالماء ، وما هو الفرق بينهما ؟

(ج) الأعذار المبيحة لرفع الحدث الأكبر والأصغر بالتيمم ما ذكر الله تعالى .
فى قوله (فإن لم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)
وفقد الماء إما أن يكون فقداً حقيقياً وإما أن يكون فقداً حكماً . فالفقد الحقيقى
هو أن يكون فى مكان لا يتيسر له الماء قبل خروج وقت الصلاة ؛ وذلك يكون فى السفر
والخضر . وتحديد المسافة التى قد يكون فيها الماء بمقياس معين أو عدد بدوت ، لا يقوم
عليه دليل من كتاب ولا سنة ، وانما هو اجتهاد رأى - وسماحة الاسلام تأبى التشديد
والتسكاف فوق الطاقة . ووجود الماء للشرب فقط لا يعتبر وجوداً للماء . روى البخارى
ومسلم عن عمران بن حصين قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فصلى بالناس ؛ فاذا

هو برجل معتزل فقال « مامنك أن تصلى ؟ » قال أصابتني جنابة ولا ماء . قال « عليك بالصعيد فإنه يكفيك » ففي هذا الحديث لم يسأله النبي ﷺ : هل مشيت مسافة ميلين أو فرسخين أو أقل أو أكثر . ولم يسأله : هل سألت الناس وألحفت في المسألة أم لم تسأل ؟

وأما فقد الحكمي : فهو أن يكون الماء موجوداً ولكن لا يقدر على استعماله لمرض أو حبس أو منع عنه بأي سبب قهري ، أو لا يقدر على استعماله إلا مسخناً لشدة البرد ولا يقدر على تسخينه . فحكمه حكم الفاقده حقيقة . وقد روى الامام أحمد وأبو داود والدارقطني عن عمرو بن العاص « أنه لما بوث في غزوة ذات السلاسل قال : احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت ان اغتسلت أن أهلك فتييمت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح ، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ ذكروا ذلك له ، فقال : يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب ؟ فقلت : ذكرت قول الله تعالى . (ولا تقنلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً) فتييمت ثم صليت ، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً . ولا فرق بين التيمم والطهارة بالماء إلا أن التيمم ينتقض بوجود الماء . وبقيّة أحكامه في التعبد به وانتقاضه مثل الطهارة المائية سواء ، فيصلى به ما شاء من الفرائض والنوافل إماماً وأماماً ومنفرداً . وليس مع من ادعى الفرق دليل من كتاب ولا من سنة ولا قول صاحب . والصلاة به كالصلاة بالطهارة المائية سواء . فلا تمادى في الوقت ولا بعد الوقت ، لأنها وقعت على ما استطاع المكلف من طاعة أمر الله . وقد روى البخاري ومسلم في كفيته عن عمار بن ياسر رضى الله عنه قال « أجنبت فلم أصب الماء فتيممت في الصعيد - وفي رواية : تمرغت - وصليت ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال إنما كان يكفيك هكذا ، وضرب النبي ﷺ بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه » وهذا أصح حديث في كيفية التيمم والاحاديث التي فيها أنه ضربتان للوجه والذراعين ضعيفة جداً لا تقوم بها حجة .

خير الهدي محمد صلى الله عليه وسلم

المذكر النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير ، محمد رضا الفاضل

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره : ﴿ وَإِذْ رَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعَجَلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ . ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعَجَلَ فَتَوَبُوا إِلَى بَارئِكُمْ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾

بعد أن ذكر الله تعالى بنى إسرائيل بنعمة إنجائهم من فرعون بما صنع لموسى من معجزة فلق البحر إلى فرقين كل فرق كالطود العظيم جعل لهم بينهم طريقا يبدؤا لا يخافون فيه غرقا ولا يخشون من فرعون وجيشه دركا ، وما صاحب هذه النعمة العظيمة من نعمة اغراق عدوهم ، وشفاء غيظ قلوبهم باهلاكه انتقاما منه لبغيه وظلمه وجبروته وكفره ، وجعله عبرة ومثلا لمن يخشى ، ذكرهم بعد ذلك بما قابلوا به هذه النعمة الجائلة من الضلال البعيد ، والنكران القبيح ، والكفران الذى سفهوا به أنفسهم أشد السفه وأبعده فى الدلالة على أنهم أحق الناس بمقت الله وغضبه ؛ ذلك أنهم لما جاوز الله بهم البحر تركهم موسى يمشون على هونهم رفقا بهم وشفقة عليهم لما معهم من أثقال نساءهم وأطفالهم ودواجنهم وأمتعة بيوتهم التى تحملوها من منازلهم بمصر وحرصوا على حملها لشدة تعلقهم بالدنيا وعرضها مهما كان قليلا حقيرا ؛ ومهما عوق عن باوغ الغايات الملا ومنازل العزة القصوى . وتمجّل لميقات ربه الذى كان واعدته إياه عقب مجاوزة البحر ليكلّمه ويوحى اليه بالشرائع والوصايا التى تناسب بنى إسرائيل وتصالحهم فى حياتهم الجديدة التى انتقلوا اليها . وكان يحفز موسى عليه السلام أيضا الى التمعّل للقاء ربه شوق الحبيب ، وحرصه العظيم على المبادرة الى شكر ما أولاه وليه الأجل الأعلى سبحانه من نعمة إنجائه وبنى إسرائيل من فرعون وقومه بهذه المعجزة . فاستخلف أخاه هارون فى قومه ، وأوصاه بهم أن يصلح فى معاملتهم وأن لا يتبع سبيل المفسدين وما كاد موسى يبعد عنهم حتى قام فيهم السامرى يخلطهم عن دينهم الحق ويحتال أن يكيدهم ويكيد موسى ويفسد عليه أمر بنى إسرائيل فقال لهم : لقد حملتم أوزارا من زينة المصريين وحلبهم التى يصوغونها على صور آلهتهم وفراعينهم ، فها أنتم ترون فى آذان نساءكم أقراطا على صورة الجمelan - الجرمان - وعلى صورة العجل والثعبان وغيرها مما اتخذوا من الحيوانات المقدسة ، وكذلك القلادات والأساور كلها قد رسم عليها صور هذه المقدسات الوثنية . أليس ذلك يناق ما جاءكم به موسى من الدين الذى يمقت هذه الوثنيات ويبغضها أشد البغض بكل معانيها وما يمت إليها بأى سبب ؟

وهو في الوقت نفسه تمظيم للفراعين وشيعتهم وحزبهم ، وحفظ لآثارهم وإبقاء لذكراهم
تحمّلونها معكم حيث كنتم ، وقد رأيتم الله قد أبادهم ، فالأولى بآثارهم كذلك أن تبنى
وتبيد ويقضى عليها كما قضى عليهم

وهذا قول ظاهر حسن جميل ، ولكنه غاب عنهم أن يردوا عليه بأن موسى
رأى ما رأيت ولم يقل لنا ما قلت ، وأن هارون هو خليفة موسى فينا ، فلا قول لك
ولا سمع ولا طاعة . فلو كنت محل ثقة في الدين وموضع نصيح لأوصى بك موسى .
لكن بنى اسرائيل لم ينفطنوا لشيء من ذلك ، بل ولم يستشيروا هارون فيما قال لهم
السامري ، وبادروا الى طاعة السامري وألقوا اليه بكل ما يحملون من حلى وذهب .
وقد كان السامري صواغا ماهرا ومثالا فنانا ومهندسا بارعا ، فصاغ من هذا الحلى عجلا
جسدا ، وزخرفه بالنقوش الفاتنة والرسوم المدهشة بما كان في الحلى من الأحجار
الكرينة والجواهر المختلفة الألوان ، واحتمل عليه بحيلة جعلته اذا دخل الريح من
دبره خرج من فيه على صوت العجل ، على مثال ما ترى اليوم من أبواق السيارات التي
يسمع لها أصوات مختلفة على حسب ما أراد صانعها بما وضع فيها من آلات الزمر .
فلما أتقن صنعه كذلك خرج به على بنى اسرائيل فدهشوا له أشد الدهش ، وعجبوا
لصوته أشد العجب ، فانهز فرصة دهشهم وأخذهم في نشوة استغرابهم وقال لهم : هذا
إلهكم وإله موسى ، ثم نفخ فيه شيطان الغرور والبغى والحسد لموسى على نعمة ربه ،
والعمل على تقويض رئاسة موسى لبنى اسرائيل بالقضاء على رسالته وامتلاك قلوب
أولئك الحمقى الذين لا يعقلون ، إذ لا يبدو لهذا التمثال الذهبي للعجل أى ميزة على بقية
الجمادات والأحجار ، فانه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ، اللهم إلا ما في بريق الذهب
الذى خطف قلوبهم وأبصارهم ، ولمعان الجواهر الذى استعبد نفوسهم واستذل
أرواحهم . وأثر ذلك ظاهر الى اليوم وبعد اليوم في هذا الشعب البغيض الممقوت
من كل العالم : عباد الأصفر الرنان ، الذى لا إله لهم غيره ولا معبود لهم سواء ، وفي
جبهه وطاعته يبدلون كل شيء

وأكد السامري فريته ، وموته ضلالتة بايهام بنى إسرائيل أن هذا العجل كان مع موسى يعبدته وأنه نسيه ، وذهب الى الطور ولم يأخذه معه . لأن الظاهر أن السامري عكف الليل والنهار على صياغة العجل حتى أخرجه في مدد لا يتصورونها فصدقه بعض بنى إسرائيل وأطاعوه في عبادة العجل الذهبي ، وقاموا يمكنون حوله ، ويدورون عليه بحركات يرميها لهم وأصوات ونغمات وألغاز يرددونها عليهم . وقد تحلقوا حول العجل حلقة يتمايلون فيها ذات اليمين وذات الشمال وطورا إلى الخلف وإلى الامام . والسامري وسط الحلقة يدير هذه الحركات ، ويضبط تلك الاهتزازات والرقصات مرة بما ينغم من الانغام ، وأخرى بما يصفق على كفيه ، وطورا بما ينشدهم من القول المثير للحركات . وقد أخذته نشوة الغرور ، وكبرياء ما زعمه له شيطانه من الرياسة الحقهاء على أولئك الذين هم أشبه بالقردة المقلدة لمروضها ، أو الحجير الناهقة بأنكر الأصوات .

فلما رأى هارون ذلك وصممه أخذه الهم والحزن من كل ناحية ، وضائق عليه الدنيا بما رحبت ، وقال لهم (يا قوم ، إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى) فحرك لهم السامري ذيل العجل وأذنيه ، وأخرج من فيه صوتا كالخوار . وقال (هذا إلهكم وإله موسى) فقالوا لهارون : إن نسمع لقولك . ولا نترك هذا الإله الجميل الذى أخذ عقولنا وأبصارنا و (قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى) فلما جاء موسى إلى طور سيناء لميقات ربه . قال الله تعالى له (ما أعجباك عن قومك يا موسى ؟ قال هم أولاء على أثرى . وعجلت اليك رب لترضى . قال فإنا فتننا قومك من بعدك) فانهم حديثوا عهد بوثنية وقرىبوا عهد بجاهلية . وتلك المدة القليلة التى اقتناها فيهم لا تكفى لإخراجهم مما كانوا فيه من ظلمات تلك الجاهلية والوثنية . وليس مكان هارون منهم بمثل مكانك من نفوذ الكلمة وقوة السلطان لما لك عليهم من الأفضال قديما وحديثا ، وإنهم لذلك سريعوا الانقلاب والتأثر بأقل فتنة ، وهارون لا يقوى على ردعهم وتقوم معوجهم . وها هم قد فتنوا (وأضلوا السامري) بكيد

وحده ، ولقد كان الأولى بك يا موسى أن لا تترك قومك لغيرك الآن . وأن تصحبهم في سيرهم حتى يبعد عنهم بالوثنية ، وتقوى فيهم روح الدين بكثرة ما يسمعون من العلم وما يرون من آيات الله . فارجم اليهم وأسرع بانقاذهم قبل أن تعظم الفتنة بالسامري وعجله (فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا . قال يا قوم ، ألم بعدكم ربكم بعدا حسنا ؟ أفتال عليكم العهد ، أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي ؟) فأخذوا يمتدرون عن فعلتهم الشذية ، ويبررون موقفهم الأثيم (قالوا ما أخلفنا موعداك بملكنا ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم فقدفناها فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم مجلا جسدا له خوار . فقال : هذا إلهكم وإله موسى فذسى)

وقال الذى يخاطب موسى ويحييه عن حماية أولئك المفتونين الحق ، مقبا الدليل على غباثهم وضلالهم : إن هذا لعجيب بعد أن عرفتهم بالله سبحانه ، وأنه كلك ، وأنه (الذى أعطى كل شىء خلقه ثم هدى) وأنه الذى يملك الضر والنفع وحده لا شريك له . قال يخاطب موسى ويقرعهم ويوبخهم على شذيع فعلهم (أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نقما) و يقيم الحجة لهارون عليهم وأنه لم يسكت على منكرهم ، بل دعاهم الى الكفر بالعجل وعبادة الله وحده (ولقد قال لهم هارون من قبل : يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى) فمعصوه وأبوا إلا طاعة السامري الخبيث و (قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى) فالتفت موسى الى أخيه هارون فى غيظ وحنق - وكان موسى شديداً سريع الغضب - (وأخذ برأس أخيه يجره اليه) وقال له : لماذا لم تأخذهم بمثل هذه الشدة التى آخذك بها ، وتقهرهم على الحق بالقرعة ، وتردعهم عن هذا الشرك بالعصا والسيف ، وترهبهم فى السامري الخبيث قوة بطشك به ، وتقيم لهم الحجة العملية بتحريق هذا العجل أمامهم ، ليعرفوا قدر ما صنع لهم السامري من إله حقير مهين ، كما سأفعل أنا به (قال) هارون لأخيه يستعطفه ويرقق قلبه ويستدفع غضبه (يا ابن أم إن القوم استضعفونى وكادوا يقتلونى) لشدة جهلهم و - يمكن الخبيث السامري من عقولهم السخيفة ولما

أغرام بي (فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين) فقال له موسى (مامنك إذ رأيتهم ضلوا) الضلال المبين الذي بلغ بهم أنهم كادوا يقتلونك (ألا تبعن) وتلحق بي من بقي من بني إسرائيل على الحق ، وتترك هؤلاء الضلال الذين انفصلوا عنا وفارقوا ديننا مع السامري الخبيث (أفعميت أمري ؟) في السير والحق بي ، فتقدم بهم في هذا المكان وتتخلف (قال) هارون (يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ، أني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي) فلما سمع موسى من أخيه معذرتة ، وتبين له أنه لالوم عليه ، وأن مكثه إنما كان لما يحرص عليه من جمع كلمة بني إسرائيل والخوف من تفرقهم ، مع علمه أن موسى سيرجم اليهم من عند ربه الذي علم ما كان منهم وأنه لا بد مخبر نبيه موسى بما صنع السامري وما كان من بني إسرائيل : فإذا ترك هؤلاء أكلهم الشيطان بدون أمل في توبتهم ولا رجاء في عودتهم ؛ وظفر الخبيث السامري بهم فينال بذلك أمنيته ويبلغ بهم غايته (قال) موسى (رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين) وبذلك فرغ من شأن هارون فتركه ؛ ثم التفت الى السامري و (قال : فما خطبك يا سامري) وما شأنك الذي حملك على ما صنعت من هذه الفتنه التي كفرت بها بالله وأوقعت هؤلاء في الكفر وعبادة العجل ؟ (قال بصُرت) من فن الصياغة والهندسة واتقان الصنعة والحيلة في صنع هذا العجل (بما لم يبصروا به) وبصرت أيضا في شأنك ورياستك على بني إسرائيل وتزعملك عليهم ، وحلولك منهم هذا الحل الذي أوقد نار الحسد والحقد عليك في قلبي بما لم يبصروا به ؛ إذ أعطوك طاعتهم مخلصين ، وأظهرت طاعتك مخادعا لك ولهم ، منهزما الفرصة للتمرد عليك وإعلان عصيانك . وكنت لسبك هذه الخدعة ، ولتمام هذه الحيلة الشيطانية قد أخذت قدراً قليلا من علمك ورسالتك قدر ما يأخذ الانسان بكفه وقبضة يده من الشيء التافه الذي لا خطر له عنده حتى أستر به ما في نفسي ولا نأخذ منه سلاحا حاربك به عند الحاجة ، فإذا قضيت منه حاجتي نبذته بهذا النواة ، وطرحته طرح الشيء

المهين الذى لا قيمة له . وهذا هو معنى قوله (فقبضت قبضة من أثر الرسول) أى موسى بصفته رسولاً لا بصفته من بنى إسرائيل . وليس الرسول هو جبريل ولا فرس جبريل ، كما يحكى ، فليس له ذكر فى القصة فى أى سورة ، ولا جاء الخبر بذلك عن الصادق عليه السلام فنقبه ، وإنما هو من بنات أفكار الإسرائيليين . ويدل لذلك قوله (فنبذنها) ولم يقل فآلقيتها ولا وضعتها (وكذلك سولت لى نفسى . قال) له موسى (فاذهب) لا تكن معى وانفصل عنا . فان الله سيعاقبك بما تستحق (فان لك فى الحياة) بما سيعاقبك الله به من الأمراض (أن تقول لا مساس) لشدة ما فى جسمك وجلدك من الآلام التى لا تتحمل معها مس البعوضة فضلاً عن يد الإنسان (وان لك) بعد هذا (موعداً لن تُخلفه) وانظر إلى إهلك الذى ظلمت عليه عاكفاً انحرقته ثم لنفسه فى اليم نسفاً) ثم التفت إلى بنى إسرائيل وقال لهم (إنما إلهكم الله الذى لا إله إلا هو وسع كل شئ علماً)

﴿ وإذا آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلمكم تهتدون ﴾

نم ذكرهم الله بنعمة هى أجل نعمة وأفضلها وأبينها وأحقها بالذكر والشكر وأبعدها عن النسيان والنكران ، وهى نعمة العلم والهداية بالتوراة التى وضح جلياً جداً بمحاذنة العجل أنهم أعطوها من نفوسهم أشد الكفران وأقبح النسيان . فان الذى يعبد العجل أبلى الحيوان وأذله وأقله دفعاً عن نفسه بحيث يضرب به المثل فى البلادة والذلة . وهو مع هذا ليس حيواناً ، بل صورة من المعدن صاغه صانعه بعد أن أذابه بالنار ودقه بالمطرقة ، وبرده بالمبرد . وكل هذا مع ما عاينوا وشاهدوا بالأس القريب جداً من نعمة الله بعبدة العجل ونكاله بهم أشد النكال وأخذهم الأخذة الرابية . مع هذا كله كان بنو إسرائيل أشد الناس كفراً بنعمة العلم وهداية التوراة . وفرقاتها بين الهدى والضلال والكفر والإيمان والخبيث والطيب ، وعزة الآخذين بها المستمسكين بحبلها ، المقيمين لحدودها ، العاملين بشرائعها ظاهراً وباطناً وفلاحهم فى الدنيا والآخرة ، وذلة المعرضين عنها المنحلبين عن حبلها وعرونها المنتهكين لحرمتها

المضيقين لحقوقها المميتين لشرائعها، المعتدين لحدودها وخسرانهم في الدنيا والآخرة
 فقول الله تعالى (والفرقان) عطف بيان على الكتاب ، الذي هو التوراة . أى التوراة
 التي هي الفرقان و « الفرقان » صيغة مبالغة من « الفرق » فالمراد منه أوضح الفرق
 وأشدّه بياناً وجلّاء وتمييزاً بحيث لا ينبغي أن يخفى على أحد ولا يبقى لأحد معه عذر
 ولا حجة . وقد سمى الله التوراة في هذه الآية فرقانا . وفي سورة الأنبياء (ولقد آتينا
 موسى وهارون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين) وفي سورة آل عمران سماها وغيرها من
 كل الكتب المنزلة فرقانا (نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل
 التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس . وأنزل الفرقان) وسمى القرآن فرقانا في سورة
 البقرة (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان)
 وفي سورة الفرقان (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) وقال في
 ليلة القدر (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم)
 أى يميز الله بما أنزله من القرآن فيها بين كل أمر حكيم من العلم والإيمان، وأمر سفيه
 من الجهل والشرك وتقاليد الآباء .

وسمى الله يوم أحد يوم الفرقان في سورة الأنفال (وما أنزلنا على عبدنا يوم
 الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير) فان النصر الذي أنزله الله في هذا
 اليوم على الطائفة القليلة التي لم تكن قد اتخذت للحرب عدتها ولانتهيات لها أسبابها
 وهي تقاتل في سبيل الله لا لعلاء كلمة الله باعت نفسها لله ، على الطائفة الكثيرة العدد
 والعُدَد وهي كافرة تقاتل في سبيل الشيطان ؛ فرق هذا النصر بين أهل الحق
 والباطل ، ووضع في قلوب أهل الجزيرة أسس الإيمان وهياها لما أتى بعده من الفتح المبين
 ودخلهم في دين الله أفواجا .

وسمى الله ما يتدفق في قلب عبده المؤمن من نور الهداية والمعرفة فرقانا ، فقال
 في سورة الأنفال (يا أيها الذين آمنوا إن تنقوا الله يجعل لكم فرقانا) .
 فالله تعالى يذكرهم بنعمة العلم التي أنزلها على موسى في التوراة ، وفرق لهم بها بين

الإله الحق الذي لا إله إلا هو ولا تنبغى العبادة إلا له ، وبين الآلهة الباطلة الحقيرة التي لا تستحق إلا التحريق والتذرية في اليم نسفا ✽ لعلمكم تهتدون ✽ رجاء أن تهتدوا الصراط المستقيم وتسلكوا وراء موسى السبيل القويم ، ولكنكم تنكبتم الصراط السوي ، واتبعتم السامري على ضلاله المبين وكفره الشنيع .

ولما انتهى أمر السامري اللعين وإلهه الحقير الى هذه النهاية التي لا تليق إلا لهما ولا يليقان إلا لها ✽ قال موسى لقومه : يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ✽ وحملتموها من عقوبة هذا الشرك بعبادة العجل ، والكفر بالله وأنبيائه بطاعة صانع العجل : أمراً عظيماً شاقاً أشد المشقة (ان الشرك لظلم عظيم) اذ أحبيتم أنفسكم الشيطانية الأماراة بالسوء وغذيتموها أشد الغذاء وأقواه بعبادة العجل ✽ ففتوبوا الى بارئكم ✽ ومصوركم وخالقكم وحده ، فانه القوى العزيز الشديد العقاب . ومن شروط التوبة : إحياء النفس اللوامة وتغذيتها بالعمل الصالح في طاعة الله وعبادته وحده لا شريك له ، لتولد النفس المطمئنة التي يقال لها (ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) ولا تحيا النفس اللوامة وتتغذى إلا بالندم والتحسر على ماجره الفرور والطيش وجهل النفس الأماراة ونزواتها طاعة للهوى والشيطان ، والرضا عن هذه النفس والتعاضد عن عيوبها ونقائصها . فاذا ما قتلت كل هذه المعاني والصفات وحل مكانها الذلة والخوف من عذاب الله ، وخشية غضبه والترامي على أبواب رحمته ، والانطراح على أعتاب عفوه ومغفرته ، والتعلق التام بمجبل هدايته وتوفيقه ، والتجرد من الحول والقوة الى حول الله وقوته . اذا تم كل هذا ماتت النفس الأماراة وحيث النفس اللوامة ، وأخذت سبيلها الى بارئها على حراطه المستقيم (ذابكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) هذا وقد روى في هذه القصة وكيفية قتل بعضهم لبعض بالسيوف والخناجر روايات عن ابن عباس ، ذكرها ابن كثير في تفسير قوله تعالى (وفتناك فتونا) في سورة طه ، وساقها قصة طويلة في أربع ورقات ؛ ثم قال : وهو موقوف من كلام

أَخَارِيسُ وَالْأَحْكَامُ

باب صفة الوضوء وفرائضه ومسننه

قال أبو طاهر - عفا الله عنه بمنه وكرمه - : الوُضوء - بفتح الواو - الماء الذي يستعمل للتطهير والتنقية . والوُضوء - بضم الواو - الفعل وعملية إمرار الماء على الأعضاء لتطهيرها وتنظيفها . ومعنى الوضوء : النظافة والنقاء ؛ مأخوذ من وضاء الوجه ، أى صفاء لونه وجمال بشرته ونضرتها ، وصمى كذلك لأنه يعطى وجه المؤمن هذه الوضوء والنضرة والجمال فى الدنيا ؛ ويوم القيامة يسعى نوره بين يديه وعن يمينه .

ابن عباس ، وليس مرفوع الا القليل منه ؛ وكأنه تلقاه مما أبيع نقله من الاسرائيليات عن كعب الأحبار أو غيره . وكذلك نقله غير ابن كثير ولا حجة فيه والله أعلم

واقراً قصة عبادة بنى اسرائيل للعجل فى سورة الأعراف الآيات [١٤٢-١٥٤] وفى سورة طه [٨٣-٩٨] وأشار إليها فى سورة البقرة [٩٢، ٩٣] وسورة النساء [١٥٣]

ويشبه هذا العجل من بعض الوجوه ما يشذّه الناس من عجل السيد البدوى . وعجل العزب وأمثالها مما يسيبونه للأولياء والصالحين ، وينذرونه للموتى فينبركون به ويتمسحون ، ويتركونه يدخل بيوتهم وغيطانهم يأكل منها ما يشاء ، معتقدين حلول البركة فى بيوتهم وغيطانهم بدخوله ، وانتسابه الى من سموه باسمه . نسأل الله العافية لنا ولهم من كل ما يغضبهم ؛ ونرجوه سبحانه أن يتوب علينا وعليهم من كل معصية ، وأن يوزعنا شكر نعمته التى أنعم علينا فى ديننا ودنيانا ، ويدخلنا برحمته فى عبادته الصالحين .

محمد حامد الفقى

من آثار الوضوء . ويدعون الغر المحجلين كذلك من آثار الوضوء ، كما صحت بذلك الأحاديث عن رسول الله ﷺ ؛ وتستجىء إن شاء الله تعالى . والطهارة من الحدث الأصغر بالوضوء ومن الحدث الأكبر بالغسل من أهم ما يشترط لصحة الصلاة بعد الوقت الذى جعله الله للصلاة كتاباً موقوتاً ، لا يقبل عمل الليل بالنهار ولا عمل النهار بالليل . وقد روى أحمد ومسلم والترمذى عن أبى مالك الأشعرى أن النبى ﷺ قال « الطهور شرط الايمان » وجاء فى الصحيحين عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال « لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ »

وقد جاء فى فضل الوضوء أحاديث كثيرة سينجى بعضها أو كلها إن شاء الله والأصل فيه ، وفى الطهارة الكبرى من الحدث الأكبر - الجنابة : للصلاة قول الله سبحانه وتعالى فى سورة المائدة (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى السكبين وإن كنتم جنباً فاطهروا ، وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ، ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)

قال العلامة المحقق أبو بكر العربى فى تفسير آيات الأحكام : ذكر العلماء أن هذه الآية من أعظم آيات القرآن مسائل وأكثرها أحكاماً فى العبادات ، ويحق ذلك ، فانها شرط الايمان ؛ كما قال النبى ﷺ . ولقد قال بعض العلماء : ان فيها ألف مسألة . واجتمع أصحابنا بمدينة السلام فتبعوها فبلغوا بها ثمانمائة مسألة ؛ ولم يقدروا أن يبلغوها الألف - وقد بلغ بها ابن العربى اثنتين وخمسين مسألة - قال فى الثانية منها : فى سبب نزولها : لا خلاف بين العلماء أن الآية مدنية ، وأنها نزلت فى قصة عائشة - أى فى قصة فقد عقدها فى غزوة المريسيع - كما أنه لا خلاف أن الوضوء كان مفعولاً قبل نزولها غير متلو - يعنى غير متلو الأمر

به كما تنلى بقية آيات القرآن - ثم قال : وقد روى أبو اسحاق وغيره ان النبي ﷺ لما فرض الله سبحانه عليه الصلاة ليلة الاسراء ، ونزل جبريل ظهر ذلك اليوم ليصلي به ، فغمز الأرض بعقبه فانبث ماء وتوضأ معلماً له ، وتوضأ هو معه وصلى . فصلى رسول الله ﷺ . وهذا صحيح وان لم يروه أهل الصحيح

وقال في المسئلة الرابعة « إذا قمتم الى الصلاة » معناه إذا أردتم القيام . والارادة هي النية ؛ فدل على أن النية في الطهارة واجبة ، وبه قال مالك والشافعي وأكثر العلماء وقال في المسئلة العاشرة : قال الله تعالى (فاغسلوا وجوهكم) فبدأ بالوجه وعطف عليه غيره . فالنظر الصحيح في ذلك أن يقال : يجب البداءة بما بدأ الله تعالى به ، كما قال النبي ﷺ حين حج وجاء إلى الصفا « نبأ بما بدأ الله به » وكانت البداءة بالصفا في السعي واجبة . ويمضد هذا أن النبي ﷺ توضأ عمره كله مرتباً ترتيب القرآن ، وفعله هذا بيان مجمل كتاب الله تعالى ؛ وبيان المجمل الواجب واجب .

ثم قال في المسئلة الثالثة عشرة : والوجه في اللغة : ما برز من بدنه وواجهه غيره به . وهو أبين من أن يبين ، وهو عند العرب عضو يشتمل على جملة أعضاء

ثم قال : الفم . قال أحمد بن حنبل وجماعة ان غسله في الوضوء واجب لأنه من الوجه . وقد واظب النبي ﷺ عليه وقال « اذا تمضمض العبد خرجت الخطايا من فيه » ثم قال : الأنف . وقد ورد الأمر به في الحديث الصحيح فقال « اذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم ليستنثر ؛ ومن استنثر فليوتر » وقال أيضاً « فاذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه »

ثم قال في المسئلة العشرين : قول الله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم) معناه ضرورة اللغة : فاغسلوا وجوهكم لأجل الصلاة ، فمن غسله لغير ذلك لم يكن ممثلاً للأمر يعني بذلك النية - وستنكمل عليها قريباً ان شاء الله - ثم قال في المسئلة الثالثة والعشرين : اعلموا رحمكم الله ان النية في الوضوء مختلف في وجوبها بين العلماء ، وقد اختلف فيها قول مالك ، فلما نزلت عن مرتبة الاتفاق سويح في تقدّمها

في بعض المواضع ، لأن أصلها قد لا يجب . والنية محلها القلب والتكلم بها بدعة .
ثم قال في المسألة الرابعة والعشرين : اليد عبارة عما بين المنكب والظفر ، وهو
ذو أجزاء وأسماء ، منها المنكب ومنها الكف والأصابع . وغسلها في الوضوء
مرتين ، إحداها عند أول محاولة الوضوء وهو سنة ، والثانية في أثناء الوضوء وهو
فرض . ومعنى غسلها عند ابتداء الوضوء تنظيف اليدين لادخالها الاناء ، ومحاولة
نقل الماء بهما ، ولا سيما عند الاستيقاظ من النوم ؛ فقد روى جميع الأئمة عن أبي هريرة
أن النبي ﷺ قال « إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الاناء حتى
يغسلها ثلاثاً ، فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده » وروى عن عثمان وغيره صفة
وضوء النبي ﷺ ، فكلامهم ذكر أنه غسل يديه ثلاث مرات ثم مضى .

ثم قال في المسألة الخامسة والعشرين : بعد أن ذكر الخلاف في معنى « الى »
وما ينبئ عليه من الخلاف في دخول المرفق في غسل اليدين - وتحقيقه : أن قوله
« أيديكم » يقتضى بمطلقه من الظفر الى المنكب ؛ فلما قال « الى المرافق » أسقط
ما بين المنكب والمرفق ، وبقيت المرافق مغسولة الى الظفر . وهذا كلام صحيح يجري
على الأصول لغة ومعنى .

ثم قال في المسألة السادسة والعشرين : المسح إمرار اليد على الممسوح ؛ وهو في
الوضوء عبارة عن إيصال الماء الى الآلة الممسوح بها . والفعل عبارة عن إيصال
الماء الى المفصول .

ثم قال في المسألة السابعة والعشرين : والرأس عبارة عن الجملة التي عليها الناس
ضرورة ، ومنها الوجه . فلما ذكره الله سبحانه في الوضوء وعين الوجه للفعل بقي باقيه
للمسح ؛ ولولم يذكر الفصل أولاً فيه للزم مسح جميعه ، ما عليه شعر من الرأس وما فيه
العينان والأنف والفم . ثم ذكر اختلاف العلماء في مقدار ما مسح من الرأس على
أحد عشر قولاً أوردها معزوة الى قائلها ، ومحتجاً لكل واحد منهم وجيباً عنه ،
ثم قال : في إيجاب مسح الكل ترجيح من ثلاثة أوجه أحدها : الاحتياط ، الثاني :

التنظير بالوجه لامن طريق القياس بل من طريق اللفظ في ذكر الفعل ؛ وهو الغسل والمسح وذكر المحل ؛ وهو الوجه والرأس . الثالث : أن كل من وصف وضوء رسول الله ﷺ ذكر أنه مسح رأسه كله . فان قيل : فقد ثبت أنه مسح ناصيته وعمامته وهذا نص على البعض . قلنا : بل هو نص على الجميع لأنه لو لم يلزم مسح الجميع لم يجمع بين العمامة والرأس ؛ فلما مسح بيده على ما أدرك من رأسه وأمر يده على الحائل بينه وبين باقيه أجراه مجرى الحائل من جبيرة أو خف . ونقل الغرض اليه كما نقله في هذين .

ثم ذكر في المسألة الثامنة والعشرين : قول الشافعية في الباء وأنها للتبعض ، وقال : ولا يجوز لمن شدا طرفا من العربية أن يعتقد في الباء ذلك وإن كانت ترد في موضع لا يحتاج إليها فيه لربط الفعل بالاسم . ثم قال : وقد أفادني بعض أشياخي في المذاكرة والمطالعة فائدة بدیعة ؛ وذلك أن قوله « فامسحوا » يقتضى مسحاً به والمسوح الأول هو ما كان ، والمسوح الثانى : هو الآلة التى بين الماسح والمسوح كاليد والمحصل المقصود من المسح وهو المندیل . وهذا ظاهر لا خفاء به . فاذا ثبت هذا ، فلو قال امسحوا رؤوسكم لأجزأ المسح باليد إمراراً من غير شىء على الرأس لأماء ولا سواد ؛ فجاء بالباء ليفيد مسحاً به وهو الماء ، فكأنه قال : فامسحوا برؤوسكم الماء ؛ من باب المقلوب . والعرب تستعمله . ثم قال : وإلى هذا النحو أشار أبو حنيفة في شرطه مسح الربع بالثلاثة الأصابع أو الأربع ، فانه قال لا بد أن يكون هنالك مسحاً به لأجل الباء . فكأنه تعالى قال : فامسحوا بأركانكم رؤوسكم .

ثم قال في المسألة التاسعة والثلاثين . إن البارى تعالى قال « برؤوسكم » ولم يذكر الأذنين ، ولو أنها داخلتان في حكم الرأس ما أهملهما ، وما كان ربك نسيا . وقد روى صفة وضوء النبى ﷺ جماعة من الصحابة لم أجد ذكر الأذنين فيها إلا اليسير ، منهم عبد الله بن زيد قال « رأيت رسول الله ﷺ توضعاً فأخذ ماءً لأذنيه خلاف الماء الذى أخذ لرأسه » ومنهم عبد الله بن عباس روى أن النبى ﷺ

« مسح رأسه وأذنيه ، باطنهما بالسبابة بن وظاهرهما بإبهاميه » وصححه الترمذى .
ومنهم الرّبيع بنت مَعُوذ قالت « رأيت رسول الله ﷺ تَوْضَأُ ومَسَحَ رأسه ما قبل
منه وما أدبر ومَسَحَ صدغيه وأذنيه مرة واحدة » صححه الترمذى . ومنهم عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ « علم الوضوء لمن سألَه بأن تَوْضَأُ له ثم مسح
رأسه وأدخل أصبعيه السباحتين في أذنيه ومسح بإبهاميه ظاهرهما » ثم ذكر خلاف
العلماء في أنهما من الرأس أو من الوجه وبين حجة كل واحد وردها ، ثم قال :
والصحيح أن لا يشتغل بهما هل هما من الرأس أو من الوجه ، وأن يعتمد على أن
النبي ﷺ مسحهما فبين مسح الرأس وأنهما بمسحان كما مسح الرأس ، وهما مضافان
إليه شرعاً ، لأنه قال « فإذا مسح رأسه خرجت خطايا رأسه حتى تخرج من أذنيه »
ثم قال في المسألة الحادية والأربعين : قوله تعالى (أرجلكم) ذكر اختلاف القراء
فيها على ثلاث قراءات : الرفع والنصب والجر . ومن قرأ بكل قراءة منها ثم قال : وجلة
القول أن الله سبحانه عطف الرجلين على الرأس ، فقد ينصب على خلاف أعراب الرأس
أو يخفض مثله . والقرآن نزل بلغة العرب ، وأصحابه رءوسهم وعلمائهم لغة وشرعاً .
وقد اختلفوا في ذلك ، فدل أن المسألة محتملة لغة محتملة شرعاً ، لكن يعضد حالة
النصب على حالة الخفض : أن النبي ﷺ غسل وما مسح قط ، وبأنه رأى قوما تلوح
أعقابهم فقال « وبل للأعقاب من النار » و « وبل للأعقاب من النار » فتوعد
بالنار على ترك إيعاب غسل الرجلين . فدل ذلك على الوجوب بلا خلاف . وتبين
أن من قال : أن الرجلين ممسوحتان لم يعلم بوعيد النبي ﷺ على ترك إيعابهما .
وطريق النظر البديع : أن القراءتين محتملتان ، وأن اللغة تقتضى بأنهما جائزتان ،
فلما قطع بتأ حديث النبي ﷺ ، ووقف في وجوهنا وعيده قلنا : جاءت السنة
قاضية بأن النصب يوجب العطف على الوجه واليدين ، ودخل بينهما مسح الرأس
وإن لم تكن وظيفته كوظيفتهما ، لأنه مفعول قبل الرجلين لا بعدهما ، فذكر لبيان
الترتيب لا ليشتركان في صفة التطهير . وجاء الخفض ليبين أن الرجلين بمسحان حال

الاختيار على حائل ؛ وهما الخلفان بخلاف سائر الأعضاء ؛ فعطف بالنصب مفسولا على مفسول ، وعطف بالخفض ممسوحا على ممسوح . وصح المعنى فيه .

ثم قال في المسألة الثانية والأربعين : في المسح على الخفين : أنها أصل في الشريعة وعلامة مفرقة بين أهل السنة والبدعة وردت به الأخبار . فان قيل : هي أخبار آحاد ، وخبر الواحد عند المبتدعة باطل . قلنا : خبر الواحد أصل عظيم لا ينكره إلا زائغ ؛ وقد أجمعت الصحابة على الرجوع إليه . الجواب الثاني : أنها مروية تواترا ، لأن الأمة اتفقت على نقلها خلفا عن سلف وان أضيفت الى آحاد كما أضيف اختلاف القراءات الى القراء في نقل القرآن وهو متواتر .

وقال في تفسير آية سورة النساء (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا ، وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم)

قال الشيخ أبو بكر بن العربي : المسألة التاسعة : قوله تعالى « ولا جنباً إلا عابري سبيل » الجنب في اللغة : البعيد ، بعد بخروج الماء الدافق عن حال الصلاة . وقد كان عندهم الجنب معروفاً ، وهو الذي غشى النساء . والحدث عندهم معروفاً ، وهو الذي خرج من السبيلين على الوجه المعتاد .

ثم قال في المسألة الثانية عشرة : قوله « حتى تغتسلوا » وهو لفظ معلوم عند العرب ، يعبرون به عن إمرار الماء على المفسول باليد حتى يزول عنه ما كان منع منه عبادة أو عادة .

ثم قال في المسألة الرابعة عشرة : إذا عم المرء نفسه بالماء أجزاء إجماعاً ، إلا أن الأفضل له أن يمثل فعل النبي ﷺ . وقد ثبت عنه من طرق في دواوين صحيح على السنة عدول قال : روت عائشة « كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من الجنابة

بدأ فغسل يديه ، ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ؛ ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم يأخذ الماء فيدخل فيه أصابعه وفي أصول الشعر ، حتى إذا رأى أن قد أروى بشرته حمن على رأسه ثلاث حفنات ثم أقاض على سائر جسده ثم غسل رجليه .
وفي رواية ميمونة « ثم غسل جسده »

ثم قال في المسألة الثامنة عشرة : قوله « وان كنتم مرضى ، المرض . عبارة عن خروج البدن عن الاعتدال والاعتياد الى الاعوجاج والشذوذ . وهو على ضربين : يسير وكثير . وقد يخاف المريض من احتمال الماء . وقد يقدم من يناوله إياه وهو يعجز عن تناوله ؛ ومطلق اللفظ يبيح التيمم لكل مريض إذا خاف من استعماله وتأذيه بالماء .

ثم قال في المسألة الثانية والعشرين : قوله تعالى « أو لامستم النساء » فيها خلاف كثير وأقوال متعددة . قالت طائفة : اللمس هنا الجماع . وقالت أخرى : هو اللمس المطلق لغة أو شرعا ، فأما اللغة فقال المبرد : لمستم : وطئتم . ولا مستم : قبلتم ؛ لأنها لا تكون إلا من اثنين . اه بتصرف واختصار .

وقال شيخ المفسرين ابن جرير الطبري رحمه الله : (أو لامستم النساء) يعنى بذلك جل ثناؤه أو باشرتم النساء بأيديكم . ثم اختلف أهل التأويل في اللمس الذي عناه الله ، فقال بعضهم : عني بذلك الجماع . ثم روى عن ابن جبير قال « ذكروا اللمس فقال ناس من الموالى : ليس بالجماع . وقال ناس من العرب : اللمس الجماع . قال : فأتيت ابن عباس فقلت : ان ناساً من الموالى والعرب اختلفوا في اللمس فقالت الموالى ليس بالجماع ، وقالت العرب الجماع . فقال : من أى الفريقين كنت ؟ قال كنت من الموالى . قال : غلب فريق الموالى : ان اللمس والمس والمباشرة الجماع ، ولكن الله يكنى ما شاء بما شاء » ثم رواه عن ابن عباس من طرق أخرى . ثم روى بسنده عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يقبلها وهو صائم ثم لا يفطر ولا يحدث وضوءا .
ثم قال في صحة الخبر فيما ذكرنا عن رسول الله ﷺ الدلالة الواضحة على أن اللمس

في هذا الموضع لمس الجماع لا جميع معاني اللبس .

ثم ذكر أن هذه الآية في سورة النساء نزلت في قوم من أصحاب رسول الله ﷺ أصاباتهم جنابة وبهم جراح ، وساق الروايات على ذلك ثم قال بعد أن ذكر اختلاف القراء في (لاسم) و (لمسم) وهما قراءتان متقاربتا المعنى . لأنه لا يكون الرجل لامسا امرأته إلا وهي لامسته . فاللمس في ذلك يدل على معنى اللباس واللباس على معنى اللبس من كل واحد منهما صاحبه ، فبأى القراءتين قرأ ذلك القارئ فخصيب لا تنفاق معنيهما اه

قال أبو طاهر : وسيجيء تفصيل القول في ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى ، غير أننا أردنا أن نضع بين يدي القارئ شبه نماذج ورءوس مسائل ليكون ذلك أشوق إليه وأعود بالنفع إن شاء الله ، وبه من أن ننبه القارئ إلى مافي الآية وكلام المفسرين عليها من البساطة والبعد عن تكلف المؤلفين في الفقه من المتأخرين الذين أكثروا من التفريعات والتخريجات بما ضيق على الناس المسالك ، وشق عليهم في دينهم أيما مشقة ساءهم الله

وليلاحظ عند القول في الوضوء والغسل والطهارة أن الله سبحانه وتعالى ختم آية سورة النساء بقوله (ان الله كان عفواً غفوراً) وختم آية المائدة بقوله (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فان في هذا أقوى الدلالة وأوضحها على أن مبنى الطهارة للصلاة على التيسير والتسهيل لا على الحرج والتضييق والتشديد . ويدل لذلك أيضاً حديث الأعرابي الذي بال في ناحية المسجد فصاح الصحابة به ، فقال لهم النبي ﷺ لا تزرموه إنما بعثتم ميسرين لا معسرين . أريقوا عليه سجلا من ماء ،

وانك لتجد أثر هذا التضييق والتعسير بكثرة التفريعات والتخريجات والافتراضات والشروط - أثر ذلك أن أكثر الناس أعرض عن معرفتها وتعلمها

القول الفاصل

بين الامام ابن تيمية والرحالة ابن بطوطة

اشتهر بين الناس قول الرحالة ابن بطوطة في رحلته الشهيرة عن شيخ الاسلام ابن تيمية « وكنت إذ ذاك بدمشق ، فحضرت يوم الجمعة وهو يعظ الناس على منبر الجامع وبذلك كثرهم ، فكأن من جملة كلامه أن قال : إن الله ينزل إلى سماء الدنيا كنزولي هذا - ونزل درجة من درج المنبر » وصدق هذه الرواية كثير من العلماء والأدباء في مختلف العصور ، وأخذوا يروونها ويتوارثونها إلى عصرنا هذا المسمى بعصر الحقيقة والنور . فرأيت أن أنشر في مجلة « الهدى النبوي » الغراء كلمة في هذا الموضوع تكون القول الفاصل انتصاراً للحق ودفعاً للباطل :

١ - ان ابن بطوطة رحمه الله لم يسمع من ابن تيمية ، ولم يجتمع به ، إذ كان

استنقالاتها ، فأصبح أغلب المصلين يصلي على ما يمتلي من التقاليد والمعادات . وقد يكون في أكثرها ما يخالف الدين فيفسد عمله ولا يشعر . ونشأ عن تعبير الفقه وتشديده : ضيق صدور أكثر الناس وخرجهم بالندين مرة واحدة ؛ فترى أكثرهم مسلماً بالاسم فقط ، ولا يصلي ولا يصوم ، ولا يتصل بالاسلام إلا بالاسم فقط . ومرجع هذا كذلك إلى التفسيرات والتشديدات التي طالت بها ذبول الكتب والمؤلفات ولكنك حين تقرأ كيف كان النبي ﷺ يعلم أصحابه الوضوء فيأتي بإناء ويفرغ على يديه ثم يتوضأ في لحظة من الزمن . وكذلك يعلمه الصلاة بأن يصلي أمامه فلا يمضي على الرجل إلا بعض ساعة من نهار وقد تعلم الوضوء والصلاة التي يقضى فيها اليوم طالب العلم سنين طويلة ولما يتعلمها . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أبو ظاهر : محمد حامد الفقي

وصوله إلى دمشق يوم الخميس التاسع من شهر رمضان المعظم عام ٧٢٦ هجرية ، وكان
سجن شيخ الاسلام في قلعة دمشق أوائل شهر شعبان من ذلك العام ، ولبت فيه الى أن
توفاه الله تعالى ليلة الاثنين لعشرين من ذى القعدة عام ٧٢٨ وفقاً لما نشره الأستاذ
الدكتور محسن بك البرازي في الرسالة الغراء . فكيف رآه ابن بطوطة بخطب على
منبر دمشق وسمعه يقول « ينزل » الخ ؟

٢ - ان رحلة ابن بطوطة مملوءة بالروايات والحكايات الغريبة ، ومنها ما لا يصح
عقلاً ولا نقلاً ، وهو يلقي ما ينقله على عواهنه ولا يتعقبه بشيء . فمن ذلك قوله (١ : ٥٤)
وفي وسط المسجد (أى الاموى الدمشقي) قبر زكريا عليه السلام ، وانما هو قبر يحيى
عليه السلام كما هو المعروف . وقوله أيضاً : وقرأت في فضائل دمشق عن سفيان
الثوري أن الصلاة في مسجد دمشق بثلاثين الف صلاة . وهذا لا يقال من قبل الراى .
وسفيان أجل من أن يفضل على حرم الرسول ﷺ وعلى المسجد الأقصى ثالث الحرمين
الشريفين ، وهما لم يبلغا ثواب فيهما هذه الدرجة ، كما هو معلوم للحدثين وغيرهم .
ومن نقوله التى أقرها ولم ينكرها (١ : ١١٩ ، ١٣٣ ، ١٣٦) النذور للقبور المعظمة ،
والوقوف عندها كما يفعل على أبواب الملوك . ومن ذلك النذر لأبى إسحق إذا هاجت
الرياح في البحار واشتدت الأخطار ، وهو ما لم يبلغه أهل الجاهلية الذين قال الله تعالى
عنهم (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين)

٣ - لم يكن ابن تيمية يعظ الناس على منبر الجامع كما زعم ابن بطوطة (١ : ٥٧) .
فخضرت يوم الجمعة وهو يعظ الناس على منبر الجامع (بل لم يكن بخطب أو يعظ على منبر
الجمعة كما يوهم قوله : ونزل درجة من درج المنبر . وانما كان يجلس على كرسى يعظ
الناس ، ويكون المجلس غاصاً بأهله . قال الحافظ الذهبي : وقد اشتهر أمره ، وبعد
صيته في العالم ، وأخذ في تفسير الكتاب العزيز أيام الجمع على كرسى من حفظه ، فكان
يورد المجلس ولا يتلعم ، وكان يورد الدرس بنودة وصوت جهورى فصيح . وقال :
وفسر كتاب الله تعالى مدة سنين من صدره ، أيام الجمع

وقال الشيخ علم الدين البرزالي في معجم شيوخه : وكان يجلس في صبيحة كل جمعة يفسر القرآن العظيم ، فانتفع به جلوسه ، وبركة دعائه ، وطهارة أنفاسه ، وصدق نيته ، وصفاء ظاهره وباطنه ، وموافقة قوله لعمله ، وأتاب إلى الله تعالى خلق كثير^(١) وإنما كان يخطب الناس على منبر الجامع الأموي في عهد دخول الرحالة ابن بطوطة دمشق - قاضي القضاة جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني ، وقد كان خطيب المسجد وامام الشافعية فيه ، وكان سكناه بدار الخطابة (ج ١ ص ٥٦ رحلة ابن بطوطة)

ومما تقدم يعلم أن ابن تيمية كان مدرسا واعظا ، لا خطيبا ، وكان يلقي دروسه في التفسير صبيحة كل جمعة وهو جالس على كرسي في الجامع الأموي ، لا واقف على منبر فينزل درجة عنه . وقد أشار إلى ذلك الحافظ المؤرخ ابن عبد الهادي بقوله : ثم إن الشيخ جلس يوم الجمعة (أي بدمشق) على عادته ، وقال وهو يصف حاله وأعماله بمصر - ويتكلم في الجوامع على المنابر من بعد صلاة الجمعة إلى العصر ، فهو لم يقل على منابر الجمعة ولا منابر الخطابة ، والظاهر أن المراد بالمنبر كل ما ارتفع عن الأرض ، كما يؤخذ من مفهومه القوي ، فهو يعم هذه الكراسي التي يجلس عليها المدرسون في المساجد الكبرى بمصر والشام والعراق لسمع منها الجماهير ، فكيف غفل ابن بطوطة عن ذلك ؟

٤ - إنك لا تجد في جميع ما تراه من كتبه المخطوطة والمطبوعة غير تفصيل مسهب لمثل قوله الذي نقله عنه ابن ناصر الدين الشافعي في الرد الوافر : ومذهب السلف والأئمة الأربعة وغيرهم : إثبات بلا تشبيه ، وتنزيه بلا تعطيل ، وليس لأحد أن يضع عقيدة ولا عبادة من عند نفسه ، بل عليه أن يتبع ولا يبتدع ، ويقتدى ولا يبتدى ، ولمثل ما فسر به كلامه السيد صفي الدين الحنفي البخاري في القول الجلي بقوله « قلت : وتفسير كلامه أنه يجب الإيمان بجميع المتشابهات الواردة في الكتاب والسنة كاليد والوجه والاستواء والنزول على وجه يليق به تعالى ، فلا يكيف

بشيء منها ، ولا يمثل بصفات المخلوقين كما هو مذهب السلف ومن تبعهم من الخلف .
فلا يقال : يد كيدنا ولا وجه كوجهنا ، أو استواء كاستوائنا ، أو نزول كنزولنا ، بل
يداه صفته بلا كيف ، وكذا وجهه ، وهكذا فقس سائر الصفات والأفعال .

وأقول هذه عقيدته الحموية والواسطية والأصفهانية التي عقدت له المناظرات
حولها في مصر والشام ، بل هذه أيضا كتبه ورسائله وفتاويه وردوده في العقائد قد
بسط الكلام فيها على آيات الصفات والأفعال وأحاديثها كالوجه واليدين والاستواء
والنزول وغيرها بالمعقول والمنقول ، وكلها يتضمن إثبات الأسماء والصفات مع نفي
مماثلة المخلوقات ، إثباتا بلا تشبيه ، وتنزيها بلا تعطيل ، كما قال تعالى (ليس كمثله
شيء وهو السميع البصير) فقوله ليس كمثله شيء ، رد للتشبيه والتمثيل . وقوله : وهو
السميع البصير ، رد للحاد والتعطيل .

٥ - إن طريقة شيخ الاسلام في إثبات الأسماء والصفات ، وفي بيان منشأ
غلط الممثلة والنفاة ، واضحة في جميع كتبه ، وخلاصتها ان لهذه الصفات وجودا علميا
ذهنيا ، ووجودا خارجيا عينيا ، فوجودها الذهني هو العلمى المطلق المجرد عن جميع
الخصائص والاضافات كالحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام . وكون
الموصوف حيا علميا قديرا ، سميعا بصيرا متكلما ، فهذا القدر مشترك بين الموجودات
كافة ، يطلق عليها بالاشتراك الاسمي أو اللفظي كما هو ثابت لها في الوجود العلمى
والذهنى ، ولكن شيئا من ذلك لا يقتضى المشاركة والاعيان الخارجية ، بل الذهن
يأخذ معنى مشتركا كليا : هو مسمى الاسم المطلق ، والعقل يفهم من المطلق قدرا
مشتركا بين المسميين ، وعند الاختصاص يقيد ذلك بما يتميز به الخالق عن المخلوق
والمخلوق عن الخالق . ولا بد من هذا في جميع أسماء الله وصفاته ، يفهم منها ما دل عليه
الاسم بالمواطأة والاتفاق ، وما دل عليه بالاضافة والاختصاص ، المانعة من مشاركة
المخلوق للخالق في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى

٦ - بين شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في الرسالة التدمرية وغيرها أن نفاة

الصفات يقومون في كثير من الأوهام والمحاذير « منها » ظنهم أن مدلول النصوص هو التمثيل « ومنها » أنهم بنوا على ظنهم السوء تعطيل ما أودع الله ورسوله في كلامها من المعاني الإلهية اللاتئة بجلال الله تعالى « ومنها » أنهم نفوا عن الله تعالى تلك الصفات بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير « ومنها » أنهم وصفوا الرب تعالى بنقيض تلك الصفات من صفات الأموات والجادات ، أو صفات المنقوصات والمعدومات ، فهم يجمعون في كلام الله وفي الله بين التعطيل والتمثيل ، وهذا من الالحاد في أسماء الله وآياته .

٧ - يظهر من كلام الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى أن الشيخ نصر المنيجي الذي كان مقدما في الدولة هو الذي أشاع عنه مسألة النزول عن الدرج بسبب كتاب ورده من الامام ابن تيمية ينكر عليه فيه أقوالا في وحدة الوجود ويمدحها عليه . قال الحافظ ابن حجر في الدرر الكامنة (١: ١٥٤) وكتب اليه كتابا طويلا ، ونسبه وأصحابه الى الاتحاد الذي هو حقيقة الالحاد ، فمعظم ذلك عليهم ، وأعاناه عليه قوم آخرون ، ضبطوا عليه كلمات في العقائد مغيرة ، وقعت منه في مواعيده (مواعظه) وفتاويه ، فذكروا أنه ذكر حديث النزول ، فنزل عن المنبر درجتين (كذا) فقال كنزولي هذا ، فنسبه الى التجسيم .

وأقول : قد عرفت المراد من لفظ المنبر حتى ان الحافظ ابن حجر قال : وكان يتكلم على المنبر على طريقة المفسرين مع الفقه والحديث ، فيورد في ساعة من الكتاب والسنة واللغة والنظر مالا يقدر أحد على أن يورده في عدة مجالس ، كأن هذه العلوم بين عينيه ، (١٥٣ ج ١) من الدرر . وهذا مما يؤكد أنه كان يلقى درسه على كرسى يجلس عليه والمستمعون حوله ، فكلامه على طريقة المفسرين - من بعد صلاة الجمعة الى العصر . وإبراده من الآيات والأحاديث ونصوص اللغة وأقوال العلماء في مجلس واحد مالا يورده غيره في عدة مجالس كما تقدم - هو طريقة المدرسين المحققين في

حلفات المساجد الكبرى ، لاخطباء المساجد وهم وقوف ، لاسيما وقد صرحوا بجلوسه
نفي درسه ، وهذا لايتيسر على منابر الخطب الجمعية .

ثم انظر إلى قوله في خصومه : ضبطوا عليه كلمات في العقائد مغيرة ، فاذا كانت
مغيرة فما ذنبه هو حتى يؤخذ بها أو تؤخذ عليه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) والحافظ
ابن حجر هو ناقل غير قائل ، وفي قوله : عقائد مغيرة ما يثبت أنه لايعتمد بما قالوه
بل لايعبأ بما افترى به عليه ، كيف وقد نقل أقوال الأئمة الثقات فيه ، وهم قد
ترهوه عن تلك المفتريات ؟

ومن أراد استيفاء البحث فليراجع مجموعة الرد الوافر أو الرسالة التدمرية لشيخ
الاسلام ، أو ملحق الجزء الرابع من فتاويه أو العقود الدرية للحافظ ابن عبد الهادي
تليبلغ حد اليقين في نفي مطاعن الطاعنين . وهذه من أشهر الكتب التي طبعت
في مصر .

٨ - إن العلوم الحديثة قربت فهم النصوص على طريقة السلف ، وبيّنت أنها
الأعلم والأجزم ، بل كونها الأهدى والأسلم ، فمن ذلك حديث النزول الذي أخرجه
البخاري ومسلم في الصحيحين « ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا . فقد أورد في
دفع شبهة التشبيه قول القاضي أبي يعلى : النزول صفة ذاتية ، ولا نقول : نزوله انتقال
وقال المؤلف الامام ابن الجوزي رحمه الله : وهذا مغالط » قلت : ليس بمغالط ،
فقد ظهر في عصرنا ما يؤيد قوله ، فان صوت المذياع الآن يسمع من كل مكان كما
يسمع من مكانه ، وهذا الاختراع الحديث يقرب لنا فهم ماأورده الامام البخاري
في صحيحه من أن الله ينادى عباده يوم القيامة بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من
قرب . ومثله اذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السموات صوته ، بل الآلة التي تريك
المتكلم الآن حاضرا عندك وهو لم يبرح مكانه نهدينا الى فهم النزول الى سماء
الدنيا بلا انتقال ، وأن هذا النزول هو صفة ذات لا صفة فعل ، كما قال القاضي

أبو يعلى . ومثله إسناد صفة الكلام اليه تعالى في قوله (وكلم الله موسى تكليماً)
وقول رسوله « إذا تكلم الله بالوحي » فوصفهُ بما وصف به نفسه حقيقى غير مجازى
وهو لا يحتاج الى تأويل بله التعطيل ؛ فراراً من شبهة التشبيه ، فان تشبيهه من ليس
كمنه شىء بالخلق المتكلم بغم ولسان غير وارد من أصله . فقد أنطق العلم الحديث
الآن الجمادات فنطقت بغير فم ولسان كالمنديع والحاكى . أفنأبى قدرة الله وحكمته
إلا أن يتكلم بغم ولسان كالإنسان ؟ أليس هو القادر أن يختم على فم الإنسان وينطق
جسمه الصامت كما أخبر في عدة آيات ؟ منها قوله سبحانه (اليوم نختم على أفواههم
وتكلمنا أيديهم) الآية . أفيعقل أن يكون هذا القادر الحكيم عاجزاً عن التكلم
إلا بغم مثل الخلق ؟

وجملة القول : ان هذه الرواية مختلفة على ابن تيمية سواء صححت عن ابن بطوطة
أم لم تصح ، فهو لم يره ولم يسمع منه ؛ ومؤلفاته جميعها ترد هذه الكلمة الشاردة
عنه ، بل لو ثبتت الرؤية والسمع لصح أن نقول إن ابن بطوطة شبه له ابن تيمية
كما شبه السيد المسيح عليه الصلاة السلام لقوم زعموا أنه هو ، وكان غيره ؛ فتشابه
الخلق عليهم ؛ وكما شبه عذق النخلة في القصة التى حكها ابن بطوطة في سبب
تسمية الشيخ رسلان رحمه الله بالياز الأشهب (ج ١ : ٥٩) وقد كنت دخلت أنا
وصديقى الأستاذ عز الدين التنوخى على شاب من معارفنا ، فقلت له : ما أشبهك
بفلان ، قال : فلان ما أعرفه ولكنى أعرف شاباً آخر لولا تحقيقى من وجوده المستقل
حتى لظننته إياى . وحكايات الشبه والاشتباه فى الأشخاص والأشياء لا تكاد
تتحصر ؛ وهى داخلة فى باب تحقيق الشخصية من كذب الطب الشرعى وغيره . على
أن ابن بطوطة لم يكتب رحلته بقلمه ، وإنما أملاها على الكاتب الأديب ابن جزى
الكلبى . وقال هذا فى المقدمة : ونقلت معانى كلام الشيخ أبى عبد الله بالفاظ
موفية للمقاصد التى قصدتها ، موضحة للمعانى التى اعتمدها ، فيجوز أن يكون ذلك
من تحريف النساخ أو وسوسة بعض الخصوم والله أعلم ما مجد بهجة البيطار

الغلو في تعظيم القبور

ليس من الاسلام في شيء

زعموا أن رفيقين كانا يسيران في أرض خلاء ، فبصرَا بشيخ عن بُعد ؛ فقال أحدهما لصاحبه : هذا شيخ عنز ؛ وقال الآخر : بل هو شيخ غراب ؛ وما زالَا يقتربان من الشيخ وكلٌّ مصرٌّ على قوله حتى طار ؛ وقد تحقَّقَا أنه غراب مافي ذلك شك . فقال الذي ظن الشيخ غرابا لصاحبه : ألم أقل لك إنه غراب ؟ فما كان جواب صاحبه المنعنت إلا أن قال : كلا إنه عنز ولو طار !!

وهذا المثل ينطبق على السواد الأعظم من المسلمين واعتقادهم وجود رأس الحسين في مصر تمام الانطباق . فقد أثبت التحليل الصادق لحوادث التاريخ من القدامى والمعاصرين أن دفن رأس الحسين في مصر خرافة افتملها الفاطميون أعداء الله ورسوله والحسين ليستغلوها لما آربهم الخبيثة وأغراضهم الوثنية . ذلك أن الحسين رضى الله عنه قتل في كربلاء من أعمال العراق وحملت رأسه الى دمشق ليزيد بن معاوية الذي أظهر الأسف الشديد لمصرعه وأعلن البراءة من دمه ، وأنه لم يأمر بقتله - إلى آخر ما هو مروي في كتب السير .

والسياسة الأموية في هذه الفتن المشتملة في ذلك العهد كانت تقضى - وقضت فعلا - بدفن هذه الرأس في مكان مجهول لا تسكون به في متناول الأيدي حتى لا يمتدح عليها خصوم الأمويين فيستغلوها ويشملوا بها فتنة تكون سبباً في إيفار الصدور عليهم وتسم بها دائرة الفتن فتمصف أعاصيرها بملكهم ، كما اتخذوا هم من قبص عثمان من قبل فتبلا أضرموا به نار حرب شعواء على أبي الحسين رضى الله عنهما ؛

واستغلوا حادث عثمان بعرض قميصه الملوث بدمه ضد عليّ - برأه الله مما قالوا -
استغلّالا كبيرا .

فكيف حدث أن الرأس - كما يقول الفاطميون أعداء الله ورسوله وأعداء
الحسين وشيعتهم - دفنت في عسقلان ثم أخرجها بعد مئات السنين وزير من وزراء
الدولة للعبيدية الخبيثة هو الصالح طلائع بن زريك ودفنتها باحتفال مهيب بالقاهرة
حيث الضريح المسمى باسم الحسين اليوم .

ولنفرض أن يزيد بن معاوية وبني أمية جميعا - وهم من هم من الدهاء والسياسة -
قامهم هذا الأمر البين ضربه على ملكهم ، ودفنوا الرأس علانية في عسقلان ،
فكيف ساغ للعقول أن تصدق أن رأساً يدفن في المقابر العامة بين آلاف الموتى
تبقى معالمها بعد قرون متطاولة ، فتندسب في جراءة وبدون مبالاة الى شخص بعينه
كالحسين رضي الله تعالى عنه وبرأه مما يقولون باسمه ويعملون ، ثم يجعل هذا
التخرص حقيقة لا ريب فيها ، فيقيمون لهذه الرأس الخيالية الأبنية الضخمة ،
ويرفعون فوقها القبة العالية ، وينصبون عليها أنصاب النحاس والخشب المزخرف
ويكسونها الملابس الفخمة ويوقدون عليها السرج ، ويوقفون عليها الأوقف الدارة .
وكيف وثق الناس كل هذه الثقة بأن هذه الرأس الجليلة على يد ابن زريك هذا هي
رأس الحسين ولم لا تكون رأساً لأي مخلوق آخر أتى بها هذا المخادع المحتال
ليستغلها كما تستغل الشخصيات المقدسة في نفوس العامة لما آرب في نفسه تمكيناً
للدولة أو شداً للملك أو غير ذلك من الغايات السياسية التي تستخدم لها أمثال هذه
الاشياء . وسيرة هذا الرجل الخبيثة وخيالاته وغدره ولؤمه وشره تستطيع أن تعرفه
من النجوم الزاهرة .

واذا ما أقمت من الشواهد التاريخية والقضايا المنطقية لضحايا الأوهام من عباد
القبور أدلة تنقض هذه الفرية من أساسها وقلت لهم : إن هذه الرأس - إن صح

وجودها - يجوز أن تكون للحسين ويجوز أن تكون لغير الحسين - قالوا بصوت واحد : انها رأس الحسين وأنف كل دليل راغم !! فذكرنا بقولهم هذا ما قاله المكابر لصاحبه : إن الشبح عزو لو طار .

ولماذا نلوم من يعتقد من العامة أن رأس الحسين لم تجلب اجنابا ، ولكنها جاءت طائفة في الجور وهي تقول بلسان فصيح : لا إله إلا الله حتى سقطت في ذلك المكان !! نعم لماذا نلوم العامة على تصديقهم هذه الخرافة اذا كان في الخاصة من يصدق أن رأساً مدفونة منذ مئات السنين بين آلاف الموتى وليس بها أى علامة تدل عليها ولا ميزة تميزها - أنها رأس الحسين وأتى بها فدفنت بالقاهرة ، وكلا الخرافتين لا تقل غرابة وبعداً عن الحق من الأخرى ، وكلا الخرافتين قتل للعقول وإغراق في عبادة الأوهام .

ونذكر بهذه المناسبة أنا قرأنا لأحد الفضلاء تعليقا على محاضرة للأستاذ وكيل جمعية مكارم الأخلاق الاسلامية نشره في صحيفة المصلح بعنوان (حول القباب) جاء فيه - بعد وصفه مدينة قوص من بلاد الصعيد - ما يأتى :

« أقول عند ما زرت هذه المدينة هالنى ما رأيته بها من القباب الكثيرة العدد فسألت عنها كثيرا ممن أحسبه من أهل العلم ، فكانوا يقصون على الأعاجيب في شأن أصحاب هذه القباب كأن هذه المدينة كانت مجمع عباد الله الصالحين . ولكنى بعد البحث والتنقيب علمت أن حديث هؤلاء الذين سألتهم مخنلق وليس بحق . فقد جاء بكتاب الطالع السعيد الجامع لأسماء الفضلاء والرواة بأعلى الصعيد لأبى الفضل الأدفوى المتوفى سنة ٧٤٨ هـ :

« إن بجانب قنط قرية يقال قوص وبها قباب بأعلى دورها . وقد قالوا إن من ملك عشرة آلاف دينار يجعل له في داره قبة »

هذا الخبر القصير قد كشف سر هذه القباب في مدينة قوص ، ولا يبعد أن سواها كان مثلها في هذه القباب .

فالقبا ب كانت فى بعض الأزمان شعار الغنى والمال . وقد يكون صاحب المال مسلماً وقد لا يكون ، بل ان أكثر أهل المال فى الأرض منذ بدء الخليقة من غير المسلمين . فالقبة كانت تبنى للملك النصاب من المال ، فهى قبة الدينار والدرهم ، لاقبة العلم والشرف .

وإذا كان هذا قد كان أفلا يتعظ القبورىون وزوار القبور المجهولة ؟ وهلاً رحوا أنفسهم من وصمة الغفلة إن لم يرحوها من وصمة الشرك ؟ اه

وانها لمأساة مخزية أن يكون من بين المقبيين المعتقد فيهم ممن يزعمون أنهم مسلمون من يكون سبب إشراف قبته أنه ملك أكثر من عشرة آلاف دينار ، ثم يجهل السبب لطول العهد فيجعل من الصالحين لا بل من أولياء الله المقربين . وكم جعل الناس من قاطع طريق وسفك لدماء ولياً كبيراً ذا قبة تناطح السحاب تصنع الولاية حين ضيقت عليه الحكومة الخناق تريد ضبطه ، فينظاھر بالبله ، وهو علامة الولاية التى لا تخطئ عند العامة ، وحمته إحدى ذوات أو أحد ذوى الكلمة المسموعة فكان من الناجين ، ثم من الأولياء المقربين ، ثم من المقبيين المعتقدين ولو نشاء لأرينك قبا ب كثير من أولئك المتشردين والحشاشين والمهرين ، بل وأكثر من هذا قبا ب ساداتهم الأربمين ، وأصل أكثرها مشخات ومباول كانت تؤذى الغادين والراحمين ، فأصبحت قبا باً توقد الشموع فيها ويتبرك بها ويعتقد فيها أما بعد . فان رأينا جماعة أنصار السنة المحمدية فى القبا ب وتشيدها وإيقاد السرج عليها واتخاذ الأعياد والموالذ الجاهلية باسم القبورىين فيها سواء كان حقاً وجودهم أو باطلاً ، سواء أكانوا صالحين أو غير صالحين . : معروف مشهور بما يلقيه على منابر الجماعة رئيسها وغيره من خطبائها فى القاهرة والأقاليم ، وبما ينشر فى صحيفتها (الهدى النبوى) مما لا يكاد يخلو منه عدد من أعدادها . وأدلتنا من الكتاب وصحيح السنة لا يمارى فيها الا من اتخذ إلهه هواه .

هذا وقد وفي القول في الانفاق على الأضرحة أخونا المحقق الأستاذ الشيخ
أبو الوفاء محمد درويش - شفاه الله وعافاه - في صدد كلامه عن النصب الخشبي وكوته
المزركشة الذي أنشأه سلطان البهرة بالهند لقبر علي رضي الله عنه ، وحماه من
أن يرضى بهذا الباطل - والذي بلغت نفقاته حوالي ٤٥ ألف جنيه استرليني ، وهو
مانشر في العدد ٤١ من هذه المجلة الصادر في أول ربيع الأول سنة ١٣٥٩ فبلغت
إليه الأنظار ففيه شفاه لما في الصدور . والله دره إذ يقول في صدد آيات القرآن التي
نقشت بالذهب على أستار هذا الضريح :

« ثم ألم يكفهم هذا العيب حتى يضيفوا إليه العيب بآيات الله والتلاعب
بكتابه الكريم ؟ ما أنزل الله القرآن ليتلى على القبور ولا ليكتب على الأضرحة ،
ولكن أنزله هدى للناس وبينات . أنزله ليتدبر الناس آياته وليهتدوا بهداه ولينذروا
به وليتذكروا أولوا الأبواب . أنزله قانوناً سماوياً خالداً يكفل للناس - إن هم ساروا على
منهاجه - صلاح الدنيا والآخرة وسعادة المعاش والمعاد ، لالتنقش آياته البينات على
الأجداث والرجام . فمن سطره على صفائح القبور ولو بالذهب الابريز كما صنع واهب
الضريح فقد وضع الشيء في غير موضعه ، ووضع الشيء في غير موضعه ظلم ، وويل
لظالمين من عذاب يوم أليم

أجلدوا كتاب ربكم وأكبروه . أحلوا حلاله وحرموا حرامه ولا تمتنوه هذا
الامتنان ، ولا تبتذلوه هذا الابتذال ، وصونوه يصونكم الله ، واحفظوه يحفظكم
الله ، واذكروا قول الله العظيم (إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون
تنزيل من رب العالمين) ، اه

وقد كتب الأستاذ الزيات في افتتاحية عدد الرسالة الذي ظهر بعد نشر الأهرام
خبر هذا النصب الهندي . كتب مقالا يندد فيه أشد التنديد وأحقه وأصدق به بانفاق
المال على أنصاب القبور ، والأحياء في أشد الحاجة الى قروش من تلك الآلاف من

الجنبات خصوصاً في وقتنا الحاضر . فليتهم صنعوا بتلك الآلاف طائفة اسلامية أو قطعة من السفن وسموها باسم على رضى الله عنه . إذاً لكان إحياء لذكرى على وآل على بما يرضون وبما يرضى الله ويعود على الاسلام بالنفع العظيم .

يا حضرات العلماء :

إننا نذكركم في هذا المقام بما أخذنا على أنفسنا أن نذكركم به دائماً وهو أن ديننا وحدة لا تقبل التجزئة ، وكم لا يجوز فيه التبعض ، وإن أوامره جميعاً واجبة التنفيذ ، فكل شيء جاء في القرآن أو ثبت في السنة الصحيحة يجب أخذه بقوة ، فلا يعطال بغضه لعرض ثم يعمل ببعضه لغرض فاتقوا الله فيما خولكم من أمانة العلم التي من أول واجباتها النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) .

ونختم هذه الكلمة بهذه الآيات التي صور فيها الشاعر الحالة أدق تصوير:
يا أيها العلماء ، القوم قد وجدوا إزاء كل انسلاخ فيكمو لنا
فاستهتروا بنصوص الدين واقتحموا حدودها بنفوس المطمئنين
والله ما فقدت في الناس هيبتها إلا بفقدانكم عنها محامينا
وهذه النذر الكبرى إن اشتملت من بعدها : هل تبقىون ناجين؟
إن كنتم من أولى الأبصار فاعتبروا ولا تمروا على الآيات لاهينا

رجاء

نرجوا إدارة المجلة من حضرات المشتركين الذين انتهت مدة اشتراكهم أن يبادروا بتسديد اشتراكهم حتى تستطيع المجلة أن تواصل صدورها في هذه الظروف

برائة من الضلالة الأحمديّة والقاديانية

عليها وعلى أتباعها العنة الله والملائكة والناس أجمعين

الموقمان على هذا : أيوب فضلى قرانيا ، و خليل يونس ربيشطى من أهل البانيا
يقرران ويعلمنان برأيهما من فرقة الأحمديّة اللاهورية والقاديانية التي كان اتصالحا
بها عن حسن نية ، لأنها تظهر غير ماتبطن ، وتعلن غير ماتخفى . والآن وقد تجلت
لها هذه الحقيقة وظهر لها بطلان مذهب الأحمديّة وبطلان ما ادعاه زعيمها ميرزا غلام
أحمد القاديانى الهندي النبوة ، أو أنه المهدي المنتظر ، أو المجدد ، أو المسيح الموعود
وتحريفاته لآي القرآن الكريم بغير علم إشباعا لرغباته ودعاية لأغراضه . وقد لمسا
أضرار هذه الفرقة بجماعة المسلمين ومزيقها لوحدتهم ، وهذا هو مقصد هذه الجماعة
وهو الخسران المبين .

فالوقمان على هذا يستغفران الله تعالى مما فرط منهما بغير علم ، ويعلمنان أنها
قد قطعاً كل علاقة وصلة من أى نوع كان بهذه الفرقة طائعتين مختارين ابتغاء وجه
الله ، عن عقيدة وإيمان من قلب خالص مليء بالتقوى وطاعة الله لا يشوبه نفاق
ولا رياء . ويحذران اخوانهما المسلمين من شر هذه الشرذمة الخبيثة . ويسألان الله
تعالى أن يوفقهما لما فيه الخير والعمل بكتاب الله وسنة رسوله . سيدنا محمد ﷺ .
والله على ذلك شهيد وهو حسبنا ونعم الوكيل .

وقد حضر تحرير هذا حضرة الأخ المسلم الأستاذ محمد توفيق أحمد المهندس
المصري وحضرة الأخ المسلم الشيخ إبراهيم زاتم درلجا اليوغوسلافي ووقعما بالشهادة

القاهرة في ٢٣ ربيع الأول سنة ١٣٥٩ (أول مايو سنة ١٩٤٠)

المقران

الشاهدان

محمد توفيق أحمد . إبراهيم زاتم درلجا (أيوب فضلى قرانيا. خليل يونس ربيشطى

العمل بشرائع الاسلام

قال ابن جرير في تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) ما نصده والصواب من القول في ذلك أن يقال : ان الله جل ثناؤه أمر الذين آمنوا بالدخول في العمل بشرائع الاسلام كلها ، وقد يدخل في الذين آمنوا المصدقون بمحمد ﷺ وبما جاء به ، والمصدقون بمن قبله من الأنبياء والرسل وما جاءوا به . وقد دعا الله عز وجل كلا الفريقين إلى العمل بشرائع الاسلام وحدوده ، والمحافظة على فرائضه التي فرضها ، ونهاهم عن تضييع شيء منها . فالآية عامة لكل من شمله اسم الايمان فلا وجه لخصوص بعض منها دون بعض

ثم أسند عن مجاهد في تفسير (ادخلوا في السلم كافة) انه قال : ادخلوا في الاسلام كافة ادخلوا في الأعمال كافة اهـ

ثم قال في تفسير قوله تعالى (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعني جل ثناؤه بذلك اعملوا أيها المؤمنون بشرائع الاسلام كلها ، وادخلوا في التصديق به قولاً وعملاً ، ودعوا طرائق الشيطان وآثاره أن تتبعوها فإنه لكم عدو مبين وطريق الشيطان الذي نهاهم أن يتبعوها : هو ما خالف حكم الاسلام وشرائعه ، ومنه تسننت سنن أهل الملل التي تخالف ملة الاسلام

ثم قال في تأويل قوله تعالى (فان زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم) يعني بذلك جل ثناؤه : فان أخطأتم الحق فظلمتم عنه ، وخالفتم الاسلام وشرائعه . من بعد ما جاءكم حججى ، واتضحت لكم صحة أمر الاسلام بالادلة التي قطعت عذركم أيها المؤمنون فاعلموا أن الله ذو عزة لا يمنعه من الانتقام منكم مانع ، ولا يدفعه عن عقوبتكم على مخالفتكم أمره ومهصينكم إياه دافع ، حكيم فيما يفعل بكم من

عقوبته على معصيتكم إياه بعد إقامته الحجّة عليكم . اهـ ماخصاً
أقول : يستفاد من تفسير الآية ومقتضاها أمور (أحدها) افتراض الدخول على
المؤمنين في العمل بجميع شرائع الاسلام ، ولا يخفى أن التصديق بها والعمل بمقتضاها
غير ممكن مع الجهل بمعانيها . ولهذا ترجم الامام البخارى في صحيحه بقوله « باب العلم
قبل القول والعمل . وقول الله تعالى (فاعلم أنه لا إله الا الله) ثم أردف ذلك بالأدلة من
الكتاب والسنة . وعلق عليه الحافظ في الفتح قائلاً : قال ابن المنير : أراد به أن العلم
شرط في صحة القول والعمل ، فلا يعتبران إلا به فهو متقدم عليهما ، لأنه مصحح للنية
المصححة للعمل . اهـ

فهذا تصريح بأنه لا يصح عمل ولا نية بدون علم بما كلف الله العباد به من العقائد
والأعمال الدينية ، ولا سيما المنعين منها على كل رجل وأنثى من الفرائض الموقوف
صحتها وقبولها على تصحيح الايمان والدخول في حظيرة الاسلام . فثبت أن الدخول
في دين الاسلام بغير ما قدمنا متعذر كمتعذر الدخول في دار مجهولة من البلد . وهذا
أمر ضروري لا ينكره إلا معاند مجازف أو مختل الشعور

وعليه فلا تدخل الشهاداتتان في الدين الاسلامي الذي ينبغي صاحبه من الخلود
في النار بمجرد التلفظ بها من غير علم بمعناها ، وتحقيق لمقتضاها بالعمل والمجاهدة ،
ومخالفة الهوى

ثاني الأمور : ترك طرق الضلال التي كان العبد في الجاهلية يدين الله بها
ويعتقدها ديناً إسلامياً نزلت به الكتب ، وأرسلت به الرسل . وهذا الترك وإن كان
أمراً عديماً فإنه يتضمن أعمالاً وجودية ، أهمها النظر والبحث عن أعماله السيئة
وعقائده الفاسدة التي سبق أن تلقاها من أهل الجهل من أفواههم وكتبهم ، عملاً بقوله
تعالى (ولتنظر نفس ما قدمت لغد)

ثالث الأمور : البحث عن الأدلة الدالة على فساد الفاسد وصواب الحق منها ،
لكي يتميز أحدهما عن الآخر بصورة قاطعة ، ويرجع كل منهما إلى أهله ، وينبأ

بواسطة تلك دين الاسلام ومن جاؤا به من الرسل ومرسلهم عن نسبة الفاسد والبدع
التيبيحة اليهم . وبهذا العمل يتمكن العبد من الاقلاع عن الاول وإحلال الثاني محله
• رابع الأمور - وهو المقصود بالذات - تقديم الممذرة إلى الله بالاعتراف الصادر
عن صميم الفؤاد وصادق الاعتقاد : بأنه قد جنى على أنبياء الله ودين الاسلام جنایات
عظيمة لم يجنئها المشركون الأولون ، بحمله الدين الاسلامي المؤسس على التوحيد الخالص
المنافض لدين أهل الاتحاد من كل وجه ديناً وثنياً إخوانياً ، نزلت به الكتب على زعم
ذلك الجاهل الملحد بتلك العقائد الفاسدة - وأرسلت به الرسل ، ودان به عهد
ﷺ والأنبياء قبله . ثم بعد إيقانه بصدور هذه الجنایات في حال جهوله الأول ، وأنه
مؤاخذ بها ، ولا عذر له بالجهل ، لتقصيره فيما كلفه الله به من التعلم ، يتضرع إلى الله
بطلب العفو والتسبيح والتقدیس عن تلك الجنایات ، لا سيما إن كانت قد بلغت
حد النهاية من القبح والشرك والاتحاد في أسماء الله تعالى وصفاته التي وصف بها نفسه
وأخبر بها رسله ، والعقائد الوثنية التي لم يفعل شيء منها أهل الجاهلية الأولى ما عدا
كونهم اتخذوا وسائط ينقربون بها إلى الله ، لكنهم لم يقولوا ان هناك أقطاباً أربعة
يتصرفون في الكون بالقبض والبسط في الآجال والأرزاق ، ولم يقولوا إن ذلك الاتحاد
جاء به أحد من أنبياء الله ورسله ، كما سألهم الله سبحانه (قل هل عندكم من علم فتخرجوه
لنا) فسكتوا ، بل يمتدحون بأن دين محمد ﷺ والأنبياء قبله بضده . فليتأمل
اللابيب الفرق بين الأمرين

لا يقال : جاء حديث في صحيح البخاري فيه « إذا أسلم العبد فحسن اسلامه
يكفر الله عنه كل سيئة كان أزلفها » دالاً على خلاف ما ذكرناه من لزوم العمل بتلك
الأمور الأربعة . لانا نقول : إن الحافظ ابن حجر في (ج ١٠ ص ٧٤) قد فسر
قيد « فحسن اسلامه » بقوله : أي صار اسلامه حسناً ، باعتقاده وإخلاصه ، ودخوله
فيه بالباطن والظاهر ، وأن يستحضر عند عمله قرب ربه منه وإطلاعه عليه كما دل
عليه تفسير الاحسان في حديث سؤال جبريل .

وحاصل الجواب . أن العبد المشرک الملحد الذى كان يزعم نفسه مسلماً مؤمناً لا يمكن أن يحسن اسلامه لى يكون ماحياً آثامه إلا بما ذكرنا من الأمور ، بل لا يدخل أصل الايمان فى قلبه مع باقى العقائد الصحيحة إلا بهذه الأمور وغيرها مما فرض الله عليه مما لم نذكره : وقد أيد ذلك ما ذكره ابن القيم رحمه الله حيث قال فى كتابه الفوائد صحيفة ٢٩ :

« قبول المحل لما يوضع فيه مشروط بتفريغه من ضده . وهذا كما أنه فى الذوات والآعيان فكذلك هو فى الاعتقادات والارادات . فإذا كان القلب ممتلئاً بالباطل اعتقاداً ومحبة لم يبق فيه لاعتقاد الحق ومحبة موضع ، كما أن اللسان اذا اشتغل بآلتكم بما لا ينفع لم يتمكن صاحبه من النطق بما ينفعه الا اذا فرغ لسانه من النطق بالباطل . وكذلك الجوارح اذا اشتغلت بغير الطاعة لم يمكن شغلها بالطاعة الا اذا فرغها من ضدها . فكذلك القلب المشغول بمحبة غير الله وارادته والشوق اليه والانس به لا يمكن شغله بمحبة الله وارادته وحبه والشوق الى لقاءه إلا بتفريغه من قلقه بغيره ، ولا حركة اللسان بذكره والجوارح بخدمته الا اذا فرغها من ذكر غيره وخدمته . فإذا امتلأ القلب بالشغل بالمخلوق والمعلوم التى لا تنفع لم يبق فيها موضع للشغل بالله ومعرفة أسمائه وصفاته وأحكامه .

وسر ذلك : أن إصغاء القلب كإصغاء الأذن ، فإذا أصفى الى غير حديث الله لم يبق فيه إصغاء ولا فهم الى حديثه ، كما اذا مال الى غير محبة الله لم يبق فيه ميل الى محبته . فإذا نطق القلب بغير ذكره لم يبق فيه محل للنطق بذكره كاللسان . ولهذا فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال « لأن يمتلىء جوف أحدكم قبيحاً خير له من أن يمتلىء شمراً » فبين أن الجوف يمتلىء بالشعر . فكذلك يمتلىء بالشبه والشكوك والخيالات والتقديرآت التى لا وجود لها ، والمعلوم التى لا تنفع ، والمفاكهات والمضحكات والمكايات ونحوها : واذا امتلأ القلب بذلك جاءته حقائق القرآن والعلم الذى به كماله وسعادته ، فلم نجد فيه فراغاً لها ولا قبولاً ، فتعدته وجاوزته الى

ليحي الحق وليمت الضلال

ألا قل للذى فى الحق مارى وظن النور ليلا لا نهارا
وأفنى الناس تضليلا وزورا وحارب شرعة الهادى جهارا
وشكك من يرى التقليد دينا فأمسوا من جهالتهم حيارى
وريدك بالثيم فذا خداع وتدليس بكتدليس النصارى
مروجه وناصره أثيم وبئت حرفة التدليس عارا
وفرت الشريعة لاتبالي بسخط الحق أن يصليك نارا
لنخسا ولنبتؤ خسرا وخسرا ستاقى فى الجحيم غدا تبارا
وإنا قد رهينا الحق نفسا تحب الحق لاتدرى الفرارا
ومها كانت الأيام كنا وزدنا فى معامها استعارا
كتاب الله قائدنا وإنا وعدنا أن نحوز به انتصارا
وأحمد أسوة فى كل آن وسنته نخذناها منارا
ليحي الحق وليمت الضلال ومن يهوى الضلال ومن تمارى
محمد عبد الله السعيد

محل سواه . كما اذا بذات النصيحة لقلب ملآن من ضدها لم نجد منفذا لها فيه ؛
فانه لا يقبلها ولا تلج فيه ، لكن تمر بجحيزة لامستوطنة . ولذلك قيل :
نزه فؤادك من سوانا تلقنا فحسابنا حل لكل منزله . اه
ومراده بقوله « تلقنا » إما فى الدنيا ، أى تلقى الايمان بنا ومحبتنا ونحوها من
الأعمال القلبية ، أو تلقى فضلنا عليك ورحمتنا بك وهدايتنا لك ؛ كما فى حديث
ابن عباس « احفظ الله نجده تجاهك » ؛ وإما فى الآخرة فاللقاء حقيقى ، وليس
المراد به اللقاء الدنيوى كما يقوله جملة المتصوفة . والبراهين على ماقدناه كثيرة
لا يتسع المقام لبسطها . والله الموفق

عبد العال بن عبد الله

مجلة الشؤون الاجتماعية

هي مجلة تصدرها وزارة الشؤون الاجتماعية على رأس كل شهر افرنجي بقصد إصلاح الشؤون الاجتماعية بالطرق الحكيمة ، وبالدعوة إلى الأخلاق المتينة والانسانية الجديرة بالحياة والعزة الاسلامية ، ويقوم بتحريرها عظماء الرجال وقادة الرأي في مصر وربما في الشرق . وانها لجديرة بأن يقرأها كل مصري وكل شرقي لينتفع مما فيها من رشحات أقلام أولئك المفكرين العظماء . وسنقتطف منها بعض جمل قيمة تناسب منهج « الهدى » :
في العدد الثالث افتتاحية لصاحب الممالى عبد الرحمن عزام بك وزير الشؤون ، يبين فيه ما على الأمة من واجب خطير في معاونة الحكومة بالقيام بالإصلاح الاجتماعي ، وان قسط الشعب قد يكون أعظم من قسط الحكومة في هذا الإصلاح في كثير من النواحي التي لا تجدى فيها القوانين الوضعية ولا الأوامر الادارية شيئا ، وهي من أشد النواحي خطرا على المجتمع ، ومن أعظمها ضررا وفسادا فيه

وضرب لذلك مثلا بالاسراف الممقوت في عادات الأعراس والميائم ، وشكى من ذلك الاسراف الذي هو وصمة في وجه مصر من الشكوى . وألم بالمأمة عاجلة بما يترك هذا الاسراف من ارتباكات مالية تؤدي في أكثر الأوقات إلى مفاسد اجتماعية كثيرة ثم قال « فما الذي تستطيعه الحكومة حيال هذه العادات السيئة ، وما حيلة التشريعات والقوانين إذا لم نجد من الشعب نفسه استعدادا للاقلاع عن عادات وتقاليد ثبت ضررها ، ووضح خطرها

. « وهناك عادات أخرى نراها متغلغلة في الأوساط الفقيرة والمتوسطة الحال : كالتمسح بالتبور وكذس الأضرحة وإقامة حفلات الزار والايان بفعل التمام وأثر العين الحاسدة ، واللجوء إلى السحر ، والاستشفاء بالكتباب والاحجية ، وهذه العادات لا يجدى فيها التشريع ، ولا يمكن أن تقع تحت طائلة القانون . وما دامت قائمة نجد

الرضا والاقبال من بعض طبقات الشعب ، والاغضاء والتسامح من الطبقات الأخرى ،
فإن الحكومة مهما بذلت من جهود ، وسنت من تشريعات ، مستظل عاجزة عن
مقاومتها بل القضاء عليها ۞

والهدى النبوى وجماعة أنصار السنة تهلل وتكبر لصاحب المعالى عزام بك
وتقدم له أعظم التهاني والتشجيع لهذا السبيل الذى إن سلكه الجميع وصلنا إلى
الغاية المحمودة إن شاء الله

ثم اننا نقول لحضرة صاحب المعالى ولاخوانه من العظماء والنسادة الذين يرون
هذه أمراضا اجتماعية خطيرة : ان العلاج بين أيديكم يا رجال الحكومة . فإن
وزارة الداخلية لو منعت الموالد ، وأبطلت مهازلها وتقاليدها التى تقتل الدين أشد
قتل . ووزارة الأوقاف لو أقفلت هذه الأضرحة وشمعها بالشمع الأحمر ، ووجهت
الأوقاف المحبسة عليها الى جهات الخير ، ولو إلى الجيش المرباط ، إن لم نجد من
الوجوه الخيرية عندها ما هو أولى بها . لو فعلت الوزارتان ذلك لتلاشت هذه العادات
والتقاليد المشينة . ولكننا نرى كاتناهما تعملان من الاحتفالات والموالد ، وانفاق
عشرات الآلاف فى بناء القباب . تجميدها ، ورفع أنصاب الخشب والحديد
والنحاس - باسم المقاصير - عليها ، وسترها بأقنعة الحريرية ، وإغداق
المرتبات الضخمة على سدتها . بل نلوم هذا العامة يادى الى الوزير على تعلقهم
أشد التعلق بهذه العادات الوثنية الخرافات الجاهلية ؟ على كل حال دعوتك
إن شاء الله موفقة ، وهى تدل على عاقل نفسك على تخفيفها . وفقك الله
واخوانك الى خير مصر ، وأنجما على يديكم من كل شر .



واقعد أعجبنى أشد العجب وأطربنى أشد الطرب مقال فى العدد السادس بعنوان

« جيش الخلاص » ذكر مديح هذا المقال أن ولیم بوٹ الانجلیزی أسسه باسم الدين لمحاربة العدو الداخلي : من مكافحة الرذيلة وفساد الأخلاق في الطبقات الفقيرة ، ومحاربة الخمر والزنا والتدخين . ثم ترقى إلى إصلاح حال المجرمين الخارجين من السجون ؛ ثم ترقى إلى إعالة الأراامل والنساء الفقيرات وإبعادهن عن مهاوى الرذيلة وذكر الكتاب المراحل التي قطعها ذلك الجيش المدهش ، وما كان له من آثار حميدة جداً في الأخلاق والإصلاح الاجتماعي .

وان المسلم اذا قرأ القرآن وتدبره جيداً ، وتبع سيرة رسول الله ﷺ وأصحابه والسلف الصالح لوجد أوضح صورة وأقوى حقيقة لجيش الخلاص الاسلامي . فواجب أوجب الواجب على أئمة المساجد والوعاظ ورجال الأزهر ورجال العلم والدين من كل هبة أن يكونوا هذا الجيش لخلاص المسلمين من عدوهم القوي الذي قبض بمخالبه على أعناقهم ، ألا وهو الفسوق عن دين الله ، والاستهتار بشرائع الله ، والانهماك في اللذات ، والانغماس في حماة الرذيلة إلى الأذقان .

على جميع تلك الهيئات العلمية أن تتوفر على تكوين هذا الجيش وأن تعمل له جادة بكل ما أوتيت من قوة ، وأن يكون أقوى عروة لها وأمن أساس هو الاخلاص أولاً ، وتخليص نفسك قبل غيرك من هذا العدو حتى تصلح أن تكون جندياً في جيش الخلاص (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه .

محمد منيف

متعهد المجلة في شبرا

تطلب مجلة (الهدى النبوي) في شبرا من المعلم محمود محمد شحاته متعهد الجرائد

خير الهدي محمد صلى الله عليه وسلم

المذكر النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد رضا الفاضل

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذْنَاكَ مِنَ الصَّاعِقَةِ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَظَلَمْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ، كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ، يَوْمَ ذُلُّوا عَلَيْنَا وَانْجَلَّ عَنَّا كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

يقول الله جل ثناؤه : يا بني إسرائيل ، اذكروا أيضا إذ قلتم لموسى لما بلغكم

رسالة ربه : لن نصدقك يا موسى ، ولن نقر ونتبع ما جئتنا به حتى نرى الله جهرة
وعيانا برفع الحجب والاستار بيننا وبينه ، وكشف الغطاء دوننا ودونه فتراه بأعيننا
ونبصره كما نبصر كل شيء كان مغطى ثم كشف عنه غطاؤه وتبدى واضحاً جلياً للعين
بدون شيء يستره ويفطيه . و « الجهر » يقال لظهور الشيء بافراط حاسة البصر أو
حاسة السمع : فذكرهم الله جل ذكره بذلك اختلاف آبائهم ، وسوء استقامة أسلافهم
لأنبيائهم ، مع كثرة معانيهم لآيات الله تعالى ما تلج لأقلها الصدور ، وتطمئن
بالتصديق معها النفوس . وذلك مع تنابح الحجج عليهم وسبوغ النعم من الله بهم ،
وهم مع ذلك مرة يسألون نبيهم أن يجعل لهم إلهاً غير الله ، ومرة يعبدون العجل ،
ومرة يقولون : لا نصدقك حتى نرى الله جهرة ، وأخرى يقولون له إذا دعوا للقتال
(إذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون) مع مخالفات وممانعات غير ذلك
من أفعالهم التي آذوا بها نبيهم موسى وأخاه هارون عليهما السلام مما لا يكاد يحصيه
العد . فأعلم ربنا تبارك اسمه الذين خاطبهم بهذه الآيات من يهود بني إسرائيل الذين
كانوا بين ظهري مهاجر رسول الله ﷺ ومن يأتي بعدهم : أنهم لن يعدوا في كفرهم
بختام المرسلين محمد ﷺ وتكذيبهم له وعداوتهم إياه وحسدهم وبغيتهم عليه ،
وجحودهم نبوته وإعراضهم عن اتباعه وطاعته ، مع علمهم به ومعرفتهم إياه كما يعرفون
أبنائهم - لن يعدوا في كفرهم - هذا أن يكونوا كأسلافهم من بني إسرائيل وآبائهم
الذين فصل عليهم قصصهم في ارتدادهم عن دينهم مرة بعد أخرى ، وأذاهم لنبيهم
عليه السلام مرة بعد مرة . وفي ذلك أيضاً تسلية لنبيه محمد ﷺ وإعلام له أن
هذا شأن بني إسرائيل مع غيرك من الأنبياء خصوصاً موسى الذي أنجاهم الله به
من فرعون وشيعته ومما كانوا يسومونهم من سوء العذاب . فلا تحزن على ما فاتك من
إيمانهم بك ، ولا تأس بما نالك من أذاهم وشركهم ، فذلك سجينهم التي ورثوها عن
آبائهم وبورثونها لأبنائهم جيلاً بعد جيل .

وقد ذكر الله هذه الواقعة في سورة النساء فقال (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ، فقد سألوا موسى أكبر من ذلك : فقالوا : أرنأ الله جهرة ، فأخذتهم الصاعقة بظلمهم) وأشار إليها في سورة الأعراف ، إذ قال بعد ذكر قصة العجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا ، فلما أخذتهم الرجفة قال : رب لو شئت أهلستهم من قبل وإياي ، أنهلكنا بما فعل السفهاء منا ؟ إن هـي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء ، أنت وإنا فاعفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين) ويؤخذ من سياق الآيات : أن موسى عليه السلام لما فرغ من أمر العجل والسامري والذين كانوا قد أطاعوا السامري في عبادة العجل ؛ اختار من قومه سبعين رجلا ، وانتقاهم الخبير فالخير ، وذهب بهم الى طور سيناء لميقات كان وقته له ربه ، ليستغفروه لقومهم من الذنب العظيم في عبادة العجل ، ويسأله أن يتوب عليهم ، فلما بلغ موسى الموعد وكلمه ربه بما شاء وعاد إلى أولئك السبعين المختارين ، والذين هم خلاصة بني إسرائيل وخيرتهم في الصلاح والعبادة ، فأخبرهم بما كلمه به ربه ؛ أخذهم الحسد لموسى على ما خصه الله من ذلك الفضل ، فقالوا (لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة) نراه بأعيننا - ظناً منهم لجهلهم الفظيع أن موسى يرى ربه ويبصره بعينه - ونسمة يكلمنا كما يكلمك

وإذا كان هذا حال المختارين منهم من الحسد والجهل على موسى والبغى ؛ فكيف بمن ليسوا بمختارين مع موسى ؟ وكيف بهم جميعاً مع محمد ﷺ ومع ورثة محمد ﷺ ؟ فأراهم الله سبحانه استمالة طلبهم في الدنيا وأدبهم على عظيم جهلهم وحسدهم وورماهم بصاعقة من السماء وزلزل بهم الجبل زلزلة شديدة هالتهم وروعتهم أشد الروع وأفرعتهم أشد الفزع ، وارتجفت لها قلوبهم فصمقوا . وأصل الصاعقة : كل أمر هائل رآه المصعوق أو عاينه ، أو أصابه ، حتى يصير من هولاء وعظيم شأنه إلى هلاك أو عطب ؛ وإلى ذهاب عقل وغمور فهم ، أو فقد بعض آلات الجسم ، صوتاً كان الأمر الهائل أو

تاراً أو زلزلة أو رجفا . وقد نهي الله ما أصاب عاداً من الريح الصرصر صاعقة ، وما أصاب نمود من الصيحة صاعقة . فقال في سورة فصلت (فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد و نمود) وليس يلزم أن تنتهي الصعقة بالموت . فقد صعق موسى ثم أفاق منها . قال الله في سورة الأعراف (قال رب أرني أنظر إليك . قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني . فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا * فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين) كذلك هؤلاء الذين اختارهم موسى لميقات ربه لما خروا صعقين - حين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة - فلما رآهم موسى كذلك ظنهم ماتوا . فأخذ يبكي ويناشد ربه (رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي) أى من قبل مجيئى بهم واختيارى لهم وأخذهم من بين أهلهم من بنى إسرائيل وأهلكتنى كذلك معهم ، فاني حين أرجع إلى بنى إسرائيل من دونهم سألتى منهم من شديد الأذى ما أنت به أعلم ، وما يدل عليه سابق أحوالهم ، فماذا أصنع وما موقفى مع بنى إسرائيل ؟ الموت أهون عندى من الرجوع اليهم بغير هؤلاء السبعين . وكيف يصدقوننى بعد ذلك ، وكيف يأمنوننى بعد ذلك ؟

ثم أخذ يتذلل لربه ويناشده ويسترحمه ، ويبرأ من عملهم ويقول (أهلكنا بما فعل السفهاء منا ؟) وما زال يربيه يسأله ويرجوه في ذلة وضراعة ومسكنة حتى ردهم الله إلى الصحور ، وكشف عنهم هذه الغاشية التى غشتهم من الصعقة ، وصاروا بها إلى حالة يشبهون بها الموتى الذين فارقت أرواحهم أجسامهم

وأصل البعث إثارة الشئ من مكانه ، ومنه قيل : بعث فلان راحلته ؛ إذا أثارها من مبركها للسير . وقيل ليوم القيامة : يوم البعث . لأنه يوم يثار فيه الناس من قبورهم لموقف الحساب . وكثيراً ما تقول العرب « الموت » لما يأخذ الإنسان من الهود

والغمرة التي تتعطل بها الحواس، وتقف معها الحركة؛ وان كانت روحه لم تفارق جسمه. وجائز أن يكونوا ماتوا موتاً حقيقياً؛ ثم بعثهم الله وأراهم هذه الآية ليذكروه سبحانه على إنعامه عليهم، فيؤمنوا بموسى ويتبعوه؛ ثم يؤمنوا بمحمد ﷺ ويتبعوه شكراً لله على ما أولاهم من النعم في هذه الحادثة وغيرها مما جاء بعدهم من تظليلهم بالغمم، وجعله سبحانه السحاب فوق رؤوسهم كالمظلة تقيهم حرارة الشمس وتستريحهم منها. وكان ذلك في أرض التيه، وأطعمهم فيها أيضاً «المن» وهو مادة لزجة حلوة تشبه العسل تنزل على الحجر وأوراق الأشجار مائبة ثم تجمد وتجف فيجمعها الناس «والسلوى» وهو السمان الطائر المعروف. ثم كفر بنو إسرائيل هذه النعم كلها، فاستحقوا نقمة الله وغضبه ولعنته وما ظلمهم الله شيئاً ولكن كانوا أنفسهم يظلمون، لعدم مقابلتهم نعم الله بما تستحق من طاعته وإخلاص العبادة له واتباع رسله، والإيمان بكتبه؛ خصوصاً حمداً ﷺ خاتم المرسلين وكتابه الذي هو خاتم الكتب وأجمعها لخيري الدنيا والآخرة

وقد ذكر الله نعمة تظليل الغمام وإنزال المن والسلوى على بني إسرائيل في سورة الأعراف في قوله (وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمناكم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وفي سورة طه في قوله (يا بني إسرائيل قد نجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي * ومن يحمل عليه غضبي فقد هوى * وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى)

غفر الله لنا وجعلنا ممن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى

محمد حبيب الرفعي

أَخَارِيسُ الْأَحْكَامِ

٣١ - عن يونس عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد الليثي أخبره أن حمران - مولى عثمان - أخبره « أن عثمان بن عفان رضى الله عنه دعا بوضوء . فتوضأ . فغسل كفيه ثلاث مرات ، ثم مضمض واستنثر ، ثم غسل وجهه ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ، ثم مسح رأسه ، ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث مرات ، ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا . ثم قال رسول الله ﷺ : من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركم ركعتين لا يحدث فيهما نفسه ، غفر له ما تقدم من ذنبه »

قال ابن شهاب : كان علماءنا يقولون : هذا الوضوء أسبغ ما يتوضأ به أحد لفظة « متفق عليه . وهذا لفظ مسلم . وقال البخاري « ثم تمضمض واستنشق واستنثر »

٣٢ - وعن فطر عن أبي فروة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال « رأيت علياً توضأ ، فغسل وجهه ثلاثاً ، وغسل ذراعيه ثلاثاً ، ومسح برأسه واحدة . ثم قال : هكذا توضأ رسول الله ﷺ » رواه أبو داود عن زياد بن أيوب الطوسي عن عبد الله ابن موسى عن فطر . ورواته صادقون مخرج لهم في الصحيح . وأبو فروة اسمه مسلم بن سالم الجهنى

٣٣ - وعن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه قال « شهدت عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله بن زيد عن وضوء النبي ﷺ ، فدعا بتور من ماء فتوضأ لهم فكفأه على يديه فغسلها ثلاثاً ، ثم أدخل يده في الاناء فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثاً ثلاث

غرفات من ماء ، ثم أدخل يده في الاناء فغسل وجهه ثلاثاً ثم أدخل يده في الاناء فغسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين ، ثم أدخل يده في الاناء فمسح برأسه ، فأقبل بيديه وأدبر بهما ، ثم أدخل يديه في الاناء فغسل رجله إلى الكعبين ، فقال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ »

وفي رواية « فمضمض واستنثر ثلاث مرات من غرفة واحدة »

وفي رواية « بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه » متفق عليه

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - رحمه - : يونس : هو ابن يزيد الأموي ، حوлахهم ، أبو يزيد الأيلي - بفتح الهمزة - قال عبدالرحمن بن مهدي وابن المبارك : كتابه صحيح . وقال أحمد بن صالح : نحن لا نقدم أحداً على يونس في الزهري - أي في الرواة عن الزهري - وثقه النسائي وغيره . وقال ابن سعد : ليس بحجة ، ربما جاء بالشئ المنكر . وقال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب : ثقة إلا أن في روايته عن الزهري وهما قليلا ، وفي غير الزهري خطأ . من كبار الطبقة السابعة . مات سنة ١٥٩ . وأما ابن شهاب فهو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري القرشي أحد الأئمة الأعلام ، وعالم الحجاز والشام ، كان يقول : ما استودعت قلبي شيئاً فنسينه . وقال الليث بن سعد : ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب . وقال مالك : ماله في الناس نظير . مات سنة ١٠٤ وأما عطاء بن يزيد فهو الجندعي - بضم الجيم - نزيل الشام ، وثقه النسائي . مات سنة ١٠٥ . وحران - بضم الحاء المهملة وسكون الميم - بن أبان مولى عثمان . أرسله له خالد بن الوليد من بعض سبيه في مغازية فأعتقه عثمان رضي الله عنه . روى عن مولاة وعن معاوية . مات بعد سنة خمس وسبعين . وابن شهاب وعطاء وحران ثلاثهم تابعيون

الاستنثار : إخراج الماء من الأنف بعد استنشاقه وجذبه ، مأخوذ من النثرة ، وهي طرف الأنف . والمضمضة : أن يجعل الماء في فيه ثم يديره فيه ثم يمججه . والمستحب

المبالغة في المضمضة والاستنشاق إلا أن يكون صائماً لحديث لقيط : أن النبي ﷺ قال « وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً » قال النووي : وهو حديث صحيح رواه أبوداود والترمذى وغيرهما بالأسانيد الصحيحة . وقال الترمذى : حسن صحيح والافضل أن يتمضمض ويستنشق من غرفة واحدة يجمع نصفها للمضمضة ونصفها للاستنشاق ، يفعل ذلك ثلاث مرات . وبهذا جاءت الأحاديث الصحيحة في البخارى ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زيد أن رسول الله ﷺ « تمضمض واستنشق من كف . فعل ذلك ثلاثاً » وكل الروايات في صفة وضوء النبي ﷺ مجمعة أنه لم يترك المضمضة والاستنشاق مرة واحدة . فالصحيح أنها واجبان ، وهما كذلك من الوجه . قال النووي في شرح مسلم : هذا الحديث أصل عظيم في صفة الوضوء ، وقد أجمع المسلمون على أن الواجب في غسل الأعضاء مرة مرة وعلى أن الثلاث سنة . وقد جاءت الأحاديث الصحيحة بالفصل مرة مرة وثلاثاً ثلاثاً ، وبعض الأعضاء ثلاثاً وبعضها مرتين وبعضها مرة ، فذلك دليل على أن الثلاث هى الكمال والواحدة تجزئ . اهـ . وهذا فى غير المسح من الرأس والأذنين والخفين ؛ فإنه يمسح مرة واحدة . وقال الشافعى : يستحب مسح الرأس ثلاثاً كبقية الأعضاء . واحتج بما روى مسلم عن عثمان « أن النبي ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً » وهذا لا حجة فيه لأنه مجمل يحمل على الحديث المفصل ٣٢ . واحتج أيضاً بما روى أبوداود عن عثمان أنه ﷺ « مسح رأسه ثلاثاً » وفى إسناده عبد الرحمن بن وردان ، وهو متكلم فيه . قال أبوداود : وأحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة . وأجمع العلماء على وجوب غسل الوجه واليدين إلى المرفقين والرجلين إلى الكعبين . وانفردت الرافضة فقالوا : الواجب مسح الرجلين ؛ وهذا خطأ منهم ظاهر ، فإن النصوص متضاربة على إيجاب غسلها . واختلف العلماء فى مقدار ما يمسح من الرأس ، والذي ثبت من فعل النبي ﷺ أنه لم يقتصر على مسح بعض الرأس أبداً وإنما كان بكل على العمامة قال ابن القيم فى زاد المعاد : وكان يمسح رأسه كله ، وكان يقبل بيديه ويدبر به .

وعليه يحمل حديث من قال « مسح رأسه مرتين » والصحيح : أنه لم يكرر مسح رأسه ، بل كان اذا كرر غسل الاعضاء أفرد مسح الرأس . هكذا جاء عنه صريحاً ولم يصح عنه عليه السلام خلافه ألبتة ، بل ماعدا هذا إما صحيح غير صريح ، كقول الصحابي « توشأ ثلاثاً ثلاثاً » وكقوله « مسح برأسه مرتين » وإما صريح غير صحيح . ولم يصح عنه في حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض الرأس ألبتة ، ولكن كان إذا مسح بناصيته كمل على العمامة . وأما حديث أنس الذي رواه أبو داود « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوشأ وعليه عمامة قطرية ، فأدخل يده من تحت العمامة ، فمسح رأسه ولم ينقض العمامة » فهذا مقصود أنس به : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقض عمامته حتى يستوعب مسح الشعر كله . ولم ينف التكميل على العمامة . وقد أثبتته المغيرة بن شعبه وغيره . فسكوت أنس عنه لا يدل على نفيه . وكان يمسح على رأسه تارة وعلى العمامة تارة ، وعلى الناصية والعمامة تارة . وأما اقتصاره على الناصية مجردة فلم يحفظ عنه . وكان يفصل رجليه اذا لم يكونا في خفين ولا جوربين ، ويمسح عليهما اذا كانا في خفين . وكان يمسح أذنيه مع رأسه ، وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما . ولم يثبت عنه أنه أخذ لهما ماء جديداً ، وإنما صح ذلك عن ابن عمر . ولم يصح عنه في مسح العنق حديث ألبتة . وكان وضوءه مرتباً متوالياً لم يخل بذلك مرة واحدة . ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على أعضاء الوضوء شيئاً غير التسمية في أوله . وكل حديث في أذكار الوضوء الذي يقال عليه فكذب مخلق لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ولا علمه امته ولا ثبت عنه غير التسمية في أوله وقول « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . اللهم اجعلني من النائبين واجعلني من المنطهرين » في آخره . وفي حديث آخر في سنن النسائي مما يقال بعد الوضوء « سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » ولم يكن يقول في أوله « نويت رفع الحدث ، ولا استباحة الصلاة » لا هو ولا أحد من أصحابه ألبتة . ولم

يرد عنه في ذلك حرف واحد لا باسناد صحيح ولا ضعيف . ولم يتجاوز الثلاث في غسل الأعضاء قط . ولم يكن ﷺ يعتاد تذهيف أعضائه بعد الوضوء ولا صح عنه في ذلك حديث . ولم يكن من هديه أن يصب عليه الماء كلما توضأ ، ولكن تارة يصبه على نفسه ، وربما عارونه من يصب عليه أحياناً ، كما في الصحيحين أن المغيرة ابن شعبه صب عليه في السفر لما توضأ . ولم يكن يواظب على تحليل لحيته ، وكذلك تحليل أصابعه . اهـ بتصرف .

وقوله في حديث حمران « ثم قام فركع ركعتين لم يحدث فيهما نفسه » أى لا يحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا ومالا يتعلق بالصلاة . وإنما تحصل هذه المرتبة لمن جاهد نفسه من خطرات الشيطان ووساوسه ، وذلك قليل جداً . وهذا يدل على استحباب صلاة ركعتين عقب كل طهارة . وفي صحيح البخارى « أن بلالا رضى الله عنه كان متى توضأ صلى وقال : انه أرجى عمل لى »

وفطر : هو فطر بن خليفة القرشى الخزومى مولاهم ، له نحو ستين حديثاً . وثقه أحمد وابن معين والعجلى وابن سعد ، ومن الناس من يستضعفه ، مات سنة ١٥٥ . وأبو فروة مسلم بن سالم النهدي الكوفي الأصفر . وثقه ابن معين ، وقال أبو حاتم : صالح الحديث ليش به بأس . وعبد الرحمن بن أبى ليلى : إمام مشهور . وعمر بن يحيى : سبط عبد الله بن زيد بن عاصم ، راوى حديث الوضوء . وحديثه هذا من لفظ البخارى في باب مسح الرأس مرة ؛ وقوله فيه « فدعا بتور » بناء مثناة مفتوحة ثم واو ساكنة ثم راء مهملة - إناء شبه الطست من النحاس ، وقيل هو الطست . وقوله فيه « ثم أدخل يده فى الاناء » دليل على أن الماء لا يستعمل لجرد ملاقاته العضو وإدخال اليد فيه سواء نوى الاغتراف أو لم ينو ، ونية الاغتراف لا معنى لها ولكن يطلب غسلها قبل ادخالها . ويتأكد الغسل اذا كان مستيقظاً من النوم . وقد قال كثير من العلماء ان غسل اليدين بعد القيام من النوم واجب للأمر به ، سواء كان عليهما نجاسة محقة أو لم يكن جنى لو تحقق يقينا أنها لم يصبهما نجاسة .

أُسْدٌ وَأُجُوبَةٌ

ورد لإدارة المجلة أربعة أسئلة من الشيخ محمد عطوة القاضي الواعظ ببلدة بقيرة منوفية ، فأرسلناها إلى فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ أبي الوفاء محمد درويش بسوهاج ، فأجاب عليها بما عهد فيه من تحقيق وأسلوب رائع ، وعبارة واضحة ، وهذا جوابه على السؤال الأول :

(السؤال الأول) ما رأيكم فيمن ادعى أن لشيخه أربعين مقاماً من مقامات الأنبياء ، وأنه ينصب له منبر من نور يوم القيامة ، وينادي مناد : يا أهل الموقف (فلان) محمدكم الأكبر ، وأنشد فيه بعض أتباعه نظماً سخيفاً وهو :

وفي الجنة العليا له أربعون من مقامات أنبيا من غير ربيبة
ينادي به في الحشر : هذا إمامكم وهذا محمدكم بأعلى المنصة

« من كتاب الهداية المحمدية ص ١٠ ١٣٥ »

(الجواب) لا يسع مؤمناً مطمئناً القلب بالإيمان أن ينكر ما أعد الله للمؤمنين في روضات الجنات من النعيم المقيم ، ومما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . ولا ينكر مؤمن أن من هذه الأمة من تضيء وجوههم يوم القيامة بإضاءة القمر

وسيجيء القول في ذلك إن شاء الله

ثم يجب أن يلاحظ هذه الطريقة العملية في كيفية تعليم رسول الله ﷺ الرضوء وغيره من العبادات ، واقتفاء أصحابه أثره في ذلك ، واقتفاء التابعين أثرهم . وهذه أنجع طريقة وأيسرها وأبلغها في تثبيت العلم وفهمه ، وهي طريقة بسيطة لأنك لا تكلف فيها ولا حرج ولا تشديد . وكذلك كان رسول الله ﷺ في كل شأنه على البساطة والبعد عن التكلف ، ويقول « هلك المتنطعون » . وفقنا الله لاتباع هديه واقتفاء أثره ، وحشرنا يوم القيامة في زمرة ما

محمد حامد الفقي

ليلة البدر ليس دونه سحاب ، وأن منها من يتراءى أهل الجنة غرفهم كما تتراءى
الكواكب في السماء ؛ لسمو مكانهم وعلو منزلاتهم ؛ وأن منها من يسعى نورهم بين
أيديهم وبأيمانهم ، وأن منها من يكون مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين ، يُحَلُّون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا
خضراء من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك .

كل هذه حقائق سجلها كتاب الله ، وأيدها سنة رسول الله . لا يجحدها إلا
قليل الحظ من الايمان واليقين :

ولكن أتستطيع أن تعين بالذات أو بالاسم هؤلاء الذين كتب الله لهم التوفيق
وجعلهم من الوارثين الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ؛ يستمتعون بما أعد الله
في جناتها من نعم مقيم ؟

لا . ليس ذلك لنا ، ولا مما يدخل في محيط علمنا ؛ لأننا لا علم لنا بالغيب ،
ولا نعلم ما تكن الصدور ، ولا نطلع على الضمائر والنيات .

فقد يعمل الشخص فيما يبدو للناس عمل أهل الجنة ، وإن كنهه فيما بينه وبين
نفسه وفيما يبدو منه لربه - من أهل النار ؛ لأنه وراء خداع ، قد أحبط الرياء عمله ،
أو مشرك مرتاب قد أفسد الشرك والريب دينه وعقيدته . ولعله شيطان رجيم يتزيا
للناس بزي الصالحين ، ليخدعهم عن أموالهم وأنفسهم وأعراضهم ، أو عاجز ضعيف
الحول لا يهتدى سبيلا إلى كسب العيش من طريقه المشروعة ، فلبس ثياب المتقين
وبرز في حلميتهم ، وادعى (الوصول) والقدرة على (التوصيل) ليجمع حوله الأغرار
الغافلين ، والجهال المفتونين ، ويوهمهم أنه باتباعهم إياه ينجيهم من الجحيم ، لأنه
انتقى أسماءهم من صحائف الأبرار في أعلى علمين . ليستطيع أن يعيش مما يدفعونه
إليه بمنا للمغفرة ، وجزية لإسقاط التكاليف الشرعية ، حتى يعملوا ما يشاءون وهم
آمنون مطمئنون ، لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

لقد طالما استنككت مسامعنا من سماع أمثال هذه الأكاذيب والترهات

والباطل والمفتریات ، وطالما نادينا بوجوب الاعراض عنها والتنبيه لها ، ونبتد
الانخداع بأصحابها ؛ ولكن يا حشرة على المسلمين ؛ ما يقوم فيهم داع الى الحق إلا
كانوا عنه معرضين ، وما يدعوم داع الى الباطل إلا أقبلوا اليه يزفون !!

نحن مأمورون أن نحسن الظن بالمؤمنين ، فمن رأيناه يأتي الخير ظننا به الخير
ورجونا له الخير ، ولكن لا ينبغي لنا أن نجزم بأنه من أهل الجنة لأن ذلك من علم
الغيب ، والغيب لله ؛ والله لا يظهر على غيبه أحدا إلا رسوله المرتضين .

روى البخارى فى صحيحه قال : حدثنا سعيد بن عفير حدثنى الليث حدثنى
عقيل عن ابن شهاب أخبرنى خارجة عن زيد بن ثابت أن أم العلاء - امرأة من
الانصار بايعت رسول الله ﷺ - أخبرته أنهم اقتسموا المهاجرين قرعة ؛ قالت :
فطار لنا عثمان بن مظعون ، وأنزلناه فى ابياتنا ، فوجع وجعه الذى توفى فيه ؛ فلما
توفى وغسل وكفن فى أثوابه ، دخل رسول الله ﷺ ؛ فقلت له : رحمة الله عليك
أبا السائب ! فشهادتى عليك : لقد أكرمك الله !! فقال رسول الله ﷺ : وما
يدريك أن الله أكرمه ؟ فقلت : بأبى أنت يا رسول الله ، فمن يكرمه الله ؟ فقال
رسول الله ﷺ : أما هو فقد جاءه اليقين ، والله إنى لأرجو له الخير ؛ والله ما أدرى .
وأنا رسول الله ماذا يفعل بى . قالت : فوالله لا أزكى بعده أحدا أبدا .

الحق أحق أن يتبع . هذا صحابى جليل هاجر مع رسول الله ﷺ ، واحتمل
حرارة الغربة ولوعة البين ، وفراق الأهل والوطن فى سبيل الله ، وتشهد له صحابة جليقة
بأن الله أكرمه ، فيسألها رسول الله ﷺ منكرآ عليها هذه الشهادة ، فتعجب أشد
العجب ، وتسال رسول الله ﷺ : من ذا الذى يكرمه الله إن لم يكن هذا من المكرمين ؟
فيجيبها رسول الله ﷺ بما يقطع عندها ذرائع الشك ، فنقسم ألا تزكى بعده أحدا أبدا
لقد نهى الله عن الغلو فى تقديس الرسل وهم أكرم الخلق عليه ؛ وأسألم منزلة

عنده : صنعهم على عينه ، واصطنعهم لنفسه ، واصطفاهم لتبليغ رسالته وهداية خلقه ، قال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنتم ألقاها إلى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة ، انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد ، سبحانه أن يكون له ولد ، له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلًا)

وقال تعالى (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل)

ورسول الله ﷺ وهو الجدير بكل ثناء وإطراء يليقان بعبوديته ورسالته ، نهاها عن أن نظرية فقال « لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم فانما أنا عبد الله » ذلك لعلمه عليه الصلاة والسلام أن الغلو في تقديس الأشخاص وإطرائهم والثناء عليهم هو ينبوع الوثنيات كلها . وهو عليه الصلاة والسلام يريدنا على أن نحفظ بالتوحيد خالصاً من كل شائبة وأن نقيم الدين لله وحده

* *

وبعد : فما كان لمؤمن أن يزعم لشيخه هذا الزعم الذي ذكره السائل . ولست أدري : من أنبأهم هذا ؟

أراوه في كتاب الله أم في سنة رسول الله ؟ أم جاءهم الوحي من ربهم - وقد انقطع الوحي منذ انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى ؟

أم هي الأكذوبة التي يذيعونها ، والغفيرة التي يروجونها ، ليخدعوا بها البله والاغرار والأغبياء والمفتونين ، وهي أنهم يطلعون على اللوح المحفوظ ، فيعلمون منه علم ما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة . ألا لعنة الله على الكاذبين .

ولم كان اللوح محفوظاً إذا ابتدل هؤلاء المتخربين ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة)

* *

وكيف يزعم المفترون أن منادياً ينادى يوم القيامة بأن شيخهم هو محمد أهل الموقف
الأكبر ؟ وأين الأنبياء وأين الصديقون وأين الشهداء وأين المرسلون ؟
أين إبراهيم خليل الله ؟ أين موسى كلم الله ؟ أين عيسى كلمة الله ؟ أين محمد خاتم
أنبياء الله الذي أرسله الله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ؟
ألا بعداً لكل افاك اثيم !!

ولا يعجب القارىء لهذه الفتن التى أفسد الغلو عقائدها ، وأضلها أسيافها ، حتى
خيلوا إليها أنهم فوق الأنبياء والمرسلين
ولا يعجب القارىء أن يسمع شاعرهم يقول :
مقام النبوة فى برزخ فوق الرسول ودون الولى
فهام أولاء يرون شيخوهم فوق مقام الأنبياء ، وفوق مقام الرسل . ومن يرد الله
فتنته فلن تملك له من الله شيئاً .

أولئك هم الذين فتحوا على الاسلام باب فتنة لا يغلق الى يوم القيامة
أولئك هم الذين خرجوا من رضى هؤلاء الذين غلوا فى على رضى الله عنه .
حتى جعلوه إلهاً ، والذين عاقبهم بأقسى ألوان العقوبة فلم يزدادوا على فرط العقاب الا
تعلقاً بالباطل ، وتشبهاً بالضلال .

أولئك هم الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، أولئك الذين طعنوا الاسلام فى
صميم قلبه ، وخرجوا على وصية الله لجميع انبيائه ورسله إذ يقول (شرع لكم من الدين
ما وصى به نوحا والذى اوحينا اليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا
الدين ولا تتفرقوا فيه)

وانصيحى الى المسلمين ان يحذروا فتنتهم ، وان يقفوا عند حدود ما انزل الله
على رسوله . وأسأل الله لهم الهداية والتوفيق ، وللمسلمين النجاة من فتنتهم ، انه صميع قريب

أبو الوفاء محمد درویش

السيد الامام محمد رشيد رضا

ناظر دار الدعوة والارشاد بمصر

✽ بقلم خصيصه وكاتم سره السيد عبد الرحمن عاصم ✽

أشهر رجال الإصلاح في العصر الحديث ثلاثة : حكيم الشرق السيد جمال الدين ، الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده ، والسيد الامام محمد رشيد رضا . وغرضهم الذي سعوا اليه إصلاح أمتهم بما صلح به سلفهم . وقد كنز - والحمد لله - مؤيدوهم ، ينقلون ما يؤثر عنهم ، ويشيدون بهم وبأعمالهم ، ويدعون الى الاقتداء بهم في جميع المعاهد العلمية وغيرها .

فأما السيد جمال الدين الأفغاني فكانت خطته الإصلاحية سياسية تبعاً لميله واستعداده . وأما الشيخ محمد عبده فكان همه الإصلاح والتجديد من طريق التربية والتعليم : وقد استفاد السيد رشيد مما ذهبوا اليه ، ومضى على سنها ، وجمع بين خطتيهما ، وبنى على أساسهما . فله رأى صائب في السياسة وأثر محمود بها ، نبه الافكار الى معرفة حقوق الأمة ، وأيقظ الهمم لأخذها ، وسعى أيضاً لتجديد أمر هذه الأمة من طريق التعليم والوعظ والارشاد والتربية الدينية التي هي قوام الفضائل . وصار بذلك أشهر من نار على علم .

وإني مبين هنا جهاده في سبيل مدرسة دار الدعوة والارشاد في مصر وفي الأستانة ، ثم في مصر ثانية ، ونمرته ونفعه . وقد صبر صبراً طويلاً على مالاتي من تأذي الحاسدين والمارقين .

وكانت مدرسة الدعوة والارشاد هذه داخلية تنفق على طلبتها الداخليين وتكفيهم كل شيء حتى الكتب والأدوات المدرسية ، وكانت تعنى بتربيتهم على الفضيلة والنظام وبمراقبة أخلاقهم وآدابهم مراقبة دقيقة . وفيها قسم خارجى يتعلم فيه الطلبة بالجمان .

والغرض منها تخرج طائفتين من العلماء : تعد طائفة منهم للدعوة الى الله والدفاع عن دين الله بحسب ما تقتضيه حال الزمان . وتعد الطائفة الثانية بالتربية والتعليم لارشاد المسلمين وتعليمهم ما يرجى أن يقلل الفواحش والمنكرات والبدع والخرافات . وقد وعد صاحب السباحة السيد عبد الحميد البكرى شيخ مشايخ الطرق الصوفية الذى كان رئيساً لجماعة الدعوة والارشاد بأن يستعين بهؤلاء المرشدين على إصلاح الطرق والتوسل بذلك الى إرشاد أتباعها الى حقيقة ما كان عليه سلف الأمة .
الصالح فى عباداتهم وآدابهم . . .

وكان نظام التعليم فى المدرسة جامعاً بين حقائق الدين وحكمته وموافقته لما يقتضيه التطور الاجتماعى وسنن العمران ، وبين ما يحتاج اليه علماء الدين من العلوم للعصرية والكونية .

وأول ما بدأ السيد رشيد رضى الله عنه نشر أفكاره الإصلاحية فى التربية والتعليم أن وجه الى الأزهر الشريف فى رضى مجلة المنار الأولى رسائل تتضمن أصول الإصلاح الذى يراه واجباً ، ومنها ما نحن بصددده وهو الوعظ والارشاد العام والدعوة الى الاسلام . وقد اقتنع الأزهر فى السنين الأخيرة بها وأخذت كلياته فى تنفيذها على قدر كفاءة رجالها .

وأما بدء السيد السعى لتأليف جماعة الدعوة والارشاد فكان فى مصر فى عهد الوزير الأكبر المرحوم رياض باشا ، واقتنع الباشا بإصلاح المشروع وأن يكون رئيساً لاجمعية ، ولكن حالت أحوال دون تنفيذه .

ثم قصد السيد الى الأستانة سنة ١٣٢٧ وكانت تلقب بدار الخلافة ودار السعادة - بعد الانقلاب الدستوري الذي فرح به الأحرار وبنوا عليه العمال والفقور - ليؤسس فيها جمعية الوعظ والارشاد . وقد استقبله رجال الانقلاب السيامي وشيخ الاسلام ووزراء الدولة أحسن استقبال ، وشاركوه في تأسيس الجمعية وإنشاء مدرسة دار العلم والارشاد ، وقرر مقدار المال ووضعت القوانين والأنظمة ، وبقى السيد في الأستانة سنة كاملة يعمل النفس بتحقيق الأمل وإنجاز الوعد وتنفيذ الأمر واجرائه ، ولكن لما تكشفت له الحقائق بالمراوغة والخدعة عاد إلى مصر القاهرة . وأما قصد السيد تنفيذ المشروع بكفالة الدولة العثمانية ليسهل تعميمه في العالم الاسلامي بدون ضغط أجنبي .

ثم في سنة ١٣٢٩ أسس السيد جمعية الدعوة والارشاد ومدرستها الكلية دار الدعوة والارشاد في مصر . وهو يراها أكبر همه ومن أعظم ما يتقرب به الى ربه . كيف لا والأصلان اللذان سميت المدرسة باسميهما وقامت بهما هما أهم مقاصد الاسلام ، الكافلان لنشر هدايته وتعميم دعوته ، وإعادة مجده بالوعظ والارشاد العام للمسلمين في مساجدهم ومجامعهم بالخطب ونشر الرسائل المحتوية على ما يحتاج اليه من حسن المعاملة والمعاشرة وحفظ الصحة .. وبالدعوة الى الاسلام . وأخذت المدرسة في تربية طائفة من التلاميذ وإعدادهم لذلك الأمر العظيم ، وهو أمر أوجب الاسلام وقصر أهله عن نشر هدايته وعن الدعوة النية والدفاع عنه

وقد أيدى بعض سفراء الحكومات نخوة من هذا المشروع لسمو الخديو عباس باشا حلمي ، وأجاب سموه أنه لا يخشى منه شيء من الضرر ، وأنه يضمن بشخصه كل تبعه هذا ولا بد من التصريح بأن سمو الأمير عباس حلمي باشا خديو مصر طلب السيد رشيد اليه بعد عوده السيد من الأستانة ، وطلب منه ان يسرع بتنفيذ مشروع الدعوة والارشاد في مصر لأن سموه يرى أن وجود مدرسة الدعوة والارشاد وجمعيتها في مصر سيقنع الدولة بإنشاء مثلها في الأستانة . ويمكن حينئذ توحيد المشروع في العاصمة بين

وبذلك يصير تعميمه في البلاد أضمن وأوفى . ومعنى رغبة سمو الخديو هذه أن الأزهر الشريف لم يكن يغني المسلمين غناء مدرسة الدعوة والارشاد في ذلك الحين والذي حمل سمو الخديو على ذلك حرصه على خدمة الاسلام وحسن ظنه بالسيد الامام، وقد نقل عنه رئيس ديوانه المؤرخ الشهير أحمد شفيق باشا ان سموه قال : ان السيد محمد رشيد هو لسان الاسلام في هذا العصر . ولذا صار كثير التحجيز للمدرسة وزارها مشجماً وهي في أول نشأتها . ثم أمر مدير الأوقاف أن يضع لها مبلغاً من المال ابتداء من سننها الثانية ، وأوصى أن تقرر الأوقاف في ميزانية السنين التي تليها كلي ما يقرره مجلس إدارة المدرسة لنفقاتها ...

ثم سافر سمو الخديو إلى الأستانة ووقعت الحرب العامة وكان من أمرها ما كان ، مما لا فائدة من ذكره الآن

واستمرت المدرسة عامرة بالتعليم بعد ذلك عامين آخرين نضب في أثناءهما معين الاعانات من الأوقاف وأصحاب المروءات ، وتحمل السيد من تلك النفقات وصبر عليها حتى عجزت ثروته عنها . وانفضت حياة التدريس فيها بعد ان كانت عامرة بها أربعة أعوام ؛ ولكن آثارها الطيبة في نفوس طلابها ومن يتصل بهم لاتنقطع بكرّ الأعوام لأنها مؤسسة على تقوى من الله ورضوان

هذه خلاصة تاريخ جهاد السيد في تأسيس المدرسة التي كانت موضع أمله في إصلاح المسلمين وارجاعهم الى ما كانوا فيه من عز وكرامة ، ولم يهن ولم يصبه الملل بل جدد سعيه - لتجديد حياة المدرسة - لدى عظمة السلطان حسين كامل ؛ وكلّ وعده وهو أمير بالمساعدة المعنوية والمادية . ومما قال الأمير : انني طالما فكرت في هذا المشروع وفي حاجة المسلمين اليه ، وانه لولا الموانع لكنت اشتغل وأعمل فيه بنفسى . وكان عظمة السلطان في مقدمة كبراء المسلمين الذين يجزمون بأن الإصلاح الاسلامي الديني والدنيوي يتوقف على العمل الذي يراد من دار الدعوة والارشاد ، ولكن

شؤون السلطنة وغيرها حالت دون مساعدة السلطان حسين رحمه الله وأحسن ثوابه هذا ولشدة حرص السيد رشيد على نجاح دار الدعوة والارشاد لاعتقاده بأنها حاجة ماسة للإصلاح الاسلامي المنشود ، وجه سعيه الى حضرة صاحب الجلالة الملك فؤاد لعله يحقق غرضه . ومما كتب السيد في مذكرة قدمها الى رئيس الديوان ليعرضها على جلالة الملك قوله رحمه الله تعالى :

« ولما كنت أعلم بالدليل المؤيد والاختبار وشهادة عقلاء المسلمين أن هذه المدرسة ضرورية لخدمة الاسلام في هذا العصر ، وأن مصر أولى بها من غيرها من أمصار الاسلام لأنها في مقام القدوة لها ، وهي مرتبة لا يعقل أن ترضى مصر بالتخلي عنها ، على أنها أحوج اليها من غيرها ، فانه لا يوجد قطر اسلامي فيه من الفوضى الدينية والأدبية في عاتقه مثل القطر المصري ، فأكثر أفراد الطبقات العامة الدنيا فيسوا على شيء من الوازع الديني ولا الأدبي كما يعلم من كثرة الجنايات ، ويستحلون كل منكر إذا غلب على ظنهم الأمن من عقاب الحكومة . وهم عرضة لقبول كل دعوة إلى عصبية من عصبيات المدنية المادية . فستقبل البلاد من هذه الجهة حالك الظلام ولا عاصم من شرها كالدين إذا قام بهدايته من عقله واهتدى به فعلاً بتربية صالحة ولا يرجى مثل هذا لمن يتعلم العلم على أنه حرفة يعيش بها . وأما مدرسة دار الدعوة والارشاد فأنها تربي تربية روحية أخلاقية حتى يكون الباعث على الارشاد من أعماق صرائر طلابها ووجدان قلوبهم لا يبتغون عليه أجراً إلا من الله الذي فرضه عليهم . وهي على قلة زمن الدراسة فيها قد أخرجت أفراداً من المصريين والمغاربة والهنود والجاويين والقوقاسيين والشاميين ومن الجزيرة - لاهم لهم من حياتهم إلا إرشاد المسلمين الى حقيقة دينهم ومصالح معاشهم »

ومن أولئك الأفراد من تلاميذ دار الدعوة والارشاد فضيلة أبي السمع الشيخ عبد الظاهر محمد الامام والخطيب في بيت الله الحرام ومنشئ مدرسة دار الحديث

في مكة المكرمة . ومن علامات اعتزازه بالانتساب الى دار الدعوة والارشاد أنه عتب على لما لم أذكر اسمه بين أسماء بعض تلاميذ السيد في مقالة سابقة عنه رحمه الله ، وقال : انه يفخر بأن السيد كان يخاطبه برسائله اليه (بولنا الروحي) . ومن صفات الأستاذ أبي السمع أنه صالح في سيرته وأخلاقه ، ومجيد تلاوة القرآن الكريم بخشوع يؤثر في سامعيه أحسن التأثير ، ومجيد الخط أيضاً ، ولذا اختاره السيد أن يكون مراقباً الطلبة في أخلاقهم والقيام بعبادتهم في الليل والنهار ، ومعلماً ترتيل القرآن الحكيم ونحسين الخط .

وفي مقدمة الذين ينسبون الى المدرسة ما عندهم من مزايا أخلاقية وفضائل نفسية حضرة الزعيم المجاهد مفتي الديار القدسية السيد أمين الحسيني ، وكذلك المسلم العربي الكريم السيد يوسف ياسين . وإن أنس لأنسى كلمة كتبها من بحرة وهو في معية جلالة ملك المملكة العربية السعودية منتظرين فتح جدة في أشد حرارة القيظ التي تكاد تغلي الأدمغة من شدتها ، قال : حينما يكاد يستولى على الضعف ويصيبني الوهن كنت أتذكر درس التفسير للسيد في المدرسة ، وكأني أسمع صوته ينفث في قلوبنا روح الفضيلة يقوى ارادتنا وبربي أرواحنا ، فتشدد عزيمتي وينفض غبار الوهن عني . والجمال يضيق عن ذكر كثيرين من المريدين ، وقد سبق لي أن ذكرت طائفة منهم .

وبذل السيد سميه لتجديد عهد الدراسة أيضاً لدى ملجأ السلفيين حضرة صاحب الجلالة الملك عبد العزيز آل سعود . ولما لم يتيسر ذلك اقترح السيد على جلالاته إيفاد طائفة من أبناء الشيوخ ليتفقهوا في الدين برعاية السيد وأشرافه . وكان من المتوقع أن يعمل بهذا الاقتراح .

ولما قام مصطفى كمال باشا قومته وكان موضع آمال المسلمين - أرسل اليه السيد

كتاباً مع رسول . ومما رَجَى فيه أن تكون لمدرسة الدعوة والارشاد من عنايته أوفر نصيب ، لأنها أساس لكل ما يحتاج اليه المسلمون في هذا العصر من اصلاح .
وانما ذكرت هذا لاستيفاء أدوار المدرسة .

والسيد رضى الله عنه كان لا يألُو جهداً في نشر أفكاره الاصلاحية بالتعليم كما ينشرها بالقلم . وكان يجتمع عليه في دار المنار كثيرون من خيرة المعلمين المربين من الازهر والقضاء الشرعى ودار العلوم ومدارس المعلمين ونهباء الموظفين يسألونه العلم . وكانوا إذا وجدوا في مباحثهم مسألة مشكلة معقدة لم يستطيعوا حلها بعد البحث والتنقيب والمراجعة في الكتب فانهم يرجعون إلى السيد الامام لحل الاشكال وبيان الحق والصواب فيها . وحينما يجتمعون لذلك بعد مغرب يوم الخميس فان السيد يسألهم عن موضوع الديلة ؟ فيجيبون : المسألة الفلانية ، ثم يأخذ السيد في بحث ماورد وقيل فيها ثم ينتقل الى الحكم بأن الصواب في المسألة كذا ، فينحل الاشكال وتزول الغشاوة التي كانت حاجبة الحقيقة ، وكانما حطت عن المستمعين أثقال .

رحم الله السيد محمد رشيد رضا منشىء المنار ، ومفسر القرآن الحكيم ، وناظر مدرسة دار الدعوة والارشاد . فقد خدم أمته داعياً الى الله ومدافعاً عن دين الله ومرشداً إلى ماينفع الناس على بصيرة . أفتى في ذلك أربعمين عاماً صابراً ثابتاً شأن الراسخين في العلم والمؤمنين ، لاتأخذه في الحق لومة لائم ، غير هيب ولا وجل على كثرة ما كاد له الحاسدون والدجالون والممحدون بضروب الأذى ولم ينالوا منه منالاً لأن (الله لا يهدى كيد الخائنين) فلا ينفذه ولا يسدده ، و (ان الله يدافع عن الذين آمنوا)

الى أين ؟؟

الى أين أيها الفارّون بأثقالهم وأزواجهم وذرياتهم ؟ إلى القرى السحيقة والساكنة
النائية يخافون أن يخطفكم الموت في المدينة (قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه
ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبؤكم بما كنتم تعملون) (قل لن
ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تتمعنون إلا قليلا) مكانكم أيها
المتفرون (لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترقتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون)

من بعدكم لصلوات الرقص ودور الخيالة ومراسح التمثيل وبيوت الميسر ؟ من
يعمر بعدكم سان استغانو وستانلي وشارع الكورنيش ، ومن ينعم بما في بقية المصايف
من لذة ومتاع ؟ من بعدكم لغانيات الشواطىء يغازلن ويختلط بهن في البحر والبر
وكيف رضيتم أن تواروا جمال بناتكم وزوجاتكم بين جدران القرى الموحشة فتحولوا
بينه وبين العيون الناهية والأيدى السالبة ؟ من للشوارع بعد بناتكم وزوجاتكم
يذرعنها الليل والنهار غاديات رائحات عاريات كاسيات مائلات مميلات يرمين العشاق
بسهام الأحداق ؟

من لبديعة وبيا وعلى الكسار وأم كلثوم ومحمد عبد الوهاب وبقية هذه القائمة
السوداء من ذابحى الفضيلة بمضى الرقص والتمثيل والغناء ؟

من لعمر افندى وسمعان وشيكوريل تعطونهم من حُر أموالكم ما تشتهون به
زينة لنسائكم يتبرجن بها تبرج الجاهلية الأولى ؟

من لكل أولئك إن هاجرتم أو فررتم من المدينة الى الريف ؟ وكيف
تستبدلون الأكواخ المتظامنة وما فيها من شظف قوامه (المسطبة والطبلية ومصباح

الغاز الضئيل) بالقصور المنيعه وما تحويه من مقاعد حربية وموائد مزخرفه وثريات كهربائية ؟ وهل تقدر أن تعصروا عند الطعام بالماء القراح وقد تعودت حلوقكم الاعتصار بالبيرة والكونياك والويسكى ؟

آمنت أن الدنيا دول ، وأن هجرتكم الاضطرابيه إلى بلاد الريف ستمكن الفلاح البائس من أن يسترد منكم شيئاً من حقه المغتصب مما تضطرون أن تنفقوه في مقامكم عنده ، وستضطرون أن تنظروا اليه بعين غير التي كنتم تنظرون بها اليه بالأمس ، وهذا من أروع مظاهر العدل الالهى .

نعم آمنت بأن الدنيا دول ، فهامى جنتم التي كنتم تنتجعونها في أيام الصيف من كل سنة قد استحالت سعباً ، حتى ليودّ من بقى من أهلها حياً لو وجد له منها مهرباً ولات حين مناص .

لقد كنت أحسب أن فراركم في هذه الأزمه العصبيه سيكون إلى الله لا خوفاً من الموت ، وحسبت أنكم استجبتم لقوله جل شأنه (ففروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين) ولكن تبين أن هذا النداء إن قرع أسماعكم فانه لم يجد مكاناً في قلوبكم فخلد كان يمكنكم أن تتقوا شرور الهجرة وما فيها من تشريد ومناعب بالفرار إلى الله وأنتم في دياركم لا تبرحونها ، وذلك بأن تستيقنوا أن وعد الله لا بد منجز ووعدو لا بد متحقق ، فكلمنا طغيا الناس وفشا فيهم الفساد كان لازماً أن يذيقهم بعض الذى عملوا لعالمهم يرجعون . وقد تواعد في كتابه الذى ينطق عليكم بالحق من حاد عن الطريق المستقيم وقص القصص وضرب الأمثال بالذين خلوا من قبل وقال إن هذه سنة ماضية من بده الخليقة الى أن تفتى ، فما نفعت الآيات ولا النذر ناس هذا الجليل شيئاً ، بل كلما مد الله لهم في أسباب النعيم كلما ازدادوا طغياناً وكفراً . فكان من الحكمة بل من موجبات السلامة أن لا تشاركوا الناس في عى القلوب بالاصرار على الذنوب ، بل كان الواجب أن تنفزعوا إلى الله متى رأيتم بأسه وترجعوا اليه

بالتوبة الصادقة والالاباة الالهة بكبح نفوسكم عن شهواتها المردية ، وحجز نساءكم عن الضرب فى الطرقات أنصاف عاربات مما صيركم فى هذا الأمر شراً من الأمم اللى لا دين لها .

وحتى علم الله فىكم صدق التوجه الىه ، ولاحت عليكم أمارات التوبة النصوح رفع عنكم ما نزل من البلاء (أمن يحيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء) (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات) واسم فى قوم يونس قدوة سالحة فانهم لما أحسوا بواذر غضب الله عليهم بعد أن ذهب عنهم يونس مغاضباً بادروا بالتوبة النصوح فتقبلها الله منهم ورفع عنهم ما كان أعده لهم من العذاب ، ورجع لهم نبيهم ، ومتعهم إلى حين :

إذا كنتم تؤمنون بصدق القرآن حقا فلتكن لكم عبرة باشهار الله الحرب على من أصر على ذنب واحد وهو أكل الربا بعد تغليظه لحرمة حيث يقول فى هذا المقام (فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله . وان تبتم فىكم رؤوس أموالكم ، لا تظلمون ولا تُظلمون) فهذا ذنب واحد هدد الناس على ارتكابه بالحرب ومن يقوى على حرب الله ؟ ويقول الرسول ﷺ « إذا ظهر الربا والزنا فى قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله » فكيف إذا اجتمعت فى بلد واحد كل ألوان الذنوب ؟ وكيف إذا جوهر بها واقتخر بها ولم ينكر أحد من أهلها على أحد ؟

كيف غاب عنكم أيها المسلمون مدلول قول الله فى كتابه (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا . فذاقت وبال أمرها وكان طاقبة أمرها خسرنا . أعد الله لهم عذابا شديدا ، فاتقوا الله يا أولى الألباب . الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا) فقد شخّص الداء بأنه الخروج عن طاعة الله بعمل السيئات وانتهاك المحارم ، ووصف الدواء بأنه التقوى واتباع ما أنزل الله من كتاب ، ولكنكم ما عقلتم هذه ولا أمثالها بل (فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم

الآلآتى حتى جاء أمر الله وجرم بالله الغرور) وظننتم كما ظن غيركم ممن ينتحلون الاسلام
أن القرآن انحصرت وظيفته اليوم في غرضين : أما أحدهما فالتغنى به بالصوت الرخيم ،
والتطريب به ، فهو نوع من الفناء له توقيع خاص لا أكثر ولا أقل . وأما الغرض الآخر
فختلاوته في الجنائز يدخل به الاموات الجنة ، أو في غير الجنائز (للبركة) فان قص علينا
شيئاً من أحوال الأمم الماضية لتعتبر بها ونجتنب أسباب هلاكهم ، قائم إن ذلك لا يهيننا
حيث نزل في قوم آخرين ذهب زمانهم ، ليس بيننا وبينهم أدنى شبه ، فذنوبهم ليست
من جنس ذنوبنا ، فشرك قوم نوح ليس من فصيلة الشرك الذى يفعل هذا الزمان ،
وطغيان عاد وحمود وكبريائهم في الأرض ليس كطغيان الدول المستعمرة ، واستعباد
فرعون لبني إسرائيل ليس كاستعباد قوى الأمم لضعيفها ، وفسق قوم لوط وتطيف
مدین فی الکيل والميزان ، كل هذه لم تأت في القرآن إلا مجرد حوادث تاريخية ليس
فيها تنبيه على أمثالها ، ولا زجر عن إتيانها . فنلنا بمن يقنعكم ويقنع الناس جميعاً
بأن المنتقم الجبار مانجلى عليهم باسميه هذين في هذه الأيام الشداد إلا بعد أن آسفوه
بمقارفة السيئات والجهر بالموبقات ، فأراد أن يأخذهم بها ، سنة الله التي خلت في عباده
(وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهم أليم شديد)

لكننى والله بالقرآن ما زال يندو به جبريل ويروح إلى اليوم على قلب محمد ﷺ
خلا تمضى ساعة من نهار حتى تصدق الحوادث آياته وتجلى معجزاته ، وتفسر معانيه بما
أرادها الله لا بما رسمتها الأهواء ، وإن في قوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي
أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) لسيفاً مسلولا على رقاب البشر لو كانوا يبصرون

محمد صادق عرفونى

ترجو الادارة من الاخوان الذين يوجد عندهم العدد ٢٦ أن يتكرموا بارساله

اليها وترسل اليهم بدله من الأعداد الجديدة

فتوى رسمية في فائدة الأربعاء

نشرت مجلة الاسلام من أسابيع مضت فتوى الدجوى فيما سماه أهل قنا «فائدة الأربعاء» وفيها بدع منكرة من توسل بالموتى ، وصلاة وقراءة قرآن على غير ما أثر عن رسول الله ﷺ والسلف الصالح ، وقد زعم الدجوى في فتواه «ان هذه الفائدة جائزة لاشك فيها ؛ بل هي مرجوة البركة ؛ وليس فيها إلا عدة أمور بعضها جائز ، وبعضها مندوب اليه ؛ وان من يكذب بشيء منها فهو محجوب جاهل ومنكر لما ورد في الدين من المتواترات » وقد وقف الناس أمام هذه الفتوى مشدوهين من شدة تبحر مفتيها على العلم والدين . فلجأ أخونا الشيخ أبو الوفاء محمد درويش إلى مشيخة الأزهر لنحصى للعقائد الاسلامية من شر تلك الفتاوى المفسدة المحرفة لدين الله ؛ فأحالها الأستاذ الأكبر شيخ الأزهر إلى لجنة الفتوى الأزهرية ، وهي مؤلفة من الأستاذ الكبير الشيخ محمد الفحام وكيل مشيخة الأزهر ؛ ومن قدامى جماعة كبار العلماء رئيساً للجنة ، والشيخ محمد عبدالفتاح العناني من جماعة كبار العلماء وشيخ السادة المالكية ومن فحول الأزهر المحققين ، والشيخ محمود شلتوت المفتش بالمعاهد الدينية ومن علماء الأحناف المتبحرين ، والشيخ الحسينى سلطان المفتش بالمعاهد أيضاً ومن علماء الشافعية المشهورين ، والشيخ عبداللطيف السبكى العالم الحنبلى الثقة ، وهؤلاء أعضاؤها . وأنت ترى أن هذه العناصر القوية تمثل الأزهر بإدارته ومذاهبه الأربعة ووظيفته العلمية أتم تمثيل . وقد أصدرت هذه اللجنة الموقرة فتياها في فائدة الأربعاء بعد اطلاعها يقيناً على فتيا الدجوى ، وبعد أن بحثت الموضوع بحثاً دقيقاً .

وإنا لننظر هذه الفرصة التى تسجل فيها للأزهر وعلمائه هذه الحسنة التى أنقذوا بها العقيدة الاسلامية من الخرافات - فنتوجه إلى الشيخ الأكبر شيخ الأزهر ورئيس جماعة كبار العلماء راجين أن يوجه عناية هذه الجماعة إلى مثل هذه المسائل الشائكة فى

الناس ، والعقائد الخرافية المنتشرة فيهم ، والتي هونت عليهم شأن الدين الحق ، فراحوا يتغالون في تعظيم القبور ، ويأجأون إلى الموتى يستغفون بهم ويدعونهم ، وقد قتنوا أشد القتنة بما أقبح عليها من قباب ومقاصير وأستار بهرت عقول الناس ، وأوقعت العامة في أشد ما يفضب الله ويسخطه . ونهيب بالشيخ الأكبر أن يتخذ مما خوله الله من السلطان ونفاذ الكلمة ، والهيمنة على الشئون الدينية في الأمة سلاحاً ينفع به الاسلام ، وينقذ به العقيدة الاسلامية مما حل به من شرك ووثنية ، والعبادات الاسلامية مما شوها من خرافات وبدع جاهلية ، فانه بذلك يسجل صفحة في التاريخ لا تنسى ذكرها على الدهر ، ويقدم للآخرة أحسن الحسنات وأصلح الصالحات ، ويكتب مع المجاهدين الصادقين ، وهاك نص فتوى مشيخة الأزهر الجليلة :

هذه الفائدة - وان اخذت على صلاة وقراءة قرآن ودعاء - قد حدد لها ولاجزائها التي تركبت منها زمان ومكان والتزمت فيها كيفية معينة : يتجه صاحب الحاجة إلى ضريح معين ويقرأ فيه سورة « يس » بالنية التي يريد بها . ثم يمشى في طريق ضريح آخر حتى يصل إلى مكان مخصوص بين الضريحين ، فيصلي فيه ركعتين وهو حاسر الرأس ، ثم يمسك عمامته باحدى يديه وحذاءه تحت إبطه ، ويتم شوطه إلى الضريح المقصود ، وهو على هذه الحالة . ثم يدعو هناك بدعاء خاص يتوسل فيه بالأنبياء وبسيدنا آدم وحواء ، وبصاحب الضريح الثاني . وقد اقترنت هذه العملية في نفوس الناس باعتقاد أنها إذا أدبت على هذا الوجه كانت مرجوة النفع ، وإذا لم تؤد على هذا الوجه لم يكن لها الأثر المطلوب

وهذه العملية - بما قارنها من هذه العقيدة ، وبما فيها من الترتيب والالتزامات المذكورة - لم يرد بها كتاب ولا سنة ، ولا يشهد بها أصل صحيح . وذلك فضلاً عما يصحبها من مظهر لا يتفق وجلال الدين ، وروعة العبادة ، فهي بدعة منكورة وان الابتداع في الدين كما يكون بأحداث عبادة لا أصل لها ، يكون بتحديد زمان أو مكان أو كيفية للعبادة التي شرع أصلها ، فما جعل الشارع له كيفية خاصة أو حدد

له زمانا أو مكانا كصلاة الجمعة والاستسقاء والحج ، وجب اتباعه فيما حدده . وما لم يحدد له شيئا من ذلك كالتوافل المطلقة ، كان التحديد فيه ابتداء وإحداثا في الدين لا يصح عمله ولا ينبغي اعتقاده .

أما قراءة القرآن وصلاة النافلة ؛ والتضرع إلى الله في المهمات والكرب من غير التزام شيء مما ذكر ، ومع مراعاة الآداب الشرعية ؛ فهي أمور ندب اليها الشرع الشريف ، وصحت فيها الأحاديث

واللجنة تنصح للمسلمين أن يلتزموا في عقائدهم وعباداتهم وتضرعاتهم إلى الله حدود ما شرع الله ، وألا يزيدوا من عند أنفسهم شيئا من كيفية أو التزام زمان أو مكان ، فإن ذلك أسلم لدينهم ، وأبعد عن مقت الله وغضبه (تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) والله أعلم

هذه هي الفتوى الأزهرية الرسمية وهي تناقض فتوى الدجوى من وجوه :

- ١- الدجوى يقرر أن هذا العمل جائز شرعا ، واللجنة تقرر أنه بدعة منكرة
 - ٢- الدجوى يقرر أنه عمل مرجو البركة ؛ واللجنة تقرر أنه يغضب الله ويسخطه .
 - ٣- الدجوى ينصح المسلمين عموما والعلماء خصوصا بعدم معارضة هذه الفائدة وأمثالها . واللجنة تعلن محاربتها وتدعو إلى محاربتها عامة المسلمين وخاصتهم
- وبعد : فلقد سمع الناس في فائدة الأربعة كلامين متناقضين منسوبين كلاهما للأزهر ، وسمعوا قبل ذلك ولا يزالون يسمعون أمثال ذلك كثيرا في المستقبل ويقعون في الحيرة والارتباك العلمي ما دام الدجوى يتكلم وينشر على الناس أمثال هذه الخرافات ؛ فالى من نفع إذا لم نجد عند الشيخ المراغى المفرع الذي يغسل عن الأزهر وكبار علمائه هذه الوصمة ؟ وهو الذى طالما نعى في دروسه وخطبه على هذه الفرقة في الدين والتعصب للهوى ، وطالما دعا الى ترك المحدثات والمبتدعات ؛ وأمر الناس بالتمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ؟

خطاب مفتوح الى الشيخ المرحوم

السلام عليكم ورحمة الله . وبعد : لاشك أنك قد قرأت في جريدة الاهرام رد لجنة الفتوى بالأزهر الشريف برئاسة فضيلة الشيخ الفحام ، على « فائدة الأربعاء » التي أفتيت بها يا فيلسوف الاسلام وحبذتها بكل قواك حتى انك قلت فيها « ولا ينكرها إلا كل مخذول أو مخبول » فما هو موقفك الآن من هذه اللجنة الموقرة التي صرحت بأن فائدة الأربعاء هذه بدعة منكرة ، ونصحت المسلمين بنبذها ؟ هذا وأرجوك أن تظهر ما في جمعيتك من أمثال هذه « البدع المنكرة » حتى يتسنى لهذه اللجنة دحضها أمام الجمهور ، وبالتالي تعليم العامة من المسلمين السنة الصحيحة ونبذ البدع والخرافات

ولقد انتظرنا طويلا « كتاب البدع » حتى يعلم الجمهور دينه الصحيح ، ويتقى شر أصحاب « البدع المنكرة » الذين لا يروق لهم صدور مثل هذا الكتاب النفيس ، لأنه إما أن يكشف عن جهلهم وإما أن ينتزع من يدهم سلطنة الكهنوت التي يتمتعون بها أمام الشعب الجاهل بحقيقة دينه ، وهم لذلك يحاربون صدور الكتاب أشد الحاربة ونرجوك أن تغنيننا عن صدور هذا الكتاب بنشر أمثال فائدة الأربعاء ، حتى نتعلم ويتعلم الجمهور الحقيقة على لسان لجنة الفتوى بالأزهر الشريف . والله على نذر في طبع فتاويك هذه والرد عليها ودحضها في كتاب ربما كان أسرع ظهورا من كتاب (البدع) الذي طال عليه العهد ولم يصدر .

أطال الله بقاءك يا شيخ يوسف يادجوى حتى نتعلم منك الدين الصحيح ولو من طريق غير مباشر !!
عبد الفتاح عبد الحميد

متعهد المجلة بالسبئية

تطلب المجلة في السبئية من المالم محمود شحاته متعهد الجرائد بميدان الشيخ سعيد

علم كثير وعمل قليل

يوجد اليوم لدينا من الكتب الدينية ومن المدارس والمعاهد الاسلامية مالا يحصره عد ولا يضبطه حد ، ولكن لا أثر لما نقرأه من تلك الكتب ولا لما نسمعه وتلقاه في تلك المدارس والمعاهد . وقد أصبحت حالتنا أشبه مايكون بالأرض التي غمرتها المياه الفيضة منها والمتدفقة عليها ولاكنها لا تنبت بقلة ولا تخرج حبة إما لكثرة المياه فيها أو لأنها غير صالحة للانبات .

وفي الزمان المتقدم حين كان الناس يكتبون العلم على جريد النخل وظهور العظام ويسافر أحدهم في طلب المسألة الواحدة الشهر والشهرين كنت ترى على العالم آثار العلم ظاهرة ، ويكاد يتمثل لك منه هيكل من الأخلاق الفاضلة والأعمال الصالحة . فليت شعري ماسبب ذلك وإلى أى شيء يرجع الفرق بين الماضي والحاضر ؟ هل العلم غير العلم ؟ أم الناس غير الناس ؟ أم ماذا طرأ على الأزمنة والامكنة حتى صار لكل منها حكمه الخاص وأثره البالغ من نفوس العلماء والمتعلمين ما تراه اليوم ؟ والذي يظهر لى رجوع الأمر الى ثلاثة أسباب :

(١) إخلاص العلماء في تعليمهم ، والمؤلفين في تأليفهم ، والعباد في عباداتهم التي يأخذ منها الناس درساً كافياً تهذيب الأخلاق والاعتماد على الله وترك ماعداه .
(٢) عفة العلماء عن أموال الناس ، وسعيهم في طلب المعيشة من كل مالا شبيهة فيه ، وبُعدهم عن الملوك والأمراء وذوى الأموال الذين يُسخرون العلماء لمصالحهم ويتصرفون في إراداتهم بما شاءوا وكيف شاءوا

(٣) معرفة العالم نفسه وحقيقة أمره ، فهو لا يرفع رأسه إلى من فوقه متطاولاً عليه ولا مزاحماً له فيما ليس أهلاً له ، ولا ينحنى بظهوره إلى من دونه في العلم والأعمال . فلا يعود بنفسه الى الوراء ، ولا يرجع في سيره التمهقري بل دائماً تجده يرفع باحدى

يديه مَنْ دونه ويقيض بالآخرى جبل الله الممدود من السماء الى الارض ، فهو دائماً
يرقى ويترقى حريصاً على نفع غيره كحرصه على نفع نفسه ، متأسياً برسول الله ﷺ
في العمل بقول الله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) وعاملاً
بقول الله سبحانه (قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين)

فياعلماء المسلمين وياخلفاء المرسلين أرونا من أعمالكم ما يجعلكم كباراً في
تقوينا ، صادقين فيما تقولون وما تدعون اليه ، فما بنا اليوم من حاجة إلى قول وما
بنا والحمد لله نقص في العلم ، ولكننا نريد ثمرة مانعوس وحصاد مانزوع .

فعلى الواعظ الرفق بالناس في ترهيبهم والاعتدال في ترغيبهم ، وأن يكون لهم
كألاب المشفق بأولاده الصغار ، يعرف لكل مقام مقالاً ، ولكل موقف من مواقف
الوعظ والارشاد ما يناسبه ويلائمه .

وعلى خطباء المساجد وأئمتها مثل ماعلى الوعاظ وزيادة ، فلتكن خطبهم صريحة
في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، غير جامدين على دواوين الخطب التي كتبت
قبل ألف سنة وأصبح الناس في غنى عنها ، ولا متشددين بالالفاظ الغريبة عن الأفهام
والخالية من المعاني المقصودة بالذات ؛ وليكن من صلاتهم ما يأمر بالعدل والاحسان
وينهى عن الفحشاء والمنكر بلا تخالف مائتبت عن رسول الله ﷺ والسلف الصالح
فليست بالطويلة المملة ولا بالخفيفة التي لا تترك أثراً صالحاً في نفوس المؤمنين

وعلى الأساتذة والمعلمين في المعاهد والمدارس والكتاتيب أكبر من ذلك كله
فهم خلفاء الآباء على البنين ، وهم الذين يضمون الحجر الأول في أساس الحياة
والمستقبل للتلاميذ الذين ينشأون على ماتلقوا ولا يذسون ماتلقوا في أيام الطفولة .
والله در القائل :

علوم الصبا مثل نقش الحجر تقو وتثبت وسط الجنان
ورب عمل يراه الطالب من أستاذه في مدرسته فلا ينسأه طيلة حياته ولا يزال
سمعتها به حتى بمثله وبمحكيه لأولاده من بعده ما محمد بن سالم البيهاني

خير الهى زهدى محمد صلى الله عليه وسلم

المذكر النبوى

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد مدنى الفقى

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ، وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا رَحْمَةً نُّفَقِّرْ لَكُمْ ذُكْرًا وَنَسْتَزِيدَ الْيَاسِينَ ﴾
فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم ، فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء
يما كانوا يفسقون ﴿

يقول الله تبارك اسمه : يا بنى اسرائيل ، اذكروا كذلك ما اذعمت عليكم من

إخراجكم من أرض التيه وتهيته أسباب دخول قرية أريحا أو بيت المقدس أو قرية عظيمة من القرى التي ييسر الله لكم التمكن فيها وامتلاكها لتنعموا بالعيش الهنيء الواسع الطيب بما جعله الله تعالى من الخصائص في أرضها وبساتينها الخصبية الواسعة الكثيرة الزروع والفواكه والثمار؛ ثم اشكروني على ما أنعمت عليكم من ذلك واعرفوا فضلي في هذه النعم ، فلا تبطركم النعمة ولا تطغىكم فتتكبروا على العباد ورب العباد كغبركم من الجبارين الذين أطغتهم النعمة فاستكبروا وكانوا من الظالمين فأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، كما رأيتم صنعه سبحانه في فرعون وشيعته ، بل إن الجدير بكم يا بني إسرائيل أن تتذللوا لله وحده في كل أحوالكم في مدخلكم ومخرجكم وقيامكم وقعودكم ، ذاكرين أبدأ أن ظهوركم تنوء بحمل أثقال التقصير عن أداء حق الشكر ، وترزح تحت أحوال الذنوب والظلم لأنفسكم ، لو لم يتداركم الله بـغفرته ورحمته لتكونن من الخاسرين . فاطلبوا من الله أن يحط عنكم هذه الأثقال ويريح ظهوركم من هذه الأحوال ، ويفر لكم خطاياكم لتكونوا من المحسنين المستحقين زيادة النعمة وحفظها عليهم في الدنيا والآخرة . فأبينم يا بني إسرائيل إلا الرجوع إلى دأبكم ، وغلبت عليكم طباعكم وما ألقيتم من التمرد والمعصيان ؛ فبدل الذين ظلموا أنفسهم وحملوها من غضب الله مالا تطيقه ولا تقدر على حمله . وقالوا قولا ابتدعوه بأهوائهم وزينه لهم شيطانهم ، وأوحى إليهم أن يقولوا بالسنتهم كلاما وألفاظا محرفة مبدلة . - قيل : انها « حبة في شعيرة » أو ما أشبه ذلك - وتركوا العمل بما أمر الله من الخشوع له والذلة ، فاستكبروا في الأرض وبغوا ، ونسوا نعمة الله وفضله ، وملاهم الشيطان بالغرور فاعتمدوا على أنفسهم وظنوا أن ما عندهم من نعمة هو من عند أنفسهم ومما جلبوه بقوتهم ومهارتهم وطول أيديهم ، وأوغلوا في المعاصي والذنوب . وأترفوا وفسقوا كثيرا ؛ فأرسل الله عليهم رجلا من السماء وعذبهم بألوان من العذاب بالأمراض الخبيثة التي تلاحق الزناة فتتكبد عليهم عيشهم وتنقص حياتهم ، وبأنواع

أُخْرِى من الطواعين الفتاكة والأمراض الماحقة التى تناسب أنواع إجرامهم ، وتارة بتسليط أُنم أُخْرِى عليهم تغزؤهم فتنتصر عليهم ونجوس خلال ذيارهم وتأتى عليهم قتلا وسبياً ، وعلى ديارهم تخريباً وهدماً وإحراقاً . ذلك جزاء كل فاسق وخارج عن أمر الله .

قد ذكر الله تعالى هذه الواقعة فى قصص موسى وبنى إسرائيل من سورة الأعراف فقال (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطيئاتكم سنريد المحسنين * فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذى قيل لهم ، فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) فقوله تعالى هنا « اسكنوا » يدل على أن المراد من الدخول فى آية البقرة دخول الاستقرار والسكنى . و« القرية » المدينة التى يكثر فيها اجتماع الناس . مأخوذ من قرئت ، الماء أى جمعه . واللام فيها للعهد أى القرية المعهودة لكم التى سبق أن أمركم الله بدخولها على لسان موسى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم) فحبنتم وخفتم ممن كان فيها من الجبارين ، فعاقبكم الله بأن حرما عليها أربعين سنة تتيهون فى الأرض . وقد ذكر الله هذا فى الآيات (٢٠ - ٢٦) من سورة المائدة : فاذا مكنتكم الله من أهلها ونصركم عليهم وغلبتموهم فتواضعوا لله وادخلوا أبوابها خاشعين . والسجود : الخضوع والذلة . ووضع الجبهة على الأرض آية عليه ، وذلك غير ممكن حين الدخول على صورته الظاهرة فلا يكون أتى بمعنى الخضوع القلبى آية على التوبة من المخالفة الأولى حين أمرهم موسى بدخولها

و« حطة » مرفوع فى قراءة الجمهور ، على أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره حاجتنا حطة قال أستاذنا السيد رشيد رضا رحمه الله ورضي عنه : قالوا : رفعت « حطة » مع كونها فى موضع النصب بمعنى : حط عنا خطايانا حطة . للدلالة على معنى الثبات والاستقرار . والتقدير : حاجتنا حطة . وهو أحسن من تقدير : مسألنا حطة ، كما قدروا . أى حاجتنا أن نخط عنا ذنوبنا خطايا خاصة أو تامة . فان كلمة حطة - بكسر الحاء - تدل على هيئة

الخط ونوعه . اه وقال الراغب : معناه حط عنا ذنوبنا . وقيل معناه : قولوا صوابا . اه
وقال ابن جرير « حطة » فعلة من قول القائل : حط الله عنك خطاياك فهو يحطها حطة .
ثم قال : وأشبه بظاهر الكتاب أن يكون رفع « حطة » بنية خير محذوف قد دل عليه
ظاهر التلاوة . وهو : دخولنا الباب سجداً ، كما قال جل ثناؤه (واذا قالت أمة منهم لم
تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم) يعني موعظتنا
إياهم معذرة إلى ربكم . فكذلك عندي تأويل قوله (وقولوا حطة) يعني بذلك : واذا
قلنا ادخلوا هذه القرية وادخلوا الباب سجداً وقولوا : دخولنا ذلك سجداً حطة
لذنوبنا . اه وقال القرطبي : قال الأخفش : وقرئت « حطة » بالنصب ، على معنى :
أحطط عنا ذنوبنا حطة اه . يعني نحو قولك : اللهم غفراً . من وضع المصدر موضع
الفعل . وشأن العرب إذا وضعوا المصدر موضع الفعل وحذفوا الفعل أن ينصبوا
المصدر كقول الرجل : سمعاً وطاعة . وكقول الله تعالى « معاذ الله »

والتبديل : جعل شيء مكان شيء ، يعني أنهم فعلوا أمراً خلاف الذي قيل لهم
أفعلوه ، وجاءوا بقول مكان القول الأول الذي قيل لهم . قال الامام السيد رشيد رضا
رضي الله عنه : وهذا التعبير أدل على المخالفة والعصيان من كل تعبير آخر ، فان
العبد الذي يخالف أمر سيده قد يخالفه على سبيل التأويل مع الاعتراف به ،
فكأنه يقول في الآية : أنهم خالفوا الأمر خلافا لا يقبل التأويل ، حتى كأنهم قيل
لهم غير الذي قيل . وليس المعنى أنهم أمروا بحركة يأتونها أو كلمة يقولونها وتعبدوا
بذلك ، وجعل لهم ذلك سبباً لغفران الخطايا عنهم ، فقالوا غيره وخالفوا الأمر وكانوا
من الفاسقين . وأى شيء أسهل على المكلف من الكلام يحرك به لسانه ؟ وقد
اخترع أهل الأديان من ذلك ما لم يكلفوا قوله ، لسهولة القول على ألسنتهم ، فكيف
يقال : أمر هؤلاء بكلمة يقولونها فمعصوا بتركها ؟ إنما يعصى العاصي اذا كلف
ما يشق على نفسه ويحملها على غير ما اعتادت . وأشق التكليف : حملهم المقول
على أن تفكر في غير ما عرفت ، وحث النفوس على أن تنكف بغير ما تنكفت . اه

وقال الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية - بعد أن ذكر حديث رواه الامام أحمد في المسند على شرط البخاري عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال «ان الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليالى سار الى بيت المقدس» - والمقصود : أن يوشع لما دخل بهم باب المدينة أمروا أن يدخلوها سجداً ، أى ركعاً متواضعين شاكرين لله عز وجل على ما من به عليهم من الفتح العظيم الذى كان الله وعدم إياه وأن يقولوا حال دخولهم «حطة» أى حط عنا خطايانا التى سلفت من نكولنا الذى تقدم منا . ولهذا لما دخل رسول الله ﷺ مكة يوم فتحها دخلها وهو راكب ناقته وهو متواضع حامد شاكر ، حتى إن عنونته - وهو طرف لحيته - لبس مورك رجله مما يطاطىء رأسه خضعاناً لله عز وجل ، ومعه الجنود والجيوش ممن لا يرى منهم إلا الحدق - لما عليهم من سوابغ الدروع ولأمة الحرب - ولا سيما الكتيبة الخضراء التى فيها رسول الله ﷺ . ثم لما دخلها اغتسل وصلى ثمان ركعات وهى صلاة الشكر على النصر . وأما بنو اسرائيل فانهم خالفوا ما أمروا به فعلا وقولا ودخلوا الباب يزحفون على أستاههم يقولون : حبة فى شعرة ، وفى رواية : حنطة فى شعرة . وحاصله أنهم بدلوا ما أمروا به استهزاء به ، كما قال تعالى حاكياً عنهم فى سورة الأعراف ، وهى مكية (وإذ قيل لهم اسكنوا - إلى قوله : بما كانوا يظلمون) وقال فى سورة البقرة وهى مدنية مخاطباً لهم (وإذ قلنا ادخلوا الخ) ثم ساق من البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « قيل لبنى اسرائيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة فدخلوا يزحفون على أستاههم ، فبدلوا وقالوا حطة ، حبة فى شعرة » ورواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة وقال الترمذي : حسن صحيح . ثم قال : وقد ذكر الله تعالى أنه عاقبهم على هذه المخالفة بإرسال الرجز الذى أنزله عليهم وهو الطاعون ، كما ثبت فى الصحيحين عن أسامة ابن زيد عن رسول الله ﷺ أنه قال « ان هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض

الإمام قبلكم اه . وقد رواه مسلم بالفاظ أخرى منها « الطاعون رجز أرسل على بنى إسرائيل - أو على من كان قبلكم - فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه » .

وقال الراغب : « الرجز » أصله الاضطراب . ومنه قيل : أرجز البعير رجزاً فهو أرجز ، وناقة رجزاء ، إذا تقارب خطوها واضطرب لضعف فيها . اه
وقال في الأساس : ارتجز الرعد إذا تدارك ضوته كارتجاز الراجز . اه
فعلى هذا يكون معنى « الرجز » العذاب الذى تضطرب معه النفس اضطراباً شديداً متلاحقاً متتابعاً .

قال أستاذنا السيد رشيد رضا رضى الله عنه : وهو يكون فى النفس كما يكون فى الأجسام . ومنه قوله تعالى فى وصف الماء الذى أنزله على المسلمين فى بدر (ويذهب عنكم رجز الشيطان) أى وسوسته لهم ، بأن يأخذهم العطش فلا يستطيعون الصبر على القتال . وقيل غير ذلك . وقد يكون فى الصوت ، ومنه الرجز فى الشعر ، سعى بما كان له من اضطراب الصوت فى إنشاده . وقد سعى الله عذاب قوم لوط رجزاً . قال تعالى فى سورة العنكبوت (إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون) وقال فى سورة سبأ (والذين سمعوا فى آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز أليم) وقال فى سورة الجاثية (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) ثم ذكر حديث أسامة بن زيد « الطاعون رجز أرسل على بنى إسرائيل » . وساق ألفاظه ورواته ، ثم قال : ووجهه فى اللغة : أن الطاعون من الأوبئة التى تضطرب لها القلوب لشدة فتكها . اه

وقد أنزل الله بينى إسرائيل الطاعون مراراً ، وأرسل عليهم أنواعاً أخرى من العذاب غير الطاعون ، منها : أنه سلط عليهم الفرس جاسوا خلال ديارهم وتبهروا فيها تنبيرا ، وأعاد ذلك عليهم بما كانوا يفسقون عن أمر ربهم ويتركون من شرائعهم

ويتبعون أهواءهم في المعاصي والفسوق ، كما ذكر ذلك في أول سورة بني إسرائيل الآيات (٤ - ٨) وقد ذكر الله سبحانه وتعالى أن هذه سنته في كل أمة (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) وأنه لا يرفع عنهم هذه العقوبات إلا إذا أقلعوا عن المعاصي وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) فليعتبر الناس بذلك وليتوبوا عما أوغلوا فيه من أنواع الشرك والوثنية بالقبور وتعظيمها والالتجاء إلى المقبورين وعبادتهم بما لا ينبغي إلا لله الحي القيوم . وليقلعوا عن الاستهتار والتهتك في ارتكاب الزنا وشرب الخمر واستباحة الربا ، والتحاكم إلى الطواغيت من قوانين الفرنجة مع كرههم واحتقارهم لما أنزل الله من الكتاب والحكمة والهدى والرحمة ، غانثهم ان لم يفعلوا ذلك ويفروا إلى الله إني نذير لهم بين يدي عذاب شديد ، قد بدرت بوادره ولاحت قوادمه ودلت أوائله على أواخره ، ونسأل الله العافية (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) (ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين)

وكتبه الفقير إلى عفو الله ورحمته

محمد حامد الفقي

رجاء

ترجو إدارة المجلة حضرات المشتركين الذين لم يسددوا قيمة اشتراكاتهم عن السنة الرابعة أن يبادروا بارسالها ولو على مرات وكذلك ترجو حضرات المتعهدين أن يرسلوا حساب الأعداد المتأخرة لديهم وتكرر الرجاء وتأمل أن يكون الجميع عند حسن الظن بهم .

أَخْلاصُ الْأَحْكَامِ

٣٤ - وعن رَجَبان بن واسع أن أباه حدثه أنه سمع عبد الله بن زيد بن عاصم المازني يذكر أنه رأى رسول الله ﷺ تَوْضَأُ - وفيه : ومسح رأسه بماء غير فضل يديه وغسل رجليه حتى أنقاهما . رواه مسلم

قال أبو طاهر : والمقصود بهذا الحديث : زيادة « ومسح رأسه بماء غير فضل يديه » قال النووي : معناه أنه مسح الرأس بماء جديد لا ببقية ماء يديه . ولا يستدل بهذا على أن الماء المستعمل لا تصح الطهارة به ، لأن هذا إخبار عن الاتيان بماء جديد للرأس ، ولا يلزم من ذلك اشتراطه

٣٥ - وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف الطهور ؟ فدعا بماء في إناء فغسل كفيه ثلاثاً ، ثم غسل وجهه ثلاثاً ، ثم غسل ذراعيه ثلاثاً ثم مسح برأسه وأدخل أصبعيه السباحتين في أذنيه ، ومسح بإبهاميه على ظاهر أذنيه وبالسباحتين باطن أذنيه ، ثم غسل رجليه ثلاثاً ثلاثاً . ثم قال « هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم . أو ظلم وأساء » رواه أحمد وأبو داود . وهذا لفظه ، وابن ماجه والنسائي ، وصححه ابن خزيمة ، واسناده ثابت إلى عمرو . فمن احتج بنسخته عن أبيه عن جده فهو عنده صحيح

وفي رواية أحمد والنسائي « فأراه الوضوء ثلاثاً ثلاثاً . ثم قال : هذا الوضوء ، فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم » وليس في رواية واحد منهم « أو نقص » غير أبي داود . وقد تكلم فيه مسلم وغيره . والله أعلم

قال أبو طاهر : قال المنذرى : وعمرو بن شعيب ترك الاحتجاج بحديثه جماعة

من الأئمة ، ووثقه بعضهم . قال عبد الله بن صالح العربي : ثقة . وقال يحيى بن معين : ثقة . وقال مرة : ليس بذلك . وقال الامام أحمد : ليس بحجة . وقال مرة : ربما احتججنا به وربما وجس في القلب منه شيء ، وله مناكير . وقال البخاري : رأيت أحمد بن حنبل وعلى بن عبد الله والحميدى واسحاق بن ابراهيم يحتجون بحديثه . وقال يحيى بن سعيد القطان : عمرو بن شعيب عندنا واه . وقال أيوب السختياني : كنت آتى عمرو بن شعيب فأعطى رأسى حياء من الناس . وكان مغيرة بن مقسم لا يعبأ بصحيفة عمرو بن شعيب . وقال مرة : ما يسرنى أن صحيفة عمرو بن شعيب عندى بتمرتين أو بفلسين . وقال الدارقطنى : إذا قال عن أبيه عن جده فيوم أن يكون جده الأعلى وجده الأدنى ، مالم يبين ، فإذا بين فهو صحيح ، ولم يترك حديثه أحد من الأئمة . وقال ابن عدى : ان أحاديثه عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ اجتمعت بها الناس مع احتمالهم إياه ، ولم يدخلوه في صحاح . خرجوه ، وقال : هي صحيفة . اهـ وقال أبو عيسى الترمذى - فى باب ماجاء فى كراهية البيع والشراء وإنشاد الضالة والشعر فى المسجد - : وعمرو بن شعيب هو ابن محمد بن عبد الله غيرهما - يحتجون بحديث عمرو بن شعيب . قال محمد : وقد سمع شعيب بن محمد من جده عبد الله . ابن غمرو . قال أبو عيسى : ومن تكلم فى حديث عمرو بن شعيب من جده . قال على بن عبد الله : وذكر عن يحيى بن سعيد أنه قال : حديث عمرو بن شعيب عندنا واه . اهـ كلام الترمذى

وقال الدارقطنى فى السنن (ص ٣١٠) عن محمد بن على الوراق قال : قلت لأحمد ابن حنبل : غمرو بن شعيب سمع من أبيه شيئا ؟ قال : يقول : حدثنى أبى . قال : قلت : فأبوه سمع من عبد الله بن عمرو ؟ قال : نعم . أراه قد سمع منه . قال الدارقطنى : سمعت أبا بكر النيسابورى يقول : هو عمر بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو ابن العاص . وقد صح سمع عمرو بن شعيب عن أبيه شعيب ، وصح سمع شعيب .

من جده عبد الله بن عمرو . ثم روى الدارقطني عن أحمد بن نعيم قال : قلت لأبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري : شعيب والد عمرو بن شعيب سمع من عبد الله بن عمرو ؟ قال : نعم . قلت له : فعمرو بن شعيب عن أبيه عن جده يتكلم الناس فيه . قال : رأيت علي بن المديني وأحمد بن حنبل والحيدري وإسحاق بن راهويه يمتحنون به : قال : قلت : فمق يتكلم فيه يقول ماذا ؟ قال : يقولون : إن عمرو بن شعيب أكثر ، أو نحو هذا . اه كلام الدارقطني

وقال الترمذي في باب ما جاء في زكاة اليتيم : أكثر أهل الحديث على توثيقه وعلى الاحتجاج بروايته عن أبيه عن جده . اه

وقال الأخ المحدث المحقق الشيخ أحمد محمد شاكر في شرحه لألفية السيوطي (ص ٤٦ - ٤٨) المراد بجده هنا هو عبد الله بن عمرو ، وهو في الحقيقة جد أبيه شعيب . وقد اختلف كثيرا في الاحتجاج برواية عمرو عن أبيه عن جده . أما عمرو فخانه ثقة من غير خلاف ، ولكن أعلّ بعضهم روايته عن أبيه عن جده : بأن الظاهر أن المراد جد عمرو ، وهو محمد بن عبد الله بن عمرو ، فتكون أحاديثه مرسلة ولذلك ذهب الدارقطني الى التفصيل ، ففرق بين أن يفصح بجده أنه عبد الله بن عمرو فيحتاج به ؛ أو لا يفصح فلا يحتاج به . وكذلك إن قال « عن أبيه عن جده سمعت رسول الله ﷺ » أو نحو هذا ، مما يدل على أن المراد الصحابي فيحتاج به وإلا فلا . إلى أن قال : والتحقيق أن رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أصح الأسانيد . ثم ذكر كلاما نفيسا وتحقيقا علميا ناضجا . وقد ذكر في تعليقه على سنن الترمذي (ج ٢ ص ١٤٢) قال : أنا نرى كثيرا من الفقهاء وعلماء الحديث يمتحنون بحديث عمرو بن شعيب إذا كانت حديثه حجة لهم ؛ ويردون حديثه أو يعملونه بالارسال ، وبأنه صحيفة غير سماع إذا كان حجة عليهم . ثم ذكر لذلك أمثلة عن البيهقي والدارقطني ؛ وأطال الأخ الشيخ أحمد شاكر القول في ذلك في صحيفتين بكلام علمي ممتع لم يسبق له غيره في مثل هذا التحقيق والانصاف .

والحديث يدل على أن الزيادة في الغسل على ثلاث إساءة وظلم يتنافى مع ما يريد الله من الطهارة ورفع الحرج وأعام النعمة . وقد تكلم العلماء في زيادة أبي داود «أو نقص» فقال ابن حجر العسقلاني والقسطلاني : عده مسلم في جملة ما أنكره على عمرو بن شعيب ، لأن ظاهره ذم النقص عن الثلاثة ، والنقص عنها جائز ، وفعله المصطفى ﷺ فكيف يعبر عنه بأساء وظلم ؟ قال السيوطي قال ابن المواق : إن لم يكن اللفظ شكاً من الراوي فهو من الأوهام البينة التي لا خفاء لها ، إذ الوضوء مرة ومرتين لا خلاف في جوازه . والآثار بذلك صحيحة ، والوهم فيه من أبي عوانة ، وهو وإن كان من النقائص فإن الوهم لا يسلم منه بشر إلا من عصم . ويؤيده رواية أحمد والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه «ومن زاد على هذا فقد أساء وتمدى وظلم» ولم يذكروا «أو نقص» فتوى بذلك أنها شك من الراوي أو وهم . اهـ من عون المعبود (ج ١ ص ٥٢)

وقال الامام ابن القيم رحمه الله في إغاثة الالهفان (ج ١ ص ١٢٦) «ومن كيد الشيطان الذي بلغ به من الجهال ما بلغ : الوسواس الذي كادهم به في أمر الطهارة والصلاة عند عقد النية ، حتى ألقاهم في الأصار والأغلال ، وأخرجهم عن اتباع سنة رسول الله ﷺ وخيّل إلى أحدهم أن ما جاءت به السنة لا يكفي حتى يضم اليه غيره ، فجمع لهم بين هذا الظن الفاسد : التعب الحاضر وبطلان الأجر أو تنقيصه ، ولا ريب أن الشيطان هو الداعي إلى الوسواس ، فأهله قد أطاعوه ولبوا دعوته ، واتبعوا أمره ، ورجعوا عن اتباع سنة رسول الله ﷺ وطريقته - إلى أن قال : وصح عنه ﷺ أنه تَوْضُأً مرة مرة ومرتين مرتين ، ولم يزد على ثلاث . بل أخبر أن من زاد عليها فقد أساء وتمدى وظلم . فالوسوس مسمى متمدى ظالم بشهادة رسول الله ﷺ فكيف يتقرب إلى الله بما هو مسمى به متمدى فيه لحدوده ؟ . اهـ ونسأل الله الهداية والتوفيق لاتباع سنة الرسول ﷺ .

أَسْئَلُهُ وَأُجِيبُهَا

ورد لإدارة المجلة أربعة أسئلة من الشيخ محمد عطوة القاضي الواعظ ببلدة بقيرة منوفية ، فأرسلناها إلى فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ أبي الوفاء محمد درويش بسوهاج ، فأجاب عليها بما عهد فيه من تحقيق وأسلوب رائع ، وبعبارة واضحة ، وقد نشرنا في العدد الماضي السؤال الأول وجوابه . وهاك بقية الأسئلة وأجوبتها :

(السؤال الثاني) ما حكم من قال : إن صلاة الفاتح لما أغلق « اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق الخ » تعدل ست ختمات من القرآن ، وأنها من كلام الله القديم وليست من تأليف مخلوق . ص ٩٦ ، ٩٥ من كتاب الهداية المحمدية أيضاً

(الجواب) لقد ألف الناس أن يلقوا القول على عواهنه ، وأن يرسلوا الكلام جزافاً ، كما يعلو عليهم الهوى ، وكما يوسوس لهم الشيطان . وما جرأهم على ذلك إلا الجهالة الفاشية في الناس ، والغفلة المستحوذة على كثير منهم

يُخْشِبُ الفَوَاةَ الجاهلون أمامهم في الباطل ، ويورضون ، ويثرأ الخراصون في الكذب ويهضبون ، فلا يطالبهم أحد بدليل ، ولا يسألهم على ما يقولون برهاناً . فتذيع الأكاذيب وتشيع الخرافات ، وتستشري الأباطيل ، وينقلها بعض الناس عن بعض ، ويرويها الجاهلون عن أمثالهم حتى تصبح عقيدة عامة ، إذا تصدى رجال الحق لابطالها ودحضها قاموا في وجهه ، وثاروا عليه ، وكادوا يسطون به ، والجبنة من العلماء ينخشون سطوة العامة ، وثورة الجاهلين ، فيكتمون الحق ، ويرون المنكر فلا يعاملون على تغييره ، والصالح منهم يغيره بقلبه ويكتفي بأضعف الإيمان



الذي يقول : إن صلاة الفاتح تعدل ست ختمات من القرآن ، وأنها من كلام الله

القديم ؛ وليست من تأليف مخلوق - هو كاذب مفتر من الكاذبين المستحقين لعنة الله ولعنة اللاعنين ؛ فلا شيء من الذكر الذى وضعه الناس يعدل حرفاً من كلام رب العالمين ، ولا آية من كلام الحكيم الحميد الذى أنزله هدى ونوراً وشفاء لما فى الصدور . ولكنه الشيطان الرجيم يعيث بعقول الناس ليفسد عليهم دينهم ، ويعدمهم ويعينهم وما يعدم الشيطان إلا غروراً

يرغمون أن هذه الصيغة من كلام الله القديم . قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين .
أهى آية فى الصحف الأولى : صحف ابراهيم وموسى ؟ أهى آية فى التوراة ؟ أهى آية فى الانجيل ؟ أهى آية من آى الذكر الحكيم ؟

نبشونى بعلم إن كنتم صادقين ؛ ودلونى على موضعها من الكتب المنزلة حتى نرجع اليها فنشهد لكم بالرسوخ فى العلم ، وقوة الايمان وصدق اليقين
أظنكم رأيتم ذلك فى اللوح المحفوظ الذى لم يطلع الله عليه أحداً من خلقه سواكم ، وجعل الاحاطة به خالصة لكم من دون الناس جميعاً !! أيتها الخجل أين حمرتك ؟
انما نحمر وجوه الذين يشعرون فيخجلون ، أما الوجوه التى قدت من الصخور الصماء ، أما الوجوه التى سودها الكذب قههات أن ترى حمرة الخجل

* *

نحن مأمورون بالصلاة على النبي ﷺ . وقد سأل الصحابة رضوان الله عليهم رسول الله ﷺ : كيف نصلى عليك ؟ فقال «قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم .. ثم اجعلوها فى صلاتكم » ولا جرم أن صيغة يعلمها النبي ﷺ لأصحابه هى أفضل الصيغ كافة ، ولكن الجهل والغفلة والغياء رانت على القلوب حتى لم يستطيعوا أن يفرقوا بين الهدى والضلال

صيغة علمها رسول الله أمته وأمر أن نجعل فى الصلاة التى تتوجه بها إلى الله ، ونلتمس بها عفوه ورحمته وغفرانه : أليست خيراً مما وضع الناس ؛ ومما علم الناس ، ولو تفننوا فى التأليف ؛ وأبدعوا فى الوضع حتى جاءت غاية فى السلاسة والانسجام ؛ ومع

هذا فان هذه الصيغة على فضلها لاتعدل حرفا من القرآن الكريم
ولست أدري متى تنقطع شآبيب الأكاذيب ، وتكف سيول الأباطيل التي جعلت
الناس يلجئون في الضلال ؛ ويخوضون في الأوحال ؟ اللهم جنبنا الكذب واكفنا شر
الكاذبين . يا أرحم الراحمين

﴿ السؤال الثالث ﴾

ما حكم من اعتقد أن النبي ﷺ عين ذات الله . وقد فسر هذه الجملة بعض
أقطاب هذه الطائفة بقوله : ان النبي كالمرآة تتراعى فيه الذات « ص ٣٣ من كتاب
النفحة الفضلية لهم أيضاً »

(الجواب) ان الذين يعتقدون أن النبي عين ذات الله تعالى . والذين يحاولون
منهم أن يستترا بسوءة هذه العقيدة فيفسرونها بقولهم : إن النبي كالمرآة تتراعى فيها
الذات - قد أقاموا هذه العقيدة الفاسدة على قاعدة وحدة الوجود الواهية . هذه العقيدة
التي هي أعرق في الكفر من كل العقائد الباطلة ، وأدعى إلى فساد الأخلاق والاعراق
في اقتراف الموبقات من كل النحل السافلة

لقد بلغ من إسفاف بعض شيوخ هذه الفئة أن أجاب مريده حين سألته عن علامات
الوصول إلى الله تعالى - أن قال له : لا يبلغ المريد درجة الوصول إلى الله تعالى حتى يفنى
عنده الفرق بين الخالق والمخلوق ، حتى إذا دخل بيته فلقى رجلاً يزني بزوجته أو إحدى
محارمه لم تأخذه الغيرة لعله أن الفاعل والمفعول واحد

هذه العقيدة التي تغرى بالفسق واقتراف جميع ألوان الآثام بعد الكفر بالله
تعالى وانكاره وتعطيل الوجود منه

هذه العقيدة التي يرى أصحابها أن إلههم هو هذا الوجود بسمائه وأرضه وشمسه
وقمره ، ونجومه وأفلاكه وجباله وبحاره وسهله ووعره ، ونهامه ونجوده . حتى لقد رأيت
بعض كتبهم مفتوحة بهذه العبارة « باسم الله الوجود الكامل »

هذه العقيدة التي لو أحسننا الظن بمنقديها ، وألنا لهم القول ، وتلطفنا في

الحديث عنهم ؛ اقلنا إنهم غالون كفلو الذين قالوا : ان الله هو المسيح بن مريم ، وقد حكم الله - وهو أحكم الحاكمين - عليهم بالكفر إذ يقول (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم . وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم ، انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار)

وأما تفسيرهم لعقيدتهم هذه ، هذا التفسير الضال ، فلا يخرجهم من هذه الورطة التي ارتطموا فيها ، بل يزيدهم ضلالة فوق ضلالتهم ، وإلحاداً فوق إلحادهم ، وكفراً الى كفرهم ، وكان من الخير لهذا المفسر الذي أدرك ما في هذه العقيدة من سوء ، وإغراق في الضلال - أن يرشدهم الى الحق من أمرهم بدلاً من أن يزيدهم تورطاً في الضلال ، ولكنهم نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون .

أسأل الله الكريم أن يجمع الأمة الاسلامية على الهدى ، ويقيها شر الضالين المضلين المفسدين ؛ انه رب العالمين ، وأرحم الراحمين

﴿ السؤال الرابع ﴾

إذا كان هذا حال أهل هذه الفرقة فما حكم الصلاة خلفهم ، وهل هي صحيحة أم باطلة ؟ أفيدونا مأجورين

(الجواب) ليس في نصوص الشريعة ما يلزمنا أن نأثم بمن لا نرضى دينه ولا عقيدته ولا خلقه ، والامام قدوة فيجب أن نختار من تقتدى به . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اجملوا أئمتكم خياركم فانهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم » وروى ابن ماجه عن جابر عن النبي ﷺ « لا تؤمن امرأة رجلاً ، ولا أعرابي مهاجراً ، ولا يؤمن فاجر مؤمناً الا أن يقهره بساطان يخوف سيفه أوسطه » وهذان الحديثان - ولو أنها ضعيفان - يدلان على قول تقدير على اتجاه الرأي العام في الصدر الأول في شأن الأئمة . فإدعت مختاراً لست مكرهاً

مختر الامام الذى ترضى دينه وعقيدته وخلقه

وليس فى الاقطار الاسلامية الآن والى أو أمير أو سلطان يؤم الناس ، ولو
وجد لكان عليهم أن يأتوا به ولو كان غير مرضى الدين والعقيدة والخلق حتى
لا يكونوا خارجين على أميرهم ، فان كان مرضى الدين والعقيدة والخلق فليصلوا معه
فرضهم ، وان لم يكن فليصلوا فرضهم فى بيوتهم ثم ليجمعوا صلاتهم معه نافلة ، فراراً
من الفتنة . وأما غير الأمراء والولاة والسلاطين ، فليس لهم علينا سلطان .

سأل عدى بن خيار عثمان بن عفان وهو محصور فقال له : إنك إمام عامة ،
وقد نزل بك ماترى ، ويصلى لنا إمام فتنة وتخرج ، فأجابه رضى الله عنه بقوله :
« الصلاة خير ما يعمل الناس ، فاذا أحسن الناس فأحسن معهم ، وإذا أساءوا
فاجتنب إساءتهم » رواه البخارى

وعلى ذلك فينبغى لنا أن نتجنب جميع أئمة البدع فلا نصلى معهم لأن ذلك
على أقل تقدير ينقص ثواب صلاتنا . أما أصحاب العقائد المكفرة فاجتنابهم واجب
لأن الصلاة خلفهم باطلة . والله سبحانه وتعالى أعلم .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أبو الوفاء محمد درویش

فى يوم ٢٢ يولية سنة ١٩٤٠ من الساعة ٨ صباحا بناحية نوسا البحر مركز
أجا دقيليه وفى يوم ٢٩ منه بسوق أجا العمومى من الساعة ٨ صباحا
سيباع علنا جاموسة موضحة بمحضر الحجز ملك عبد الله على الويشى من نوسا
البحر مركز أجا نفاذاً للحكم ن ١٨٤٢ سنة ١٩٤٠ مدنى أبو قرقاى وفاء لمبلغ ٣٩٠
عقرشا وما يستجد من المصاريف كطلب عباس عيد العيوطى قياس بالمساحة
ببالفكرية مركز أبو قرقاى فعلى راغب الشراء الحضور

ترف الأمة نذير بقائها

د لا تنظروا كثيرا من الدولة فهي لا تستطيع أن تعطى إلا ما تتلقاه .
اعتمدوا في الوقت الحاضر على أنفسكم ، وفي المستقبل على الأبناء الذين
ستربونهم ، وعلينا أن نجدد فرنسا فأظهروها للعالم وهي ترقب خصمها
وتعمل في هدوء وكرامة . لقد أتت الهزيمة من الانحلال فدمرت روح
المذات واللهو ما شيدته روح التضحية ، فاني أدعوك قبل كل شيء أن
تنهضوا بأخلاقكم ، أيها الفرنسيون إنكم لفاعلون ، واني أقسم لكم انكم
سوف ترون فرنسا جديدة تنبعث من حرارة إيمانكم ، للمرشال بنان رئيس
حكومة فرنسا يعمل أسباب انكسار أمته ، أذاعها في ٢٥ يونية الماضي

قضى الله ولا راد لقضائه أن تهزم فرنسا هذه الهزيمة المنكرة أمام خصمها الجبار
فتستحيل ما بين عشية وضحاها من دولة لها كلتها المسموعة بين الدول العظمى وبأسها
المرهوب ؛ الى دولة لاحول لها ولا قوة ، تؤمر فتطيع ؛ ونحاول شيئا فلا نستطيع ،
وهذه عاقبة كانت منتظرة لشعب اندفع وراء شهواته إلى أبعد الحدود ، وتردى في
مهاوى الترف إلى القرار . ولست أقول ذلك تشفياً من شعب أصيب بنكبة في جميع
مقوماته قل أن أصيب بمثلها شعب في قديم التاريخ وحديثه ، ولكن أورد ذلك وأتبسط
في إبراده لاستخلص لقوى منه العبر لعلمهم يعتبرون ؛ مادامت المثلثات الخالية لم تعد
تأخذ بحجزاتهم عما انغمسوا فيه من المدنية الزيفة المؤدية بذوبها إلى مثل هذه الخاتمة
ومن العجيب الغريب أنه بينما نسمع المارشال بنان يصيح في قومه بعد طمانهم
الكبرى التي وقعوا فيها بأن نكبتهم ترجع بالذات إلى انحلال أخلاقهم ، وشيوع روح

الملذات واللهو فيهم، ترى فريقا من مجددينا البيغاوات يخلعون على فرنسا كل الذموت الجيلة من أنها بلد النور، وحاضنة الحرية، ومبوءة العلم والمدنية .. إلى آخر ما يقولون ويلوكون، ما بين شاعر ماجن، وناثر مائن، وكانوا قبل نكبتها يذهبون إلى استحالة مصرعها لهذه الأسباب، فلما لقيت مصرعها أخذوا ينعونها ويبكونها للأسباب عينها! وأغفلوا جميعاً أن سبب حنقها جاء من مرض أخلاقها كما قرره المارشال بتان في خطبته الصريحة، فكانهم في هذا ملكيون أكثر من الملك!!

نحن لا ننكر أنه قد نبغ في فرنسا أفذاذ أفادوا الانسانية بشمرات عقولهم، مثل باستور مكتشف باسلس التدرن . وكورى مكتشف مادة الراديوم التى حدثت كثيرا من بلاء السرطان، وزوجته التى أتمت مابداً به، وغير أولئك من أطباء وكيمائيين وفلكيين ومخترعين متفق على أنهم أفادوا الانسانية بمجهودهم الموفق، بقطع النظر عن علمائها الآخرين ذوى النظريات الاشتراكية والفلسفية والاجتماعية ممن يكاد يعبدونهم مجدداً، ويسبحون بحمدهم الليل والنهار ولا ينامون، بل يكادون يستظهرون أقوالهم، بينما لا يحفظ الواحد منهم آية من سورة من القرآن ولا حديثاً من أحاديث الرسول ﷺ

نعم ندع أولئك، فان ما أخطأوا فيه فأضلوا به الناس أكثر جداً مما أصابوا فيه، على أن ما أصابوا فيه لا تقاس فائدته بآية واحدة من الكتاب العزيز، أو حديث فرد عن الرسول، أو حكمة فذة عن واحد من الخلفاء أو حكمائنا الرمانيين

نقول إننا لا نغمط ذوى الفضل من الفرنسيين فضلهم أو نبخسهم حقهم، ولكن بجانب فتنهم القليلة: بقية أفراد الشعب الذين افاضوا على العالم من أنواع اللهو والخلاعة وفنون الترف في الملابس والمآكل والمشارب والشهوات مالم تنج منه بلد من بلادهم في المشرق والمغرب، فهم أئمة العالم في ذلك بلا نزاع: ومن أسرع البلاد في تقليدهم وأحرصها عليه: «مصر». حتى لا يكاد يشعر ابن باريس بفرق كبير بين القاهرة والاسكندرية وبين بلده - في تبرج النساء وعدم الغيرة على الأعراض والانغماس في

الترف والملاذات . ولقد اعترفت إحدى الفرنسيات - بعد أن رأت مبادل الاسكندرية في مدة الصيف - أن ما يفعل في هذا الثغر لم تصل اليه بعد مصاييف فرنسا ! ولا غرو إذا سبق التلميذ أسناده ، ولنا أن نقول بدل « وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » وهذا سخط الله يصيب به من يشاء . وصدق الله إذ يقول (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا) وقد فسر كثير من أهل البصر باللغة قوله تعالى (أمرنا - او - أمرنا) بمعنى أكثرنا مترفيها . فحق كثير هذا النوع في أمة وقف أوقاته وجهوده على إشباع شهواته ، ولم يعد له هم إلا عبادة جسمه من مأكّل ومشرب وملبس ، وافتن رجاله ونساؤه في الزينة ولوازمها ، فإذا جد الجد واحتاجت الأمة إلى ابنائها لم نجد منهم إلا رجالاتهم بالنساء أشبه ، قضى الترف على خصائص رجولتهم فلم يبق منهم إلا نوعا من الناس ليس فيه غناء لدفع مكروه ، ولا كفاية لصدد عدوان

يقول ابن خلدون في مقدمة تاريخه الدائمة الصيت في هذا المقام مانصه :
« فالترف مفسد للخلق بما يحصل في النفس من ألوان الشر والسفسفة وعوائدها فتذهب منهم خلال الخير التي كانت علامة على الملك ، ودليلا عليه ، ويتصفون بما يناقضها من خلال الشر ، فيكون علامة على الأدبار والانقراض بما جعل الله من ذلك في خليقته ، وتأخذ الدولة مبادئ العطب وتتضعضع أحوالها ، وتنزل بها أمراض مزمنة من الهرم إلى أن يقضى عليها »

والفرنسيون ما كادت تضع الحرب الماضية أوزارها حتى اندفعوا في الترف ، وتحصيل لوازمه اندفاعا كبيرا كأنهم أرادوا أن يحصلوا ما فاتهم منه طيلة سنى الحرب الأربع في أقرب وقت وأخصره ! فعمدوا إلى التفتن في ازياء النساء الفاتنة فأجادوا صنعها ، وعندهم انتشرت هذه البدعة إلى سائر أنحاء المعمورة ، وصوروا نساءهم على جميع الأوضاع والهيآت ، ولم يدعوا باباً من ابواب الشهوات إلا فتحوه على مصراعيه وفي الوقت الذي كانت فيه الصحف المجرمة تصور نساء باريس بأزيائهن المثيرة

لأغرائز من ملابس هفافة ، وجوارب شفافة ، وقبعات تغرى بالفتون « وتزغلل » العيون - كانت جارتها العاتية تفتن في صنع اللبابات والطائرات والمدافع والذخائر ، وتبث روح العزة القومية في شعبها وتربيه على الخشونة لتحمل الصدمات ، حتى النجاسة فكان ماكان مما تقشعر لهوله الأبدان ، وما سيكون اعجوبة التاريخ على توالي الأزمان

أما بعد فان فرنسا ليست بيدع في الأمم التي جنى عليها الترف ، ومهما ينسب النقد نكبتها الهائلة الى اسباب غير الترف الذي غرقت فيه الى الأذقان من خلافت حزبية وعدم استمدادات حربية وغير ذلك من الأسباب - فان مرد ذلك كله الى فعل الترف في ابنائها ، والانفاس في اللهو . ما في ذلك شك وقد صرح بذلك المارشال بتان وهو من اكبر ابنائها صنأ وأكثرهم بها معرفة ، فقطعت جبهة قول كل خطيب ولا ينبئك مثل خبير .

ولو ان الباحث تقصى أسباب زوال الأمم ذات المدينيات الرفيعة في التاريخ أوجدناها ترجع كلها الى إخلادها للترف في أخريات أيامها وهو علامة انقراضها ومحورها من لوح الوجود ، ولا داعي للتمثيل بواحدة أو أكثر ، فهذه سنة كونية لم تشذ لها قاعدة مرة واحدة في عمر الدهر الطويل . وهذه هي الدماء المهرقة لم تحجب بعد وهما وذا الخراب قد ناء بكل كلكه على تلك البلاد وما استحقوا به العقوبة جارينا هم فيه خطوة خطوة . فهل لنا أن نعتبر بما حدث لضحايا الترف اليوم إن لم نعتبر بضحايا بالأمس ، فنقي أنفسنا عقوبة المترفين ، وما هي من الظالمين ببعيد

يا قوم هؤلاء قوم ربما لم يتح لكثير منهم قراءة شيء من الكتب السماوية التي تنهى على الأخذ بالذنوب ، فما حجتكم أنتم والقرآن بين أيديكم يقص عليكم من أخبار القرون الماضية ما يجعلكم على حذر من بأس الله وشدة عقوبته ؟ ما حجتكم والقرآن يقص عليكم أن سنن الله لا تتخلف أبداً ، فما أخذ به قوم نوح مأخوذ به أمثالهم في القرن العشرين (أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر ؟)

يا قوم ان اخذ العالم بذنب يعلم عقوبته اشد وآلم من اخذ الجاهل بذنب نخفي عليه عقوبته

يا قوم : اتقوا أن هذه الحروب ليست حروبا بين دول ودول ، ولكنها حرب أشهرها الله على الناس جميعا في صور شقى لما فسقوا عن أمره وحاربوه جبهة من غير استحياء . وهانحن أولاء نرى كل يوم انزلاق أمة بعد أخرى في هذا الاتون الملتهب حتى لا تبقى أمة بعد قليل من الزمن خارج هذا الاتون ، ويومئذ يحق عليهم قوله تعالى (فلندينقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلمهم برجمون) وقوله (فلما آسفونا انتقمنا منهم)

يا قوم : لم تظهر آية واحدة من آيات رجوعكم الى الله وندمكم على ماضى تفريطكم فى جنبه ، ففساؤكم - الباقيات بعد الهجرة - لازلن كما كن تبرجا وخلاعة ، بل وعربيا وفتنة ، وأنتم لازاتم عبيد لذاتكم وأمرى شهواتكم . الضعيف فيكم مخذول ، والفقير مأكول ، والشح إلا عن الهوى هو الشح ، والفضيلة بينكم لا وزن لها ولا قيمة ، والجر بالحق من المبادئ الذميمة . فكيف تنتظرون فى هذه الشدة رحمة من يقول (عذابى أصيب به من أشاء ، ورحمتى وسعت كل شىء فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون)

نعم لكم أن تنتظروا هذه الرحمة إذا اتصتم بشىء ولو قليل من موجباتها ، ولكن هيهات فقد نجحرت القلوب وصمت الأذان !

يا قوم : إن ما بفعل لأجلكم اليوم من تيسير الهجرة وغيرها إنما هى مسكنات وقتية لم تتعرض لأصل الداء ولم تطف حول الدواء ، فالداء هو الذنوب والدواء هو التوبة ، فاتقوا الله واحذروا أن نخسروا الصفتين ؛ فلئن متم أو قتلتم وأنتم على نية التوبة نلتم ثواب الآخرة ، ولئن هلكتم وأنتم على حالكم هذه خسرت الدنيا والآخرة ، وذلك هو الخسران المبين .

النفاذ البقاء في بصرها

جاءنا من حضرة الأستاذ محمد عبدالله السعيد المدرس بالقلوب بية أن
حضرة صاحب العزة فؤاد شيرين بك مدير القلوب بية قد أنى البقاء
من مدينة بنها، فجادت قريحة الأستاذ بهذه الأبيات :

الدين هلال في البلاد وكبرا	وضياؤه ملأ القلوب ونورا
لما انحلت سحب الرذيلة دفعة	بيد المدير فكان نصراً باهرا
كم بات قلب مؤمن فرحاً كما	بات اللسان من المسرة ذاكرة
بناها تسجل في القلوب صنيعكم	وتصوغ منه مفاخرها وماثرا
إنا لننشر كل آن سيرة	بيضاء فاح عبيرها بين الردي
إنا لنرفع في الصباح أكفنا	وقلوبنا تدعو الاله القادرا
حفظ (الفؤاد) ونصره وعلوه	كما يزيل عن البلاد المنكرا

قال علي بن عبدالعزيز القاضي في حفظ كرامة العلم والعلماء :

يقولون لي فيك انقباض وانما	أرا رجلا عن موقف الذل أحجبا
أرى الناس من دانا هم هان عندهم	ومن أكرمتهم عزة النفس أكرما
ولم أقض حق العلم إن كان كلما	بدا طمع صيرته لي سلما
وما كل برق لاح لي يستفزني	ولا كل من لاقيت أراضا منعا
إذا قيل هذا منهل . قلت قد أرى	ولكن نفس الحر تحتمل الظما
أنهمها عن كل شيء يشينها	مخافة أقوال العدى : فيم أو لما ؟
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي	لأخدم من لاقيت . لكن لأخدم ما
أشقى به غرساً وأجنيه ذلة	إذا فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو أن أهل العلم صانوه . صلتهم	ولو عظموه في النفوس لعظما

من كنوز الأئمة في النبوة

روى أن النبي ﷺ خصّ المؤلفة قلوبهم من قريش وقبائل العرب من غنائم موازن بمطايا جسام لم يوطئ مثلها أحداً من الأنصار، فوجد الأنصار في أنفسهم حقاً قال قائلهم « لقي والله رسول الله قومه » ودخل عليه سعد بن عباد وأبلغه رأى يومه، فقال له الرسول ﷺ « فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ » قال : ما أنا إلا رجل من قومي، قال . فاجمع لي قومك في الحظيرة، فلما جمعهم سعد أثنى رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال : يا معشر الأنصار ما مقالة بلغتني عنكم وجدة وجدتها على في أنفسكم ؟ ألم آتكم ضلّالاً فهداكم الله، وعالة فأغناكم الله وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟ قالوا : بلى، الله ورسوله أمنٌ وأفضل . ثم قال : ألا نجيبوني يا معشر الأنصار ؟ قالوا : بماذا نجيبك يا رسول الله ؟ الله ورسوله المن والأفضل قال « أما والله لو شئتم لقلتم فلمصدقتم ولصدقتهم : أتيتنا مكذباً فصدقناك، ومخذولاً فنصرناك، وطريداً فأويناك، وعائلاً فأسيناك، وأوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوم ليسلموا وولكتم إلى إسلامكم، ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحابكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار، ولو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً لسلكت شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار » فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم وقالوا : رضينا برسول الله قسماً وحظاً .

جهاز فاطمة في زفافها الى علي

قالت للسيدتان عائشة وأم سلمة : أمرنا رسول الله ﷺ أن نجهز فاطمة حتى ندخلها على علي ، فعمدنا إلى البيت ففرشناه تراباً ليناً من أعراض البطحاء ، ثم حشونا مرفقتين ليناً فنفسناه بأيدينا ، ثم أطعمنا تمرآ وزبيباً وسقينا ماء عذبا ، وعمدنا إلى عود فمرضناه في جانب البيت ليلقى عليه الثوب ويعلمق عليه السقاء .
فأرأينا عرساً أحسن من عرس فاطمة ! !

فما قول الذين يدعون الاسلام ، ويرغمون أنهم بآثار النبي ﷺ مقتدون ؟ ؟
ما قولهم في يسر الزواج بهذه الطريقة العملية البسيطة ؛ ولو شاء رسول الله أن يزف ابنته في أفخم هيئة وأروع جهاز لفعل ، ولكنه أراد أن يعطينا درساً في أقرب الناس إليه حتى لا تنفالى في المهور واشتراط ما لم يأذن به الله فتكسد سوق الزواج كما حصل اليوم تماماً ، حتى صار الزواج نكبة يحسب كل انسان حسابها ، لأن معناها خراب البيوت واستدانة الأموال بالربا المالحق الممحق ؛ كل ذلك لتزف الزوجة الى زوجها على زعمهم بجهاز (لا يفضحهم وسط الجيران) والله في خلقه شئون ! !

الإجماع يستلزم العمل

روى البخارى في تاريخه أن رسول الله ﷺ قال « ليس الايمان بالتمنى ولكن ما قر في القلب وصدقه العمل . إن قوماً ألهمهم أمانى المغفرة عن العمل حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم ، قالوا . نحن نحسن الظن بالله تعالى ، كذبوا - لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل »

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

المالك النبوى

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد رضا الفقى

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَتَنَفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَى عَشْرَ عَيْنًا ، قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ، كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْلُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾

وقال فى سورة الأعراف المكية (وأوحينا إلى موسى إذ استسقاء قومه : أن يضرب بعصاه الحجر فانبعثت منه اثنتى عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم)
يقول الله جل ثناؤه : واذكروا يا بنى إسرائيل نعمتى عليكم إذ استسقيتم موسى ،

وطلبتم منه أن يسأل الله لكم الماء ليسقيكم ويرويكم من الظأ في أرض ليس فيها ماء -
وهي أرض التيه - فقال الله لموسى اضرب بالحجر بعصاك التي تتوكأ عليها ، وكنت نهش
بها على غنمك حين كنت ترعاها في مدين . وقد كانت عصا اقتطعها موسى من أول
شجرة لقيها حين ذهب يرعى الغنم - كشأن كل راعي غنم - وليس في القرآن ولا في
السنة الثابتة خبر يثبت أنها عصا آدم نزل بها من الجنة ، ولا أنها كانت مع أحد من
الأنبياء قبل موسى - كما يقول كثير من المفسرين تقليداً للأسرائيليات التي أكثرها
كذب من تصنيف أخبار بني إسرائيل ووضعهم ، رغبة في الإغراب

ولم يكن لهذه العصا أى ميزة على غيرها لا في الطول ولا في أصل مادتها ، ولا لهُ
أى خصوصية إلا في يد موسى حين يريد أن يقيم بها معجزة على صدق نبوته وأنه رسول
من عند الله - وأخبار بني إسرائيل يحاولون أن يجعلوا لهذه العصا خصوصية في ذاتها
ليبتلوا معجزة موسى كما هو شأنهم في بغض الأنبياء وعداوتهم

وكذلك الحجر الذي فجر الله منه اثنتى عشرة عيناً كان حجراً عادياً لا كما زعم
كثير من المفسرين مما نقلوا عن الاسرائيليات انه حجر خاص على صورة رأس نور أو
إنسان أو غير ذلك من خرافات الاسرائيليين وأساطيرهم . وانما هو أول حجر وجد
موسى أمامه حين أوحى الله اليه أن اضرب بعصاك الحجر . واللام فيه للجنس . ويفتر
كثير من المفسرين وينخدع بأقوال أهل الكتاب فيحرف بها كلام الله عن موضعه ،
ويزيغ به عن سننه المستقيم . فليحذر الذين يريدون أن يفهموا القرآن على وجهه ، أو
يفهموه لغيرهم أن يدخلوا فيه شيئاً من أقاصيص بني إسرائيل وأساطيرهم فهي هموم فتاكّة
أصاب بني إسرائيل العطش والظأ في صحراء التيه فعادوا على موسى باللائمة به
وأخذوا يندمون على هجرتهم معه من مصر وحرمانهم في صحراء التيه المجذبة من نيلها ،
المتدفق بالمياه العذبة وأرضها الخصبة ، فسأل موسى ربه واستغاث به ، وطلب منه
سقيا بني إسرائيل خوف أن يفتنوا بذلك الظأ الشديد

فأوحى اليه أن اضرب بعصاك الحجر . فذهب يبحث عن حجر فوجد صخرة قاسية

لا يعقل بحسب السنة الكونية والعادة الجارية على سنن الطبيعة أن يكون بها قطرة ماء ولا حولها ولا تحتها ، لأنها بأرض قفرة مجدبة ليس فيها إلا هذه الصخور والرمال فضربها بعصاه أمام بني اسرائيل وهم لا يصدقون أبداً أن يكون منها ماء ، فاذا بالماء ينبجس قليلاً قليلاً ثم يتفجر ويجرى من كل موضع ضربه بالعصا عين غزيرة بعدد أسباط بني اسرائيل ، لكل سبط منهم عين يجرى منها الماء ويأخذ طريقه الى منزل كل سبط ومحل إقامته ، يستقون منه ويشربون ويستقون بهائمهم وأنعامهم ، ولعلمهم كانوا أيضاً يزرعون منه بعض النباتات حول بيوتهم والله أعلم . أو أن الله سبحانه أمر موسى أن يضرب بعصاه الأرض وسط منزل كل سبط من أسباط بني اسرائيل ، فأنفجرت لكل سبط عين وسط بيوتهم ومنازلهم يستقون منها .

ومن غرائب المفسرين أن يقولوا إن هذا الحجر كان يحمل في مخللة وكان له أربع وجوه في كل وجه ثلاثة عيون ، ولا يفكرون في أن الحجر إذا وضع فلا بد أن يكون على أحد وجوهه . فالعيون التي في الوجه الموضوع عليه كيف كان الماء يخرج منها ، وكيف كان بنو اسرائيل وهم مئات الآلاف يستقون من حجر يوضع في المخللة ؟ لا يهمهم أن يفكروا وإنما يهمهم أن يغربوا في القول ويأتوا بالأساطير الغريبة ، لأنهم يفهموا أن العامة يعجبهم الاغراب ويلفتهم مثل هذه الأساطير المغرية الشيقة .

﴿ قد علم كل أناس مشربهم ﴾ أي كل سبط وجماعة من بني اسرائيل
﴿ مشربهم ﴾ أي مكان مشربهم والعين الخاصة بهم فلا يتعداه لمشرب غيره . وكان هذا تفسير الحكمة الانقسام الى اثنتي عشرة عيناً وتذنيه عليها ﴿ كلوا ﴾ من الماء والسوى الذين سبق إنعامي بهما عليكم ، أي قال الله لهم : ﴿ كلوا ﴾ واشربوا ﴿ . هذه العيون الاثنتي عشرة التي فجرتها لكم من الحجر الصلب القاسي رحمة مني ؛ وتفضلاً عليكم فانها ﴿ من رزق الله ﴾ لا من عملكم ولا من سعيكم ، فاذكروا ذا ولا تذروه ، واشكروني على نعمي بالاستقامة على ما أمركم به من طاعتي واتباع ماؤي . الى موسى من شرائي ﴿ ولا تعشوا ﴾ لا تنشروا وتذيعوا مفاصبيكم وشروركم وظلم

وكفركم بأنعم الله ﴿ في الأرض ﴾ حال كونكم ﴿ مفسدين ﴾ فيها قاصدين وعامدين الى هذه الشرور المفسدة التي تملأ الأرض فساداً ، وقتلاً وسفكاً للدماء وإزهاقاً للأرواح بالبغي والعدوان ، ثم تكونوا قدوة لغيركم في هذا الفساد ، فيكون عليكم وزر من اقتدى وتأسى بكم في هذه الشرور والكفر بأنعم الله ، والاستعانة بها على معاصيه ومحاربتة ، فان الله الذي قدر على تفجير الماء من الحجر معجزة لموسى ورحمة بكم أقدر على أن يسلبكم هذه النعمة ، بل وقادر على أن يسلبكم نعمة الوجود كله ، وينيقمكم العذاب الأليم إن لم تشكروه . ولا يكون الشكر إلا بالايمان بأنبيائه وكتبه واليوم الآخر ، وطاعته في اتباع شريعته واخلاص العبادة له وحده ، والبراءة من اتباع الهوى وعبادة الدرهم والدينار ، واتخاذ آيات الله هزوا ، والتمرد على آياته ورسله خصوصاً خاتمهم محمد ﷺ .

قال أستاذنا السيد رشيد رضا رحمه الله عليه ورضوانه :

والعبرة في القصة - على ما يظهر من التوراة - أن موسى كان يحاول أن ينزع إلى قلوب قومه من الشرك الذي أشربوا عقائده في مصر ، وما في نفوسهم من الذل الذي طبعه فيها استبداد المصريين بهم وتعبيدهم إياهم ؛ ليكونوا أعلياء أعزاء بعبادة الله حده ، وأن يدخل بهم أرض الميعاد - وهي بلاد الشام التي وعد الله بها آباءهم - كانوا لطول الإقامة في مصر قد ألفوا الذل وأنسوا بالشعائر والعادات الوثنية ، كانوا لا يخطون خطوة إلا ويتفغونها بخطيئة ، وكلما عرض لهم شيء من مشقات سفر ينبرمون بموسى ويتحسرون على مصر ويتمنون الرجوع إليها ويستبسطون وعد الله . فتارة يطلبون منه أن يجعل لهم إلهاً غير الله ، وتارة يصنعون عجلاً يعبدونه ، تارة يفسقون عن أمر ربهم ويكفرون نعمه . ولما أمرهم بدخول البلاد المقدسة التي بدم الله أبوا واعتذروا بالخوف من أهلها الجبارين ، لما استحوذ عليهم من الجبن . هو حليف الذل . . . فضرب الله عليهم التيه أربعين سنة لحكمة بالغة ، وهي

إرادة انقراض أولئك القوم الذين تأشبت في نفوسهم عقائد الوثنية وزايلتها صفات الرجولية ، حتى فسد مزاجها وتمذر علاجها ؛ وخروج نشء جديد يتربى على العقائد الصحيحة وأخلاق الشهامة والرجولة . فتأهوا حتى انقراض أولئك المصابون باعتلال الفطرة ، وبقي النشء الجديد وبعض الذين كانوا عند الخروج من مصر صفاراً لا يقدرّون على حمل السلاح . وقضى الله أمراً كان مفعولاً . اه باختصار .

وقد روى البخارى ومسلم - واللفظ لمسلم - عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله ﷺ قائم يخطب ، فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ، ثم قال : يا رسول الله ، هلكت الأموال وانقطعت السبل ، فادع الله يغثنا . قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا . قال أنس : ولا والله ما ترى في السماء من سحب ولا قرعة ، وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار . قال : فطلعت سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت . قال : فلا والله ما رأينا الشمس سبتنا . قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبله قائماً ، فقال : يا رسول الله ، هلكت الأموال وانقطعت السبل ، فادع الله يسكنها عنا ؛ فرفع رسول الله ﷺ يديه ؛ ثم قال : اللهم حوالينا ولا علينا . اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر ، فانقلعت : فخرجنا نمشي في الشمس » والقرعة : القطعة الصغيرة من السحاب . وسلع : جبل بالمدينة . ومثل الترس - بضم الناء - أى مستديرة . وسبتنا : يعنى أسبوعاً . والآكام : جمع أكمة وهى المرتفع من الأرض . والظراب : الجبال الصغيرة .

وقد روى الامام أحمد والبخارى عن أنس : أن رسول الله ﷺ « خرج ذات يوم لبعض مخارجه ، معه ناس من أصحابه ، فانطلقوا يسرون ، فحضرت الصلاة فلما يجد القوم ما يتوضأون به ، فقالوا : يا رسول الله ما نجد ما نتوضأ به ، ورأى في وجود

أصحابه كراهية ذلك ، فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير وأخذ نبي الله
فتوضأ منه ، ثم مد أصابعه الأربع على القدح ثم قال : هلموا فتوضأوا ، فتوضأ القوم
حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء . قال الحسن : سئل أنس ، كم بلغوا ؟ قال :
سبعين أو ثمانين »

وروى أحمد والبخارى ومسلم عن أنس « أن رسول الله ﷺ كان بالزوراء ، فأتى
بإناه فيه ماء لا ينفص أصابعه ، فأمر أصحابه أن يتوضأوا ، فوضع كفه في الماء ، فجعل
الماء ينبع من بين أصابعه وأطراف أصابعه حتى توضأ القوم . قال : فقلت لأنس :
كم كنتم ؟ قال : كنا ثلاثمائة »

وروى البخارى عن البراء بن عازب قال « كنا يوم الحديبية أربع عشرة مائة
والحديبية بئر ، فترحناها حتى لم نترك فيها قطرة . فجلس رسول الله ﷺ على شفير
البئر ، فدعا بماء فضمض ومج في البئر ، فكئنا غير بعيد ثم استقينا حتى روينا ،
وروت - أو صدرت - ركبنا »

وروى أحمد عن جابر قال « اشتكى أصحاب رسول الله ﷺ إليه العطش فدعا
بمس - قدح صغير - فيه شيء من الماء ؛ ووضع رسول الله ﷺ فيه يده وقال :
استقوا ، فاستقى الناس : قال : فكنت أرى العيون تنبع من بين أصابع رسول الله
ﷺ » وروى مسلم في حديث طويل عن جابر قصة فيها « أن رسول الله ﷺ
وضع قطرة من الماء في جفنة فبسطها وفرق أصابعه ، ثم وضعها في قعر الجفنة وقال :
خذ يا جابر فصب علىّ وقل : بسم الله ، فصببت عليه وقلت : بسم الله ، فرأيت الماء
يقور من بين أصابع رسول الله ﷺ ، ثم فارت الجفنة ودارت حتى امتلأت »

وروى البخارى ومسلم عن جابر قال « عطش الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ
بين يديه ركوة - إناه صغير من جلد - يتوضأ فيها ، فجيش الناس نحوه ، فقال :
مالك ؟ قالوا : ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك . فوضع يده في

الركوة ، فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون ، فشربنا وتوضأنا . قلت :
كم كنتم ؟ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا . كنا خمس عشرة مائة »

وروى البخارى عن ابن مسعود قال « كنا نعد الآيات بركة ، وأنتم تعدونها
تخويفا . كنا مع رسول الله ﷺ في سفر ، فقل الماء ، فقال : اطلبوا فضلة من ماء
فجاءوا باناء فيه ماء قليل ، فأدخل يده في الاناء ، ثم قال : حى على الطهور المبارك
والبركة من الله عز وجل . قال : فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ »
وروى البخارى ومسلم مثل ذلك من حديث عمران بن حصين في قصة ادلاجهم
بالليل ومزادة المرأة المشركة - وقد سقنا هذا الحديث بطوله في العدد (٤١) في
أحاديث الأحكام .

وروى الامام أحمد ومسلم عن أبي قتادة - في حديث طويل - قال « فلما
اشتدت الظهيرة قال الناس : يا رسول الله هلكنا عطشا ، تقطعت الأعناق .
فقال : لا هلك عليكم : ثم قال : يا أبا قتادة ، أنت بالمیضأة ، فأتيته بها ، فقال : احلل
لى غمرى - يعنى قدحه - فحللته فأتيته به ، فجعل يصب فيه ويسقى الناس ، فازدحم
الناس عليه ، فقال رسول الله ﷺ : يا أيها الناس أحسنوا الملاء فكلكم سيصدر
عن رى ، فشرب القوم حتى لم يبق غبرى وغير رسول الله ، فصب لى فقال : اشرب
يا أبا قتادة . قال قلت : اشرب أنت يا رسول الله . قال . ان ساقى القوم آخرهم .
فشربت وشرب بعدى ، وبقي فى المیضأة نحو مما كان فيها ، وهم يومئذ ثلاثمائة »
وقال القرطبي : ما أوتى نبينا محمد ﷺ من نبع الماء وانفجاره من يده وبين
أصابعه أعظم فى المعجزة ، فانا نشاهد الماء ينفجر من الأحجار آناء الليل والنهار .
ومعجزة نبينا محمد ﷺ لم تكن لنبي قبله ، يخرج الماء من بين لحم ودم ؟ . اه .
والله سبحانه وتعالى أعلم ما

وكنبه الفقير إلى عفو الله

محمد حامد الفقى

أَحَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٣٦ - وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم لينثر » متفق عليه

قال في القاموس « استنثر » استنشق الماء ثم استخرج ذلك بنفس الأنف كالتنثر وقد جمع بين الاستنثار والاستنشاق في بعض الأحاديث ؛ فمع الجمع يراد بالاستنشاق جذب الماء ، وبالأستنثار دفعه وإخراجه من الأنف بقوة ليخرج معه ما يكون في الأنف من الوسخ . وقد استبدل بهذا الحديث من قال إن الاستنشاق واجب في الوضوء ؛ لأن الأمر فيه على ظاهره وهو الوجوب

٣٧ - وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستنثر ثلاث مرات ، فإن الشيطان يبيت على خياشيمه » متفق عليه
« الخيشوم » هو أعلا الأنف . وقيل الأنف كله

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - هذا الحديث يدل على وجوب الاستنشاق عند القيام من النوم مطلقاً : سواء توضأ أو لم يتوضأ - إلا أنه قد روى البخاري هذا الحديث في باب صفة إبليس وجنوده « إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثاً . فإن الشيطان يبيت على خيشومه »

قال الحافظ في الفتح (ج ٦ ص ٢١٥) وقوله « فليستنثر » أكثر فائدة من قوله « فليستنشق » لأن الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس . فقد يستنشق ولا يستنثر . والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق ، لأن حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف إلى أقصاه . والاستنثار إخراج ذلك الماء . والمقصود من الاستنشاق تنظيف داخل الأنف . والاستنثار يخرج ذلك الوسخ مع الماء فهو من تمام الاستنشاق .

ثم ان ظاهر الحديث أن هذا يقع لكل نائم ، ويحتمل أن يكون مخصوصاً بمن لم يحترس من الشيطان بشيء من الذكر ، لحديث أبي هريرة « من قال : لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير - في يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ؛ ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك » وكذلك آية الكرسي . وقد جاء في حديثها « ولا يقربك شيطان » ويحتمل أن يكون المراد بنفي القرب هنا أنه لا يقرب من المكان الذي يوسوس فيه وهو القلب . فيكون مبيته على الأنف ليتوصل منه إلى القلب إذا استيقظ ، فمن استنثر منعه من التوصل الى ما يقصد من الوسوسة . فالحديث حينئذ متناول لكل مستيقظ اهـ

قال أبوطاهر - عفا الله عنه - والذي يظهر لي - والله أعلم - أن المقصود إزاحة آثار النوم من الكسل والخمول وهمود الجسم ، وثقله عن القيام بوظائفه في العبادة وغيرها . وذلك الخمول والثقل أحب شيء الى الشيطان ، وانما كان الأمر بالاستنشاق والاستنثار لأن حساسة الأنف شديدة ومتصلة بالدماع ، فحركة الاستنشاق والاستنثار شديدة التنبيه واليقاظ للدماغ ، فاذا تنبه الدماغ تنبه المجموع العصبي وبعدت عنه آثار الخمول والكسل وتبع ذلك النشاط في الجسم كله كما هو معلوم . وكذلك يفهم بول الشيطان في أذن النائم وعقده على قفاه ثلاث عقد تحل أولها بذكر الله والثانية بالوضوء والثالثة بالصلاة . وسيجىء بسط القول في ذلك ان شاء الله في الصلاة

٣٨ - وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثا ، فإنه لا يدري أين باتت يده » لفظ مسلم . وعند البخاري « إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوئه . فان أحدكم لا يدري أين باتت يده »

وروى ابن ماجه والترمذي - وصححه - « إذا استيقظ أحدكم من نوم الليل .

مفلاً يدخل يده في الاناء حتى يفرغ عليها مرتين أو ثلاثاً ، فان أحدم لا يدري فيم
جات يده »

قال أبو طاهر : قال الترمذى بعد أن أخرج الحديث : قال الشافعى : أحب
لكل من استيقظ من النوم - قائلة كانت أو غيرها - أن لا يدخل يده في وضوئه
بفتح الواو : الماء الذى يتوضأ به - حتى يغسلها ، فان أدخل يده قبل أن يغسلها
كرهت ذلك له ، ولم يفسد ذلك الماء ، اذا لم يكن على يده نجاسة . وقال أحمد بن
حنبل : اذا استيقظ من الليل فأدخل يده في وضوئه قبل أن يغسلها فأعجب الى أن
سهريق الماء . وقال اسحاق : اذا استيقظ من النوم بالليل أو بالنهار فلا يدخل يده في
وضوئه حتى يغسلها . اهـ

وقد تكلم كل الشراح تقريباً على هذا من حيث نجاسة الماء بنفس اليد وعدم
نجاسته . وكلام الشافعى وأحمد واسحاق لا يدل على النجاسة . ويظهر لى أن الرسول
ﷺ إنما يعنى غسل اليدين بعد النوم لما عليهما من المانع المعنوى الحكى من
حببت الشيطان عليهما مثلاً ، كما فى حديث مبيته على الأنف . وقد جاء من الأحاديث
ما يفيد أن الشيطان ينهز فرصة النوم فيعمث بالإنسان فى يديه وأذنيه وأنفه ونحو
ذلك من أطرافه وأجزائه الظاهرة والباطنة ، فانه عدو مبين . ولا علاقة لذلك
بالنجاسة والطهارة ، فلها أحاديث ونصوص أخرى . ومما لا شك فيه أن غسل اليدين
قبل غمسها فى إناء الوضوء والغسل ثابت بالسنة الصحيحة ؛ فلنقتد برسول الله ﷺ
ولا نقصر الأمر على تنجس حلاء الكفين من الماء أو نحوها ؛ فالأمر أعظم وأهم فى
الناسى برسول الله من ذلك القدر من الماء . والله سبحانه وتعالى أعلم . وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وكتبه أبو طاهر

محمد حامد الفقى

رسالتنا

للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

ما كنا رسلا ولا أنبياء ، ولا ملوكا ولا أمراء ، ولا سادة ولا كبراء ، ولكن فريقاً من أمة خاتم النبيين وامام المرسلين ، وفقنا الله للحق وهدانا للدعوة اليه لا نملك جحشاً لجباً ، ولا معقلاً أرشباً ، ولا نمتشق حساماً بئاراً ، ولا نعتقل رُذَينياً خطاراً ، ولا نصطنع حديدًا ولا ناراً ، فلا نحاول أن ندعو باللعنف ، ولا أن نزع بالقوة .

ولسنا على خزائن الأرض فنشتري القلوب بالمال ، أو ننزل الناس عما ألفوه بالفضة والنضار ، بل لا نملك إلا قلوباً تعرف الحق ، وألسنة تذيعه ، وأقلاماً تدافع عنه ، وتدعو اليه . هذه عدتنا وهذا عتادنا .

أما ذخيرتنا فوعد الله الحق إذ يقول (ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز) واذا يقول (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا . وإن الله لمع الحسنيين)

وفقنا الله الذي يحول بين المرء وقلبه إلى أن نأتسى برسوله ﷺ ونسير على منهجه في الدعوة إلى الحق ، واحتمال الأذى في سبيله ، وأوزعنا أن نرجو أن نكون أهلاً لأن تتجلى فينا آيته الكبرى ، وتصدق علينا كلمته العليا (كنتم خير أمة أخرجت للناس : تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله)

سممنا قول الله تعالى (ولئن كن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون) فقلنا لبيك اللهم لبيك نحن هذه الأمة ، فثبت أقدامنا وأنر لنا سبيل الدعوة ، وأفرغ علينا صبراً ، وهب لنا من أمرنا رشداً .

نحن على أتم يقين أن الله حق ، وأن وعده حق ، وأن قوله حق ، وقد أخبر جل شأنه وتقدست أسماؤه ، بأن الذين يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر هم المفلحون . فحرصنا على أن يكون لنا حظ من هذا الفلاح الموعود ، فحفظنا العزم وصدقنا النية ، ومضينا قدماً في سبيل الحق ، لا يثنينا المخذلون ، ولا يرهبنا الجامدون ، ولا يفرغنا المرجفون

سرنا في سبيلنا ونحن واثقون بنصر الله ، فتنكرت لنا شرذمة من الناس ممن تؤذيهم دعوتنا ، كادوا لنا وسعوا بنا ، وبغوا لنا الغوائل ، فما أبهنا لهم ، ولا حفلنا بكيدهم ، اقتداء بسلفنا الصالحين (الذين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم)

ولسنا - بحمد الله - مفتونين ولا مخدوعين ولا مغرورين ، فإننا على يقين من أننا لسنا أعلم الناس ولا أتقاهم ، ولا أفصحهم لساناً ، ولا أروعهم بياناً ، ولا أطوعهم أقلاماً ، ولكنه التوفيق يمن الله به على من يشاء فينمض بالعمل النافع الجليل ، بينما يكون الذين يرجى من أمثالهم النهوض بمثل هذا العمل نائمين يغطون



سرنا في طريقنا متوكلين على الله تعالى مستعينين به ، ودستور دعوتنا قول الله تعالى (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ، إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) وإلى القاريء الكريم الأسس التي شيدت عليها دعوتنا ، والقواعد التي قامت عليها رسالتنا :

١ - الدعوة إلى التوحيد الخالص المطهر من جميع أرجاس الشرك وأدرانته وشوائبه ، وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه ، والوقوف عند أمره ونهيه

٢ - الدعوة إلى حب رسول الله ﷺ حباً صادقاً صحيحاً يحمل على اتخاذ مثلاً أعلأ وأسوة حسنة ، والافتداء به في عباداته ومعاملاته وأخلاقه ، ومجانبة كل ما لم يكن عليه أمره وأمر أصحابه ، وتقديم قوله على كل قول أياً ما يكن قائله

٣ - الدعوة إلى إقامة قواعد الإسلام كلها من التوحيد وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت

٤ - النهي عن كبائر الإثم والفواحش التي حرمها الله تعالى كالقتل وشهادة الزور وشرب الخمر والزنا والربا والسحر وعقوق الوالدين وأكل مال اليتيم والغيبة والنميمة

٥ - الدعوة إلى مجانبة البدع ومحدثات الأمور ، والوقوف عند قول رسول الله ﷺ « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد »

٦ - محاربة الخرافات والعقائد الفاسدة التي لا يشهد لها نص من الكتاب ولا من السنة ، ولا يقبلها العقل السليم : في جميع صورها ومظاهرها . والعمل على هداية الناس إلى الحقائق التي لا تقبل شكاً ولا جدلاً

٧ - الدعوة إلى موافقة السنة في العقائد والعبادات ومنها الذكر والدعاء ، ونبذ ما خالفها والتبرؤ منه

٨ - الدعوة إلى اعتناق الفضيلة التي هي حلية المسلمين كالصدق والوفاء والعفة والأمانة والعدل والشجاعة والاخلاص والصراحة والاتحاد والتعاون - وإلى محاربة الرذيلة التي تنافي جمال الإسلام وبكأله في جميع ألوانها من الكذب والنفاق والرياء والخيانة والغش والتدليس وغيرها

٩ - الدعوة إلى الاقبال على كتاب الله لتلاوته وفهمه وتدبره والعمل به . والتخلق بما يدعو إليه من خلق ، واستمداد العبرة والذكرى منه . وإلى الاقبال على السنة كذلك ، لأن الكتاب والسنة هما ينبوعان الصافيان اللذان ينبغى للمسلم أن يغترف منهما دينه . أي أننا ندعو إلى أن يغترف الناس دينهم من ينبوعه الصافي المذهب الفياض النقي لا من هذه الأوشال الضحلة الكدرة التي تلونها الأوحال

١٠ - الدعوة الى العمل للدنيا وكسب المال من وجوهه المشروعة حتى لا يكون المسلمون عالة يأكلون اموال الناس بالباطل

هذا هو منهاج دعوتنا ، فمن بدله بعد ما سمعه فانما ائمه على الذين يبدلونه
هذا هو منهاج دعوتنا أو ضحناه بيتنا صريحاً لتقطع السنة الخراصين الذين
يختلفون علينا الاقاول ، وانلجم الاثا كين الذين يطعنون في دعوتنا ويرموننا بالباطيل
تلك هي غايتنا ، وهذه هي بغيتنا ، فمن وفق منا إلى هداية رجل واحد - ولو نفسه -
قطوبى له .

* *

لا لمال نعمل ولا لشهرة ، ولا نسأل الناس أجراً على هدايتهم وارشادهم ، إنما
نبغى ثواب الله وبرحمته ومغفرته ، وثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون
نريد أن يكون الدين حالاً قائمة بالنفس تدفع صاحبها إلى الاستقامة على الطريقة
وفعل الخير ومجانبة الشر ، لا ألفاظاً يتحرك بها اللسان بغير أن يكون لها أثر في الوجدان
نريد أن يكون الدين يقيناً في القلب وطمانينة في النفس ، لا شرهاً في البطن ،
ولا حدة في الأسنان . أى اننا نريد ألا يكون الدين حرفة تؤكل بها الدنيا أو مسترزقة
تعملأ به الخزائن والجيوب

نريد أن يكون المسلمون أمة واحدة يقيمون دينهم ولا يتفرون فيه ، وأن نزول
من بينهم هذه النزعات التي جعلتهم يفرقون دينهم ويكونون شيعاً ؛ يذوق بعضهم
بأس بعض .

نريد أن تصلح نفوس هذه الفئات التي اتخذت الدين صرتقا ، فهي تعمل على
إفساد الجو وتمكيد الصفو ، وتطمع في دين المصلحين وتسلبهم بألسنتها الحداد ،
وتزلتهم بأبصارها ليسلم لها خبزها وماؤها مما تستله من أيدي الجاهلين واللة قليلين

نريد أن تتحطم هذه الطواغيت التي انبثت في مشارق الأرض ومغاربها فصرفت
الناس عن عبادة الله الى عبادتها ، وعن الضراعة اليه الى الضراعة اليها ، وعن

من أعظم النعم

إذا رزق المرء نفساً زكية ، وذاكرة قوية وقلباً طاهراً ، وجسماً عاملاً مرناً ؛ فقد رزق الخير كله ، وبلغ من المقصود غايته ، ومن المراد نهايته ؛ وإن كان أقل الناس مالاً وولداً ، وأضعفهم جانباً ، وأصغرهم جاهاً ، وأدونهم مقاماً ؛ فهو الذي يشكر على النعمة ويصبر عند المصيبة ، ويعتبر بما يرى ، وينفعل بما يسمع ، ويؤمن بالغيب ، وأن ما أعده الله للمؤمنين من الجزاء على أعمالهم الصالحة واجتنابهم ما حرمه تعالى خير له من الدنيا وما فيها ، وأنفع له مما طلعت عليه الشمس أو غربت ؛ وهو من الذي يقدر بما منحه الله من صحة في جسمه وقوة في بدنه على القيام بواجبه نحو ربه ودينه ووطنه وأمنته خير قيام .

وفي الحديث الشريف « من أمسى آمناً في سربه ، معافى في بدنه ، عنده قوت يومه وليلته فقد حيزت له الدنيا بحذافيرها » وإلى هذا الحديث أشار بعضهم بقوله : إذا القوت تأتي لك والصحة والأمن وأصبحت أخا حزن فلا فارقك الحزن فنعمة الله على عبده بما ذكر نعمة لا يقادر قدرها ، ولا يستطيع شكرها إلا

الاستعانة به إلى الاستعانة بها ، وعن القسم به إلى القسم بها ، وعن النذر له إلى النذر لها ، وعن الطواف ببيته إلى الطواف بأضرحتها . أي أننا نريد ألا يعرف المسلمون قوة غيبية يلجأون إليها في الكوارث والملمات ، ويفزعون إليها لدى الحاجات ؛ إلا قوت الله تعالى وحده لا شريك له ، فلا يصرفهم عنه صارف ، ولا يصددهم عن ساحة رحمته . صاد . وما نريد إلا الإصلاح وما توفيقنا إلا بالله عليه توكلنا واليه أنبنا واليه المصير

عن جماعة أنصار السنة وفروعها .

أبو الوفاء محمد درویش

وَأَسْكَنَ زَكِيَّ النَّفْسِ وَطَاهِرَ الْقَلْبِ يَعْيشُ مِنْهَا وَيَفَارِقُ الدُّنْيَا غَيْرَ آسَفٍ عَلَيْهَا
حُورٍ بَعَثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمَنًا مَطْمَئِنًّا قَدْ أَدَّى حَقُّوقَ رَبِّهِ وَلَمْ تَتَطَلَّعْ نَفْسُهُ إِلَى ظَلَمِ النَّاسِ
وَالْتَعَدَّى عَلَى حَقُّوقِهِمْ . إِنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّاسِ إِحْسَانٌ وَفَضْلٌ وَإِلَّا فَلَا ذَنْبَ لَهُمْ عِنْدَهُ
وَلَا حَقَّ لَهُمْ عَلَيْهِ .

وصاحب الذاكرة القوية يعدُّ أيام حياته صحائف قد سجلت فيها نجاحه واختباراته ، فهو في كل ساعة يأخذ من دروسه الماضية أعظم عبرة وأنفع موعظة . يحفى كل لحظة يقيد من حوادث وقته الحالية ما يحتاج اليه في مستقبله ؛ ومما حفظ وفهم يستغنى عن قراءة الكتب المطولة ومراجعة الأسفار الكبيرة لكل صغيرة من أمره أو كبيرة .

وكم نرى اليوم من معاناة المؤلفين والخطباء والصحافيين إذا أرادوا أن يقولوا شيئاً أو يكتبوه ، فليس في ذاكرة أحدهم أكثر من أنه قد اطلع على كذا في كذا . ولكنه لا يستطيع استحضاره كما هو ولا تأديته بأصله وما هو عليه . فعلمنا اليوم كله في السطور أو في الأفواه فقط ، وليس في الصدور والذاكرة منه شيء . فالله نسأل أن يعين علينا بطهارة القلوب وصحة الأبدان وأن ينفعنا بما علمنا ويعلمنا ما لم نعلم آمين .

محمد بن سالم البيهقي

(الهدى النبوى) يسرنا أن نرف الى الاخوان انصار السنة بشرى نجاح الشيخ
محمد سالم البيحاني فى امتحان شهادة العالمية . فتهنىء الأستاذ بنجاحه ونرجو له
بكل خير وتوفيق .

المؤمنون

هم الذين قال الله تعالى فيهم ، ومن أصدق من الله قيلا ؟ :-

(٧٢:٩) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون

عن المنكر ، ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله)

(١٠:٤٩) إنما المؤمنون إخوة)

(٣٨:٣) لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين)

(١٤٤:٤) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ؛

أتريدون أن نجهلوا الله عليكم سلطانا مبينا ؟)

(٥٤:٥) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء

بعض ، ومن يتولهم منهم فإنه منكم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين)

(١٧٩:٤) الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفخون عندهم

العزة ؟ فإن العزة لله جميعا)

(٥٨:٥) إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ، الذين يقيمون الصلاة ويؤتون

الزكاة وهم راكعون ٥٩ ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون)

(٧٢:٨) إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ،

والذين آووا ونصرزوا أولئك بعضهم أولياء بعض)

(١١٨:٤) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ،

ودوا ما عنتم ، قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر . قد بينا لكم

الآيات إن كنتم تعقلون ١١٩ ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم ، وتؤمنون بالكتاب

كله ، وإذا لقوكم قالوا آمنا ، وإذا خلوا عضوا عليكم إلا نامل من الغيظ ، قل موتوا

بغيطكم ، إن الله عليم بذات الصدور ١٢٠ إن تمسكتم حسنة نسوهم ، وإن تصبكم

سيئة يفرحوا بها ، وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً إن الله بما يعملون محيط)
(٨:٦٣ والله العزة والرسولة وللمؤمنين)

(٤٧:٣٠ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين)

(٢٢:٣٣) ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله - وصدق الله ورسوله - وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ٢٣ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ٢٤ ليجزى الله الصادقين بصدقهم)

(١٥:٤٩) إيماناً المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، أولئك هم الصادقون)

(١٤٧:٣) وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين)

(١٧١:٣) يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ١٧٢ الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح . للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم ١٧٣ الذين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ١٧٤ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله ، والله ذو فضل عظيم)

(٧٦:٤) الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ٧٧ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ، وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال؟ لولا أخرتنا إلى أجل قريب؟ قل متاع الدنيا قليل ، والآخرة خير لمن اتقى ، ولا تظلمون فتيلاً ٧٨ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة)

(٤٧:٤) فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق ، فإما مناً بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ، ذلك ، ولو يشاء الله لانتقم منهم ، ولكن ليبلو بعضكم ببعض . والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم ٥ سيهديهم ويصلح بالهم ٦ ويدخلهم الجنة عرفها لهم ٧ يأيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ٨ والذين كفروا فتعسوا لهم وأضل أعمالهم ٩ ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم)

(٤٧:٢٠) فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت ؛ فأولى لهم ٢١ طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم)

(٤٧:٣٥) فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ٣٦ إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ، وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ٣٧ إن يسألكموها فيؤحسكم تبخلوا ويخرج أضغانكم ٣٨ هاأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ، فمنكم من يبخل ؛ ومن يبخل فأما يبخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء ؛ وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم)

* * *

وهم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ :

« المؤمن المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » البخارى ومسلم عن أبى موسى الأشعرى .

« المؤمنون كرجل واحد ، إن اشتكى رأسه اشتكى كله ، وإن اشتكى عينه اشتكى كله » أحمد ومسلم عن النعمان بن بشير .

« المسلم أخو المسلم ، لا يخذله ولا يظلمه ولا يحقره . كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله وعرضه » مسلم عن أبى هريرة ..

« خرج الناس قبل غزوة تبوك ، فلما أن أصبح صلى بالناس صلاة الصبح ، ثم ان الناس ركبوا ، فلما أن طلعت الشمس نعى الناس على أثر الدجلة ، ولزم معاذ ابن جبل رسول الله ﷺ يتلو أثره ؛ والناس تفرقت بهم ركابهم على جواد الطريق تأكل وتسير . فبينما معاذ على أثر رسول الله وناقته تأكل مرة وتسير أخرى عثرت ناقه معاذ ؛ فخنكها بالزمام ، فهبت حتى نفرت منها ناقه رسول الله ﷺ . ثم ان رسول الله كشف عنه قناعه فالتفت ، فاذا ليس فى الجيش أدنى اليه من معاذ ، فناداه رسول الله فقال : يا معاذ ، فقال : لبيك يا رسول الله : قال : ادن دونك . فدنا منه حتى لىقت راحلناها إحداهما بالأخرى ، فقال رسول الله ﷺ : ما كنت أحسب الناس منا كما كانهم من البعد ، فقال معاذ : يا نبي الله نعى الناس فتفرقت ركابهم ترتع وتسير . فقال رسول الله : وأنا كنت ناعساً . فلما رأى معاذ بشر رسول الله ﷺ أرسلته له قال : يا رسول الله ائذن لى أسألك عن كلمة أمرضتنى وأسقمتنى وأحزنتنى ؛ فقال رسول الله : سل عما شئت ، قال : يا نبي الله ، حدثنى بعمل يدخلنى الجنة ، لا أسألك عن شىء غيره . قال رسول الله ﷺ : بخ بخ بخ ، لقد سألت لعظيم ، لقد سألت لعظيم ، لقد سألت لعظيم ؛ وإنه ليسير على من أراد الله به الخير وإنه ليسير على من أراد الله به الخير ، وإنه ليسير على من أراد الله به الخير ؛ فلم يحدثه بشىء إلا أعاده ثلاث مرات ، حرصاً لكىما يتقنه عنه . فقال نبي الله ﷺ : تؤمن بالله واليوم الآخر ، وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة ، وتعبد الله وحده لا تشرك به شيئاً حتى تموت وأنت على ذلك . فقال : يا رسول الله أعد لى ، فأعاده ثلاث مرات ثم قال نبي الله : إن شئت يا معاذ حدثتك برأس هذا الأمر وقوام هذا الأمر ، وذروة السنام منه ، فقال معاذ : بلى يا رسول الله ، حدثنى - بأبى أنت وأمى - فقال نبي الله ﷺ : إن رأس هذا الأمر أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله . وإن قوام هذا الأمر إقام الصلاة وإيتاء الزكاة . وإن ذروة السنام منه

الجهاد في سبيل الله . إنما أمرت أن أقاتل الناس حتى يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويشهدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، فإذا فعلوا ذلك فقد اعتصموا وعصموا دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله . وقال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ما شحب وجه ولا اغبرت قدم في عمل تبتغي به درجات الآخرة بعد الصلاة المفروضة كجهاد في سبيل الله ، ولا ثقل ميزان عبد كدابة تنفق في سبيل الله ، أو يحمل عليها في سبيل الله ، رواه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه .

وصلى الله على سيدنا محمد إمام المجاهدين وعلى آله وصحبه الذين عززوه ونصروه وسلم تسليماً كثيراً .

في يوم ٣ أغسطس سنة ١٩٤٠ الساعة ٨ صباحاً بعزبة الشيخ نجيم وبأراضي ناحية طوه مركز المنيا
وفي يوم ٧ منه بسوق صفت الخمار
سيباع علنا قمح وبرسيم صيفي وبقرة ونحاس المبينة أوصافها بمحضر الحجز .
ملك شحاته سعد مرزوق من الشيخ نجيم تبع طوه مركز المنيا
نفاذاً للحكم ن ٢٢٨٩ سنة ١٩٤٠ وقاء لمبلغ ١١٧٩ قرشا بخلاف أجرة النشر
وما يستجد من المصاريف كطلب حنا مرزوق بالمنيا فعلى راغب الشراء الحضور ٣

بَابُ الْفِتَاوَى

حضرة الأستاذ الفاضل صاحب مجلة الهدى النبوى

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد ؛ فأرجو الاجابة على هذه الفتوى على صفحات مجلتكم ولكم جزيل الشكر :-

توفى المرحوم الحاج رفاعى القرشى من القناطر الخيرية ولم يكن له أى وارث من صلبه أبداً إلا أولاد أخويه مصطفى وعبد اللذين ماتا قبله ، وهم ذكران وثلاثة اناث لمحمد ذكر وأنثى ومصطفى ذكر وأنثيان . وللحاج رفاعى هذا أملاك قد أوقف بعضها قبل نجاته على جميع أولاد أخويه ذكورا وإناثا ، وبقي بعضها بدون وقف

فالمرجو إفاדתنا عن الوارثين منهم وعن غير الوارثين فى الموقوف وغير موقوف لأن الذكور متمسكين بأن الأناث لا يرثن شيئا فى غير الموقوف وأنهن يأخذن حقهن المنصوص عليه فى الموقوف كشرط الواقف . فهل هذا هو الصحيح والذى نص عليه الشرع ؟ أفيدونا أفادكم الله ؛ لأننا أمام معضلة كبرى ونحن نستعجد بكم وبرأيكم فى هذه المشكلة . وختاماً تقبلوا فائق احترامنا

أمين السيد أبو القمح ، من القناطر الخيرية

﴿ الجواب ﴾ الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبى بعده

وبعد ، فإن البنات لا يرثن شيئا من هذه التركة لأنهن من ذوى الأرحام وقد وجد معهن عصبة وهم اخوتهن الذكور . فالتركة غير الموقوفة كلها لولدى مصطفى ومحمد بالنسابة . أما الموقوف فلهن نصيبهن على ما هو مشروط لهن فى حجة الوقف كشرط الواقف والله أعلم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

عبد الحميد سعيد بك رحم الله تعالى

مات منذ أسبوعين تقريباً عبد الحميد بك سعيد الرئيس العام لجمعية الشبان المسلمين ، فحزن لموته كل الجمعيات والهيئات الاسلامية أشد الحزن ، لما عرفوا غنه من العمل الدائب لخدمة جمعية الشبان المسلمين حتى بلغ بها مركزها العظيم الذي تشغله الآن في المجتمع الاسلامي المصري بل وفي العالم الشرقي كله

ولقد كان عبد الحميد بك رحمه الله يسلك كل طريق يهديه اليه تفكيره لإنجاح هذه الجمعية وتقويتها ، وقد بلغ ما أراد ، إلا أنه - غفر الله له - كان يخطئه التوفيق في بعض مناهجه بصفتها جمعية إسلامية . ونحن معشر أنصار السنة المحمدية نلفت النظر الى ذلك ، واثقين كل الثقة في صاحب المعالي محمد صالح حرب باشا المرشح للرياسة أنه سيجنب جمعية الشبان المسلمين تلك الأخطاء ، ويأخذ بها على النهج الاسلامي القويم ، فيلاحظ بعينه اليقظة أن لا تنطفي الألعاب الرياضية مثلاً على أداء الصلوات في أوقاتها التي نودى لها بالأذان الذي استجاب له العامة من خارج الدار ، وفي داخلها كثير من المنتسبين إلى الجمعية يشغلون عن الصلاة بهذه الألعاب ، فان ذلك ليس من الاسلام إن لم يكن مناقضاً له : وترك الشبان كذلك يفهمهم ان الصلاة في الاسلام أهون من هذه الألعاب

وكذلك نرجو أشد الرجاء من معالي صالح حرب باشا أن يلغى اليانصيب الذي اتخذته الجمعية مورداً لها ، فهو من القمار الذي جارت فيه الجمعيات الاسلامية : الجمعيات غير الاسلامية ، وأوهموا العامة أن القمار بهذه الطريقة لا يجرمه الاسلام

ونذكر لهذه المناسبة أن جمعية الشبان المسلمين قد تأسست بدار جماعة أنصار السنة

المحمدية بسعى الشابين الغيورين المخلصين : الأستاذ محمود افندي شاكر وكان في وقت تأسيسها طالباً بكلية الآداب بالجامعة . والأستاذ محمد أبي الفضل هارون وكان حينئذ

طالباً بدار العلوم . وأولها نجل فضيلة المرحوم الشيخ محمد شاكر وكيل الأزهر سابقا وصاحب المقالة الرنانة والمواقف المشهورة في الذود عن الاسلام . وثانيهما نجل فضيلة المرحوم الشيخ محمد هارون . وكان معروفا في الأوساط الأزهرية وغيرها أنه من خيرتهم صلاحا وتقوى . فلا غرو أن يكون هذان الشبان بهذه الغيرة الاسلامية . رأيا شدة إغراء جمعية الشبان المسيحية لآخوانها المسلمين وكثرة ما تغزروهم به . فشكيا ذلك لسعادة أحمد باشا تيمور وهو من هو في الغيرة الاسلامية رحمة الله عليه - وللسيد محمد الأخضر حسين رئيس جمعية الهداية الاسلامية ، وكنا نجتمع في دار المطبعة السلفية عند الأستاذ محب الدين الخطيب ، فلما تكررت شكواهما فكر هذا الجمع في تأسيس جمعية للشبان المسلمين تنفذ الشبان المسلمين من جمعية الشبان المسيحيين . فبث الشبان الغيوران الفكرة ونسط مدرستيها ، فلقيت رواجاً وقبولاً ، ففكروا في الاجتماع واختاروا أن يجتمعوا في نادي جماعة أنصار السنة المحمدية وعقدوا فيه عدة اجتماعات وضعوا فيها قانون الجمعية ونظموا حركة تأسيسها . وكان في كل مرة يزداد المجتمعون كثرة من العناصر القوية في الشبان والرجال المسلمين حتى انتهى أمرها الى استئجار دارها التي كانت أمام مجلس النواب

وكان أعظم عامل على إنجاح الجمعية وتأسيسها بماله ونفوذه وعقله الراجح : سعادة تيمور باشا عليه سحائب الرضوان

هذا وان أمل الجميع عظيم جدا في أن جمعية الشبان المسلمين ستحقق في عهد رياضة صالح حرب باشا الغرض الحقيقي الذي من أجله أسست ، وانها قد صادفها التوفيق كل التوفيق في اختيار معالي صالح حرب باشا . فمنهنتها من كل قلوبنا . ونسأل الله تعالى لها دوام التوفيق . ونطلب من الله الرحمة والمغفرة لعبده الحميد بك سعيد الذي كانت نواياه حسنة ومقاصده طيبة . فله أجره عند ربه إن شاء الله

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

ملك النجوم

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد مدني الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ ، فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَائِهَا وَفُؤْمِهَا وَعَدَسُهَا وَبَصْلَهَا ، قَالَ : أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ؟ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَاسَاةً ، وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ، وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾

هذا موقف آخر من مواقف بنى اسرائيل يدل على بغيتهم وعدوانهم وخبيث نفوسهم وانطباعها بطابع الذلة والصغار وشدة تمكن البهيمية منها وتغلبها عليها بحيث لا تفكر إلا فيها ولا تنهم إلا بما يضرها ويقويها من الأطعمة والأشربة الغليظة الدنيئة الخبيثة .

قال الحسن البصرى رحمه الله : كانوا تتانى - جمع تن - أهل كراث وأبصال وأعداس ، فنزعوا الى عكرهم^(١) عكر السوء ، واشتات طبايعهم الى ماجرت عليه عادتهم ، فقالوا : ان نصبر على طعام واحد .

يقول الله تعالى ذكره : واذكروا يا بنى اسرائيل يوم كنتم فى صحراء التيه ، وقد حرركم الله من استعباد فرعون وشيعته وتفضل عليكم بعد نعمة الحرية والنجاة مما كان يسومكم فرعون من سوء العذاب - بانزال المن والسلوى طعاما طيبا نافعاً هنيئاً سهلاً فى أرض لاسلطان عليكم فيها لأجنى عنكم ، ولا قهر لعدو ظالم باغ عليكم . فالحياة الحرة المستقلة فى هذه الصحراء القحلة المجربة على هذا الطعام الواحد

الطيب النافع الهنىء ، بل على أقل منه بمرات ، خير عند الأمة العاقلة الرشيدة من حياة الذلة والصغار والاستعباد فى القصور الفارهة والزروع والعيون الجارية والجنات الواسعة . لكن بنى اسرائيل قد سفهوا أنفسهم واستحكم الغنى والفساد فى عقولهم لا يقدرّون نعمة الله فى هذا العيش السعيد ولا يعرفون فضله سبحانه عليهم فى هذه الحياة الطيبة ، فهم لا يزالون ينكرون على موسى إخراجهم من مصر الزراعية التى كانوا يملأون فيها بطونهم من أردأ الأطعمة وأقذرّها: العدس والفول والبصل والثوم والكراث والخيار والقثاء وأشباهاها من البقول المذشطة لشهوة الطعام المحركة لسرعة الهضم وشدة القضم ، فتسمن عليها أجسامهم وتتضخم حيوانيتهم وتقوى بهيميتهم ولا بهمهم أنهم كانوا لا ينالون من بقول مصر وعدسها وبصلها وفولها لقمة ولا من

(١) العكر - بكسر العين وسكون الـ كاف - العادة واليدن ، أى نزعوا الى عادتهم

نيلها العذاب جرعة إلا بآهظ ثمن من الذلة والصغار واستعباد المصريين وإسامتهم
سوء العذاب .

فلاسرائيليون ومن كان على مثل خلقهم وصغار نفوسهم وحرصهم على شهوات
بطونهم وفروجهم، وانهماكهم في بهيميتهم بما صرفهم عن روحهم وأخلاقهم وحريرتهم
واستقلالهم . الاسرائيليون وأشباههم كذلك لا يصلحون لعمارة الأرض ولا لإقامة
دولة ، ولا يمكن أن يقيموا مع صغارهم هذا مملكة في أرض بيت المقدس ولا في
غيرها . لذلك أطال الله مدة إقامتهم في أرض التيه ، ولبنهم فيها حتى فنى الجيل
الذى نشأ على حياة العدس والفول والبصل والثوم والكراث يرى ذلك البؤس حياة طيبة
في ظل ما كان يلتقى من فرعون والمصريين من سوء العذاب .

بطرت نفوس بنى اسرائيل الخبيثة الحقيرة نعمة الله فى المن والسلوى وهددوا
موسى بالتمرد عليه والعصيان إذا لم يخرج الله لهم من هذه الصحراء القحلة والأرض
المجدبة ما تهوى نفوسهم الخبيثة من البقول والفول والعدس والبصل والثوم . وهذا
بلا شك أشد التعنت منهم والإيذاء لموسى عليه السلام . فان موسى لا يملك من
الامر شيئاً ، وإنما هو يدعو ربه وليس ربه تحت أمره يجب كل ما يطلب ؛ وإنما
يفعل الله ما يشاء ويستجيب ما يجب لا معقب لحكمه . فكيف يلجثونه هذا الاجاء
ويهددونه بقولهم «لن نصبر على طعام واحد» فمعنى هذا: إننا صبرنا عليك كثير يا موسى
ونحملنا طويلاً مما ضايقتنا وآذانا . والآن قد فرغ صبرنا ولم يبق عندنا بقية من
التحمل فلن نصبر بعد الآن على ما نلقى فى هذه الصحراء التى أخرجتنا من مصر
اليها . فهم بفساد فطرم وطيش أحلامهم وغلبة الجاهلية عليهم . ينظرون الى نعم
الله التى أنعم عليهم بها فى إنقاذهم من مصر ، وما كانوا يلقون فيها من الذلة والمهانة
والعذاب . وفى إنعامه عليهم بالحرية التامة يعيشون فى ظل أمير منهم يحس باحساسهم
ويشعر بشعورهم ويرحم صغيرهم ويوقر كبيرهم ويحفظ حقوقهم وبرغى حرمتهم ويدافع

عن أعراضهم ، وهو بعد ذلك عز لهم وقوة إذ صاروا أمة لها شخصية مستقلة بمد أن كانوا مندمجين متلاشين تحت قهر أعدائهم وبغيهم وظلمهم - ينظرون الى كل هذه النعم نظرا معكوساً منكوساً فيرونها نقما واذيات ، لأنها حرمتهم من العدس والفول والبصل والثوم والسكرات ! !

لذلك يقرعهم موسى ويوبخهم بقارع الفول وقارصه - إن كانوا يفقهون هم وأشباههم - إذ يقول (أنستبدلون) عيش الذلة ومهانة الأمة ومسكنتها تحت قهر عدوها المستعبد لها الذي يسومها سوء العذاب ويخذعها عن عزتها وكرامتها بقليل العيش وردىء الطعام وحقير الوظائف وضئيل المرتبات مما هو فتات مائدته الضخمة الفخمة . وذلك العيش الدليل مهما تصوره الجبناء وظنوا أنفسهم به في مراكز عظيمة وحياة منعمة بما يملأون بطونهم فهو العيش (الذي هو أدنى) وأحق وأدون (بالذنى هو خير) وهو العيش الهئى السعيد حقيقة في هذه الصحراء تحت ظل الله ، وفي إمارة موسى نبيكم الذى أسعدكم الله به وأنقذكم ونجاكم وفضلكم على العالمين ، فان كانت البطون لاتأخذ فيه كل حظها ، فان النفوس تنعم فيه بحياة العزة والحرية . وان كانت البهيمة لاترتع فيه فى مراحها ، فان الروح والانسانية تحيي فيه أشد حياة وأقواها ، وتنبأ الأمة بذلك لاستقبل يكفل الله لها فيه الحسنيين ويعطيها ما تحب من طيبات الدنيا ومطاعمها ومقومات الأمة وحرمتها وعزتها .

ثم زاد موسى عليه السلام فى توبيخهم وتقريعهم وتسفيه رأيهم ، وأبان عن طوايا نفوسهم وما نحن اليه من حياة المهانة والذلة فى ظل العبودية وقال (اهبطوا مصرآ) انزلوا من علياء هذه العزة التى يريد الله أن يرفعكم اليها فليست لها بأهل ، انحدروا من سماء هذه الكرامة بحياة الحرية والاستقلال التى نجاكم الله بها من فرعون وشيعته ، وفك عن أعناقكم أغلال الاستعباد والذلة ، وعودوا إلى ما يليق بنفوسكم الحفيرة الذليلة من حياة الصغار والمهانة ، ودركات المسكنة والتسفل فى مصر

وإذا كانت النفوس كبارا تعبت فى مرادها الأجسام

واكنسكم على عكس ذلك تذلون نفوسكم لتسمن وتنضخ أجسامكم ويكثر لحكم،
 كأنكم عجول تسمن للذبح . فانكم إن هبطتم مصر بلد الفراعنة الذين كانوا يسومونكم
 سوء العذاب ، ونزلتم من هذه الكرامة عدتم إلى ما كنتم فيه أولاً (فان لكم) في مصر
 (ماسألم) من الأظعمة الرديئة الخبيثة التي تكونون بها كالبهائم السائمة تخدع بخضرة
 البقول وتقاد إلى مذبحها . وهي تجري لانتى ولا تدرك ماذا يراد بها من الموت الذريع
 ليكون لحما طعاماً لذيذاً لذلك العدو المستعبد المذل لهذه الأمة ؛ واللعب بمقلها ،
 والساخر من غباوتها وجهلها

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله « اهبطوا مصرآ » هكذا هو منون مصروف
 مكتوب بالآلاف في المصاحف الأئمة العثمانية . وهو قراءة الجمهور بالصرف . قال ابن جرير
 ولا أستجيز القراءة بغير ذلك لإجماع المصاحف على ذلك . ثم ذكر عن ابن جرير أن
 قراءة أبي بن كعب وابن مسعود « اهبطوا مصر » من غير صرف . ثم روى عن
 أبي العالية والربيع بن أنس أنهما فسرا ذلك بمصر فرعون . وكذا رواه ابن أبي حاتم
 عنهما وعن الأعمش أيضاً . ورجح ابن جرير أن يكون هو مصر المعروفة لقوله تعالى
 (كذلك وأدرثناها بنى إسرائيل) يعنى مصر

وقال الامام ابن القيم رحمه الله فى إغاثة اللهفان : ومن تلاعب الشيطان باليهود :
 انهم كانوا فى البرية قد ظلم الله عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى ؛ فلو ذلك .
 وذكروا عيش الثوم والبصل والعدس والبقل والقثاء ؛ فسألوه موسى عليه السلام .
 وهذا من سوء اختيارهم لأنفسهم وقلة بصيرهم بالأغذية النافعة الملائمة ، واستبدال
 الأغذية المضارة القليلة الغذائية منها — الى أن قال — فكانوا فى أفسح الامكنة
 وأوسعها ، وأطيبها هواء ، وأبعدها عن الأذى ومجاورة الأتنان والأقذار . سقاهم
 الذى يظلمهم من الشمس : الغمام . وطعامهم السلوى وشرابهم المن - إلى أن قال —
 وكانوا مع ذلك يتفجر لهم من الحجر اثنا عشر عيناً من الماء ، فطلبوا الاستبدال بما هو

دون ذلك بكثير ، فذموا على ذلك . فكيف بمن استبدل الضلال بالهدى والغنى بالرشاد والشرك بالتوحيد ، والسنة بالبدعة ، وخدمة الخالق بخدمة الخلق ، والعيش الطيب فى المساكن الطيبة فى جوار الله بمحظة من العيش النكد الفانى فى هذه الدار ؟ اه
ولما كانت البهيمية قد غلبت على بنى اسرائيل واستحكمت على نفوسهم حلقات الشهوات الحيوانية فى البطن والفرج ، حكم الله عليهم حكما عادلا لامعقب له وقضى فيهم قضاء نافذا لامرد له ولا ناقض ولو اجتمعت الانس والجن بكل ممالك من قوى وأسباب ، ذلك هو قوله (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) مأخوذ من ضرب الخيمة والقبعة ، أى أحاطت الذلة والمسكنة بهم فى أخلاقهم وأحوالهم فى كل زمن وكل وطن إحاطة القبعة بمن ضربت عليه ، أو مأخوذ من ضرب الحاكم على اليد ، أى الزمهم الذلة والمسكنة وحملهم عليها ، أو مأخوذ من ضرب النقود ، أى لصقت الذلة والمسكنة بطباعهم كما تطبع الطغراء على النقود .

قال أستاذنا الامام السيد رشيد رضا رحمه الله ورضى عنه : -

الذلة والذل : خلق خبيث من أخلاق نفس الانسان ، يضاد الاباء والعزة . وأصل المادة فيها معنى اللين . فالذل - بالكسر - اللين ، وبالضم والكسر : ضد الصعوبة : واذا تتبععت المادة وجدتها لا تخلو من هذا المعنى . صاحب هذا الخلق لين يفعل لكل فاعل ، ولا يأبى ضم ضائم . غير أن هذا الخلق الذى يهون على النفس قبول كل شئ - لا يظهر أثره غالبا على البدن وفى القول إلا عند الاستدلال والقهر . وكثيرا ما ترى الأذلاء تمسبهم أعزاء ، يخنلون فى مشيتهم من الكبرياء ويباهون بما لهم من سالف الآباء ، وربما فاخروا من لا يخشون سطوته من الكبراء . واذا ما خلا الجبان بأرض طلب الطمن وحده والنزلا

والكن متى شعر الدليل بنية من نفس القاهر أو طاف بذهنه خيال يدتمد اليه استخذى واستكان وظاهر السكون على بدنه ، واشتمل الخشوع على قوته وفعله .

وهذا الأثر الذى يسطع من النفس على البدن هو الذى يسمى « المسكنة » وأما
سمى الفقر مسكنة لأن العائل المحتاج تضعف حركته ويذهب نشاطه ، فهو لعدم
ما يسد عوزه كأنه يقرب من عالم الجماد ، فلا تظهر فيه حاجة الأحياء ، فيسكن .
والمشاهدة ترشدنا الى تحقيق ما عليه أهل المسكنة فى أوضاع أعضائهم وما يبدو على
وجوههم وما طبع فى أقوالهم وأعمالهم . فحسب الذلة والمسكنة على اليهود هو جعل
الذل وضعف العزيمة محيطين بهم كما تحيط القبة المضروبة بمن فيها . اهـ

جرى بنو اسرائيل فى طريق شهوات بطونهم وإرضاء حيوانيتهم غافلين عن
نعمة ربهم عليهم ، كافرين بها ، محقرين لشأنها ، معاندين لموسى ، مؤذنين له بأنواع
الاذايات ؛ ثم كان هذا ديدنهم وشأنهم مع غيره من الأنبياء الى آخرهم وسيدهم
وخاتمهم محمد ﷺ فاستحقوا بذلك أن يحكم الله عليهم بالذلة تصاحبهم وتلازمهم ، وأن
يطبعوا بطابع المسكنة فى كل أدوار حياتهم الى يوم القيامة ، مهما ملكوا من حطام
الدنيا ومتاعها ، ومهما احتازوا من الأموال بأساليب الربا وغيره من أنواع الظلم
والبغى والفساد ؛ فهم أبداً فى هذه الذلة والمسكنة لن تقوم لهم دولة ولن تعالوهم
إن شاء راية ، ولن ينالوا من أمانيتهم الكاذبة غاية . ذلك حكم الله الذى لا معقب
له ، ووعد الذى لا يخلف .

فهم بما حكم الله عليهم من ذلك قد (باءوا) أى عادوا أو رجعوا من شوطهم
الذى جروهم لمحاربة موسى وغيره من الأنبياء ، وتبعوا فيه شياطينهم من الانس والجن
أعداء الأنبياء ، ورجعوا من هذا السعى الحثيث فى محاربة الله ورسوله (بغضب)
وسخط (من الله) يلزمهم ماداموا فى هذا السعى الأثيم من محاربة الله ورسوله
وشرائعهم بما يشيعون فى العالم من فواحش وآثام وجرائم ، وبما يسعون فى الأرض
بالفساد والظلم ، وقلب النظم الالهية والأوضاع الشرعية وإشاعة الفوضى والتحلل من
كل روابط الشرائع والآداب والأخلاق ؛ و (ذلك) دأبهم وديدنهم وشأنهم (بأنهم

كأنوا) ولعل « كان » هنا للدوام والاستمرار فيما أعتقد وفيما صدقت التجارب والحوادث في مختلف العصور والأزمنة (يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق) فأنهم قتلوا زكريا ويحيى وغيرهما كثيرا من أنبيائهم، وحاولوا قتل عيسى ابن مريم لولا أن رفعه الله اليه وطهره من أيديهم الأثيمة النجسة . وحاولوا قتل أشرف المرسلين محمد ﷺ وعلى جميع اخوانه الأنبياء ، في المدينة لما ذهب الى بنى النضير يسألهم الوفاء بما عاهدوا عليه من المساعدة المالية في دية تحملها عن بعض أصحابه قد قتل من أمته رسول الله ، فأظهر بنو النضير أنهم يجيئون بالمال، ثم تشاوروا فيما بينهم انكم لا تجدونه أخلى منه الآن ، وانها فرصة لاتضيعوها . اقتلوه الآن واستريحوا منه . فرق أشقامهم بحجر يريد أن يطرحه على رسول الله ﷺ ، فجاء جبريل وأخبره فقام مسرعا . وكان هذا سبب اجلائهم من المدينة . لعنهم الله . وكذلك حاولوا مرة أخرى في خيبر حين قدموا اليه شاة مسمومة ، فأخبره الذراع أنه مسموم ، فلفظ البضعة التي كانت في فيه . وهكذا مكروا والله خير الماكرين . وحاولوا قتل دينه وشريعته بما كادوا من أنواع الفتنة والكيد ، فبلغوا بعض ما أرادوا مما نرى عليه أكثر المسلمين اليوم من العقائد الشريكية في القبور ، ومن الطرق الخرافية الضالة التي يسمونها صوفية ، فرقت الأمة شيعا وأحزابا وأذهبت ربحهم وهدت قونهم ومكنت منهم عدوهم . وكل ذلك من كيد اليهود وعداوتهم للأنبياء ولخاتمهم محمد ﷺ . فهم حريون بما حكم الله عليهم من الذلة والمسكنة ، وأن يبعث الله عليهم من يسومهم سوء العذاب إلى يوم القيامة (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أى إنما صنع الله بهم ذلك عدلا منه لأنهم عصوا ربهم وحاربوه ، وتعدوا حدوده وانتهكوا حرمانه وكذلك شأن الله وسنته مع كل من يعصى أوامره ويتعدى حدوده ، ولو كان من أبناء محمد أشرف الخلق وسيد المرسلين ﷺ . وكتبه المحتاج الى عفو الله

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٣٩ - وعن لقيط بن صبرة قال : قلت « يا رسول الله أخبرني عن الوضوء قال : اسبغ الوضوء ، وخلل بين الأصابع ، وبالع في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً » رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم وغيرهم . وزاد أبو داود في رواية « إذا توضأت فمضمض » ورواه الدولابي فيما جمعه من حديث الثوري ولفظه « إذا توضأت فأبلغ في المضمضة والاستنشاق ما لم تكن صائماً » وصححه ابن القطان .

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : لقيط : بفتح اللام وكسر القاف . وصبرة : - بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة وفتح الراء - ابن عبد الله بن المنتفق بن عاصم - وهو غير لقيط بن عاصم كما في الإصابة - ليس له عن النبي ﷺ في السنن إلا هذا الحديث ، رواه عنه ابنه عاصم . وقد قال عنه الحافظ ابن حجر في الإصابة : هذا حديث صحيح . وقد رواه الشافعي وابن الجارود في المنتقى وابن حبان وصححه والبيهقي ، وصححه البغوي أيضاً . وقال الزيلعي في نصب الراية : وخرجه الحاكم في المستدرك وقال : صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه ، فانهما أعرضا عن الصحابي الذي لا يروى عنه غير الواحد . وقد رواه أبو داود في الطهارة والصيام ، ولفظه في الطهارة : عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن أبيه لقيط بن صبرة قال « كنت وافد بني المنتفق - أو في وفد بني المنتفق - إلى رسول الله ﷺ ، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ فلم نصادف في منزله وصادفنا عائشة أم المؤمنين ، قال : فأمرت لنا بخزيرة ^(١)

(١) على وزن كبرة ، وهي لحم يقطع صغارا يطبخ في الماء ثم يذر عليه الدقيق فإذا لم يكن لحم فهي المعصيدة .

فصنعت لنا : قال : وأتينا بقناع - ولم يقل قتيبة بن سعيد : القناع - والقناع : الطبق فيه تمر - ثم جاء رسول الله ﷺ فقال : هل أصبتم شيئا ، أو أمر لكم بشيء ؟ قال : قلنا : نعم يا رسول الله . قال : فبينما نحن مع رسول الله ﷺ جلوس إذ دفع الراعى غنمه إلى المراح ^(١) ، ومعه سحلة تيسر ^(٢) فقال : ما ولدت يا فلان ؟ قال : بهمة قال : فاذبح لنا مكانها شاة ، ثم قال : لآنحسب بن - ولم يقل لآنحسب بن ^(٣) - أنامن أجلك ذبحناها . لنا غنم مائة ، لا تريد أن تزيد ؛ فإذا ولدت الراعى بهمة ذبحناها مكانها شاة . قال : قلت يا رسول الله ، إن لى امرأة وإن فى لسانها شيئا - يعنى البذاء - قال : فطلقها إذن ؛ قال : قلت يا رسول الله ، إن لها صحبة ولى منها ولد . قال : فمرها . يقول : حظها ، فإن يك فيها خير فستفعل ؛ ولا تضرب ظميدك ^(٤) كضربك أمينك ^(٥) فقلت يا رسول الله ، أخبرنى عن الوضوء ؛ قال : أسبغ الوضوء واخل بين الأصابع وبالغ فى الاستنشاق إلا أن تكون صائما .

وفى الحديث ما كان يلقى الضيف فى بيت رسول الله ﷺ من الأكرام وإن لم يكن رسول الله ﷺ حاضرا . كان زوجاته يقمن بذلك . وفيه : أن المرأة أن تقوم من مال زوجها بأكرام ضيفه بأعداد الطعام الطيب ، ويخرجه الخادم لهم إلى مكان جلوسهم المعد للرجال الذى يكون بعيدا عن النساء وأصواتهن ، وموضع عملهن به بحيث لا يظهر لهن على عورة . وفيه : حسن عشرة المرأة والصبر عليها . خصوصا إذا كان لها صحبة وله منها ولد ، وتأديبها بالرفق والموعظة ، فإن لم تنفع فبالضرب الخفيف من غير إذلال لها ولا احتقار كما يفعل بالامة المملوكة . وفيه :

(١) بضم الميم - وهو ماوى الغنم والماشية بالليل

(٢) السحلة - بفتح السين وسكون الخاء - ولد الشاة من المعز والضأن ذكرا

وأنثى . واليعار - بوزن غراب - صوت الغنم أو المعز ^(٣) يعنى الراوى أن النبى ﷺ

فطلقها بكسر السين لا بفتحها (٤) أى زوجتك ^(٥) تصغير الامة ضد الحرمة

الأمس باسباغ الوضوء ، وهو المبالغة في استيعاب أعضاء الغسل واستيفائها بالغسل في غير وسوسة ولا إسراف . وتخليل أصابع اليدين والرجلين زيادة في الانتقاء ومبالغة في الاسباغ لازالة ما عليه يكون بين الأصابع . قال الترمذى : والعمل على هذا عند أهل العلم : أنه يخلل أصابع رجله في الوضوء ، وبه يقول أحمد وإسحاق . وقال إسحاق : يخلل أصابع يديه ورجليه في الوضوء ، ثم روى الترمذى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال إذا توضأت فخلل بين أصابع يديك ورجليك ، ثم قال : هذا حديث غريب . وقد رواه ابن ماجه ، وهو من رواية صالح مولى التوأمة . وصالح وإن كان قد اختلط في آخر عمره فقد سمع منه موسى بن عقبة راوى هذا الحديث قبل اختلاطه ، ولذلك حسن البخارى هذا الحديث ، كما ذكر الحافظ ابن حجر في التلخيص . ويؤخذ من هذا الحديث أن الواجب شدة العناية بنظافة الرجلين ، خصوصاً بين أصابعهما ، لما يتولد من العرق والروائح الكريهة والعفونة عند كثير من الناس خصوصاً الذين يلبسون الجوارب وتضطرم أعمالهم الى كثرة المشى والحركة فعليهم أن يتعهدوا ما بين أصابعهم ويغسلوها ويبالغوا في غسلها جيداً ، وأن يتعهدوا كذلك جواربهم ويغسلوها ، حتى لا يؤذوا أنفسهم ويؤذوا اخوانهم في الصلاة بهذه الروائح الكريهة المفسدة . وكذلك المبالغة في المضغضة والاستنشاق لنظافته هذه المنافذ التى تتعرض للغبار ، والفم يتعرض لصعود الأبخرة التى تترك طبقة قدرة على الأسنان تتمغنق ويتولد منها رائحة كريهة ومواد فاسدة إذا جرت مع اللعاب الى المعدة أضرت بها وأضررت أيضاً بالأسنان . والمبالغة في المضغضة تكون بالسواك مع الغرغرة بالماء حتى يصل الى الحلق . وهذا من خير ما يبدلك على أن الاسلام طيب ويحب لأهله أن يكونوا بكل أحوالهم طيبين . جعلنا الله طيبين ظاهراً وباطناً ، جسماً وقلباً وأخلاقاً وأعمالاً . وصلى الله على سيد الطيبين الطيبين محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً ؟

وكتبه الفقير إلى عفو الله

دودة القطن

في مثل هذه الأيام من كل سنة تهاجم زراعة القطن حشرة يرسلها الله عز وجل على الناس فتصيب العنصر الأساسى من عناصر ثروتهم جزاء ما أوضوا فيه من المعاملات الربوية وعدم اهتمامهم بما توعدهم به من محق الربا فى قوله (يحق الله الربا ويربى الصدقات) وتحقيقاً لوعيده الذى يتناول من لم يقلع عن هذا الاتم المبين فى قوله (فان لم تفعلوا فآذونا بحرب من الله ورسوله) .

والذى ينظر بعين البصيرة فى أخذ الناس بهذه الجريرة يعجب أشد العجب حيث يرى العقوبة تنصب على أكثر الأصناف الزراعية تلونا بهذا الرجس .
نعم إن الربا لم يترك نوعاً من الزراعة أو التجارة أو الصناعة إلا استباح حماه ومحق البركة منه ، ولكن محصول القطن ضرب الرقم القياسى فى تربيته فى حماة الربا ذلك بأنه من لدن يكون بذرة الى أن يكون ثمراً جنياً بل الى أن يجلج بل الى أن يكون نسيجاً قتياباً محوكة وهو يتلون بألوان الربا كلما دخل فى طور من أطوار عمره اتخذ له لوناً خاصاً الى أن يدخل فى حظيرة الصناعة ، وهو فيها ليس بأقل انغماساً فى الربا منه وهو زرع .

الواقع أن الفلاح المصرى فقير جداً لا يملك رأس مال يساعده على فلاحته الأرض فيتضطر الى أخذ البذرة والسماد من بنوك التسليف الحكومية وغير الحكومية أو من المحلات التجارية بالفائدة ، ثم يستدين خلال السنة لتغطية المصاريف التى لا بد منها . ولئن كانت الفائدة التى يدفعها للبنوك يسيرة نوعاً إلا أن الطامة الكبرى استدانته من الأفراد كالتلوجات وبعض المواطنين من خفافيش البشر الذين

يستغلون حاجة هذا المسكين فيمتصون دمه وينقضون ظهره بفوائد فاحشة لا يذوق معها لذة لتعبه عامه كله جاهداً ناصباً ، ويتحيلون لذلك بكافة الذرائع والحيل الشيطانية ، فإذا قرب نضج هذا المحصول اضطر للاستدانة كذلك لتسديد مصاريف الجنى وغير الجنى مما لا بد منه في هذا الموسم ، حتى إذا وقعت في يد المسكين بقية مما ترك البنوك والخوارج أسرع بها الى المالك تسديداً للإيجار وإنقاذاً لمحصول الذرة الذى هو عماد قوته وقوت عياله طول السنة . والغالب الكثير أن حضرة المالك يشاطره هذا المحصول المتواضع لأنه قلما ينى بقية من القطن بجميع ايجار الأرض .

والمالك المصرى مشهور بأنه لاهم له إلا الحصول على ايجار أرضه ينفقه في شهواته ولو سلب اللقمة عيال أجيره !!

هذه صورة مصغرة لما يحصل مع صغار المزارعين في غالب نواحى هذه البلاد . وفى بعضها يسقى هذا المحصول بماكينات ارتوازية تحتاج الى لوازم ليس في يد الفلاح شئ من ثمنها فيضطر الى الاستدانة - علاوة على ديونه السابقة - بالفائدة الفاحشة لشراء ما يلزم هذه الماكينات من وقود وشحم وسيور وقطع حديدية وغير ذلك من لوازم وعدد الماكينات التى لا يمكن أن تدور إلا بها . حتى اذا وصل الى المرحلة الأخيرة منه - كما مبهور الانفاس ورأى خيبة أماله فى تقصير محاصيله عن تسديد ديونه قلب كفيه على ما أنفق فيها وهى خاوية على عروشها - إذ أنها لا تسكاد تعباً فى أكياسها حتى يتخطونها أرباب الديون نخطف الذئاب للفريسة ، فان بقى له شئ بعد ذلك فهم الليل وذل النهار !!

أما كبار الزراع فقد صاروا كلهم مضاربين فى البورصة فى أخطر نوع يتصل بحصول القطن وهو الكنتراتات . يدخل الواحد منهم فى البورصة تدفعه الآمال المعسولة الى هذا النوع الفئاك من الميسر طمعاً أن يكون من كبار الأغنياء بين

عشية وضحاها ، ولكن ساء فآله ، فانه يدخل وعنده شئ من الثروة ينفق منه ويخرج وهو من فقرة المدقع في يأس قاتل . وصارت هذه حال الغالبية منهم ، ولا يفرنك مظهر الغنى الغاش يبدو عليهم فمن وراءه معدة في حاجة الى أبسط أنواع القوت . ويا ليت عقوبة الجبار تقف عند هذا الحد ولكنها تلاحق الزراعة التي تخلف القطن ، فبمجرد الانتهاء منه تنثال الديدان الى البرسيم وغيره مما يزرع عادة بعد القطن حتى تكاد تستأصله ، فتذهب الماشية ضحية لذنوب الانسان وخروجه على حدود ربه . ولكن ذلك على كل حال جزء من الانتقام منه ، فانه بقلة طعام الماشية يحف الضرر وينعدم مورد كبير من موارد رزقه .

كل ذلك يراه الناس بتكرر كل عام بل ويزداد عليهم به البلاء أضعافا مضاعفة حتى صاروا من جرائم في فقر مدقع ، ومع ذلك فلا يخطر في بالهم ولا في بال أولى الأمر منهم أن هذه المصائب المتتالية إنما هي عقوبة إلهية شأنها شأن بقية الأمراض الجثمانية يجب تشخيصها قبل وصف دوائها . أما تشخيصها الحق فيجب اعتقاد أنها جزاء من جنس عمل الناس . وأما دواؤها فالتوبة من الذنوب والرجوع إلى من بيده تفريج الكرب لا بالألسن ولكن بالقلوب . وعلى الأخص يجب هجران الربا والاستعاضة عنه بالقرض الحسن وتنمية روح العطف والتعاون الأخوى بين الناس حتى يعين غنيهم فقيرهم فيقرضه ما يحتاج اليه من المال ، ثقة بوعد الله في جزاء المحسنين ، فان حلّ الأجل ولم يف المدين بما عليه عامله صاحب المال بالمبدأ الكريم الوارد في قوله تعالى (فان كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة) وما دام هذا الشعب يصدر في كل أعماله عن تقليد غيره فيجب أن يرى من ولاية أموره القدوة الحسنة في إقراض المحتاجين وهم بحاجة ماسة اليه بدون فائدة أصلا ، صغرت أو كبرت ، بل بطريقة مالية توضع في حدود ما أنزل الله تضمن وصول حق الخزانة اليها . وفي الزكاة التي يجب أن تماشى هذه الطريقة خير ضمان لتدعيم هذا النظام

الشرعى العادل . وأنا لا يمكننى أن أصدق الخرافة القائلة بأن النظام الربوى صار من ضرورات الاجتماع فى هذا العصر بما جدّ على المعاملات المالية من صور لم تكن فى العهد الغابر . فانه إذا فكر فى الأمر تفكيراً جدياً من وجهة النظر الاسلامية الصحيحة أمكن وضع نظام يتعلم منه العالم أجمع كيف بنى الاسلام على أسس من التعاون لم يصل اليها تفكير البشر إلى اليوم .

أما أن تجلب الحكومة على هذه الآفة بخيلها ورجلها وتحشد لها الآلاف المؤلفة من الأهلين والموظفين لمقاومتها معتقدة أنها بهذا المجهود الشخصى تقطع دابر العقوبة الالهية . فهذا كما قلنا مراراً - انه علاج من الظاهر - فقد رأينا إخفاقه واضحاً جلياً بل هو فى كل عام يزداد إخفاقاً عن العام الذى قبله . وكلما افتنوا فى المقاومة بموادهم الكيميائية وجنودهم القوية كلما تفتشت الآفة وكثرت إصاباتهما حتى قيل إن الفدان الواحد فى هذه السنة أصيب منها بألف (لطة) وتحت كل لطة مالا أدرى من آلاف الديدان . ثم نرى العقوبة بها تنقسم حتى غزت بلاداً لم تكن غزتها من قبل فخلقد أتى علينا وقت كنا نسمع فى بلاد الصعيد عنها سماعاً فما لبثنا أن رأيناها رأى العين تفتك بمحصول القطن (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة)

وهناك جنود لله لا يعلمها إلا هو يصيب بها من يشاء من عباده ، كالندوة العسلية وغير العسلية من أمراض القمح والفل والذرة وباقي الزروع ، حتى صارت أمان هذه الحاصلات بوجه الأجمال لا تنفى بنفقات زراعتها فضلاً عن إيجار الأرض الأساسى ، وكذاب الفاكهة وبقية الحشرات التى كثرت كلها أخيراً بجميع أنواع الفواكه ، فلا تسلك فاكهة من مرض عرف بها .

ولقد رأيت حدائق كانت تجود بأفخر أنواع الرمان وكان يبلغ مساحة بعضها أكثر من سبعين فداناً ما زالت تفتك بشمرها هذه الحشرات حتى اضطرب أصحابها لقمع شجرها وجعلها أرضاً زراعية بعد أن كانت تأتى لهم كل عام بالربح الوفير والمال الكثير

ونرى الحكومة تجلب الاختصاصين في زيادة هذه الآفات ، وتوظف لهم في سبيل ذلك الأموال الكثيرة ؛ ونسمع أنهم استكشفوا مادة كذا لحشرة كذا ، ومادة كذا لمرض كذا ، وعمدون لهذا النداء بالدعايات الطويلة العريضة ، حتى إذا جربت هذه المادة أو تلك أنقلبت داء إضافياً بجانب الداء الأصلي ، بل ربما كانت أشد فتكاً منه بالزروع والثمار ! !

وفي كل سنة تكتب التقارير المسببة عن أسباب كثرة أمراض المحاصيل ، وتصيد لذلك العلل السطحية ، وسواء أكانت مخطئة فيها من الوجهة الفنية أو مصيبة فالذى نوقن به أنها لم تتعرض لأصل الداء وهو معاملة الناس بالربا كما بينه الله وأنذر به في صريح كتابه ، فلم تلفت لذلك أنظارهم مرة واحدة تصريحاً أو تلميحاً بل تراها تشجع على هذا النوع من المعاملة وتحثهم عليه ، حتى تلوث أرزاقهم ووبئت مرافق عيشتهم ! !

فلا الناس من تلقاء أنفسهم يدركون ذلك ولئن أدركه بعضهم فالحاجة الملحة تضطره لتجاهله ، ولا الحكومة صاحبة الولاية عليهم ترشداهم إلى ما فيه خيرهم وصالحهم في المعاش والمعاد ، فتغير نظام معاملتها معهم بتيسير أسباب القرض الحلال كما تقدم بيانه

لقد رأيت بعيني رأسي منذ بدأت زراعة القطن عندنا في أحواض الصعيد بالحلال الطيب من البذور والسماد وغيرهما من لوازم الزراعة أن الفدان منه كان يُغْلُ مالا يقل عن عشرة قناطير من أجود الأنواع تأتي الفلاح هينة سهلة ويضيف إلى كثرة الصنف ارتفاع الثمن ، فكان يعيش إذ ذاك عيشة لا بأس بها لم يفسدها عليه إلا الطمع الأشعبي الذي اضطره للاستدانة بالربا فعاقبه الله بما عاقب به أمثله فأصبح من النادمين

وانى أذكر بهذه المناسبة أن وزير الزراعة أفضى إلى مندوب الأهرام في سنة

من السنين إبان موسم الدودة أن مليون شخص حشدوا لمحاربتها في الحقول ، وأن سبعمائة معاون يبيتون في الخيام ، فقلت في ذلك أبيتا أثبتها هنا لعل فيها عبرة لمن شاء الاعتبار :

أنظر الى الانسان في كبره	كيف أذلت أنفه دوده
عبأها الجند فلم تنهزم	بل أنشأت نجرف مجهوده
وكلما عنت له فكرة	لدفعها تصبح موعوده
أمامها - بالرغم من ضعفها -	مناقد الحيلة مسدوده
تحدث الناس ، فمن زارع	عدت عليه فلحت عوده
وحاكم ماخشيت بيضه	من جنده الضخم ولا سوده
إن أهلكوا الأمانات أو بعضها	فتحتها الآلاف مولوده !
طوفانها عم جميع القرى	أيامه في الفتك مشوده
ليست وإن شنوا عليها الوغى	إلا بلطف الله مردوده
سبحان من أرسلها آية	من بين آى غير محدوده
ذكرى : فهل يُصغى لها عاقل	يرى أواسى الدين مهدوده
يطهر الثروة من رجسها	إذ طهرة الثروة مفقوده
حيث جرائم الربا أصبحت	في سائر الأموال موجوده
ضرب من الحق الذى نصطلى	ويلاته من هذه الدوده
أوعدنا الله به آفأ	والله لا يخلف موعوده
يا أيها الناس اتقوا ربكم	وانتظروا بعدئذ جوده
إذا صدرتم عن تقى أصبحت	حظوظكم ليست بمنكوده
يشمل بالرحمة أرزاقكم	تأتى اليكم غير مخضوده

باب الفيتاوى

للفضيلة الأستاذ الكبير والعلامة الجليل الشيخ عبد المجيد سليم مفتى الديار المصرية

جاء من مكتب الخبايرت العامة للمواد المخدرة ما يأتى :

ان الحكومة المصرية قد وجهت عنايتها الكلية إلى محاربة المواد المخدرة كالأفيون والكوكايين والهورين والحشيش ، لما لمسته من ضررها البالغ بالامة أفراداً وجماعات ، مادياً وصحياً وأديباً ، وسلمت إلى ذلك مختلف الطرق الممكنة فسنت القوانين الرادعة لمنع زراعتها أو إحرازها أو تعاطيها أو الاتجار بها . وقد تصادف أثناء مكافحة هذه المواد أن بعض الجهلة من مروجيها يزعمون أن الاسلام لم يحرمها وأنه لم يرد فيه نص يفيد ذلك ، كما رؤى ان بعض تجارها يباشرون بعض القربات من أرباحهم منها كالطبخ والصدقات زاعمين أن ذلك يقربهم إلى الله سبحانه وتعالى . ولما كنتم فضيلتكم المرجع فى مثل هذه الشئون فانا نتقدم اليكم راجين التفضل بالاجابة تفصيلاً عما يأتى :

(١) ما حكم تعاطى هذه المواد (٢) ما حكم الاتجار فيها (٣) ما حكم زراعة الأفيون والحشيش (٤) ما حكم الربح الناتج من الاتجار بهذه المواد ، وهل يعتبر حراماً أو حلالاً ، وإذا كان حراماً فما حكم إنفاقه فى القربات ؟

الجواب عن السؤال الأول

انه لا يشك شك ولا يرتاب مرتاب فى تحريم تعاطى هذه المواد لأنها تؤدى إلى مضار جسيمة ، ومفاسد كثيرة ، فهى تفسد العقل ، وتفتك بالبدن إلى غير ذلك من المضار . فلا يمكن أن تأذن الشريعة بتعاطيها مع تحريمها لما هو أقل منها مفسدة وأخف ضرراً . ولذلك قال بعض علماء الحنفية «ان من قال بحل الحشيش زنديق مبتدع» وهذا منه دلالة على ظهور حرمتها ووضوحها . ولأنه لما كان الكثير من هذه المواد يخامر العقل

و يغطيه ، ويحدث من الطرب والمذاة عند متناولها ما يدعوهم إلى تعاطيها ، والمداومة عليها ، كانت داخلة فيما حرمه الله تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ من الخمر والمسكر قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه « السياسة الشرعية » ما خلاصته : ان الخشيشة حرام يُحَدُّ متناولها كما يحدد شارب الخمر ، وهي أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج ، وتجمل في الرجل تخنثاً وديانة وغير ذلك من الفساد ، وأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، وهي داخلة فيما حرمه الله ورسوله من الخمر والمسكر لفظاً أو معنى

قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه « يارسول الله أفننا في شرابين لنا نصنعهما يالين : البتع - وهو العسل يذبذ حتى يشتد ، والمزر - وهو من الذرة يذبذ حتى يشتد - قال : وكان رسول الله ﷺ قد أعطى جوامع الحكم بخواتمه ، فقال « كل مسكر حرام » رواه البخاري ومسلم

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام » وفي رواية « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام »

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ان من الخنطة خمرًا ، ومن الشمير خمرًا ومن الزبيب خمرًا ومن النمر خمرًا ومن العسل خمرًا ، وإنى أنهى عن كل مسكر » رواه أبو داود وغيره . وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « كل مسكر حرام ، وما أسكر الفرق منه فله الكف منه حرام » قال الترمذي : حديث

حسن - والفرق مكيال يسع ستة عشر رطلا . والمعنى : ما أسكر كثيره فقليله حرام وروى أهل السنن عن النبي ﷺ من وجوه أنه قال « ما أسكر كثيره فقليله حرام » وصححه الحفاظ . وعن جابر رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة يقال له المزر . قال « أمسكر هو ؟ » قال نعم ، فقال « بلى مسكر حرام . ان على الله عهداً لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال » قالوا يارسول الله وما طينة الخبال ؟ قال « عرق أهل النار أو عصارة أهل النار » رواه مسلم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « كل مخمر وكل مسكر حرام » رواه

أبوداود . والخمر ما يغطي العقل . والأحاديث في هذا الباب كثيرة مستفيضة جمع رسول الله ﷺ بما أوتيته من جوامع الكلم كل ما غطى العقل وأسكر ، ولم يفرق بين نوع ونوع ، ولا تأثير لكونه مأكولاً أو مشروباً ، على أن الخمر قد يصطبغ بها - أى نجعل - اداماً - وهذه الحشيشة قد تذاب بالماء وتشرب ، فالخمر يؤكل ويشرب ، والحشيشة تؤكل وتشرب ، وكل ذلك حرام . وحدوثها بعد عصر النبي ﷺ والأئمة لا يمنع من دخولها في عموم كلام الرسول ﷺ عن المسكر ، فقد حدثت أشربة مسكرة بعد النبي ﷺ وكلها داخلة في الكلم الجوامع من الكتاب والسنة . اهـ

وقد تكلم رحمه الله عنها أيضاً غير مرة في فتاواه فقال ما خلاصته : هذه الحشيشة الملعونة هي وآكلوها ومستحلوها الموجبة لسخط الله تعالى وسخط رسول الله ﷺ وسخط عباده المؤمنين ، المعرضة صاحبها لعقوبة الله ، تشتمل على ضرر في دين المرء وعقله وخلقه وطبعه ، وتفسد الأمزجة حتى جعلت خلقاً كثيراً مجانين ، وتورث من مهانة آكلها ودناءة نفسه وغير ذلك ما لا تورث الخمر ، ففيها من المفسد ما ليس في الخمر ، فهي بالنجريم أولى . وقد أجمع المسلمون على أن السكر منها حرام ، ومن استحل ذلك وزعم أنه حلال فإنه يستتاب ، فإن تاب ولا يقتل مرتداً لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين ، وإن القليل منها حرام أيضاً بالنصوص الدالة على تحريم الخمر وتحريم كل مسكر . اهـ وقد تبعه تلميذه الامام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى فقال في زاد المعاد ما خلاصته : إن الخمر يدخل معها كل مسكر مأثماً كان أو جامداً ، عصيراً أو مطبوخاً ، فيدخل فيها لقمة الفسق والفجور - ويهني بها الحشيشة - لأن هذا كله خمر بنص رسول الله ﷺ الصحيح الصريح الذي لا مطعن في سنده ، ولا إجمال في منته ، إذ صح عنه ﷺ قوله « كل مسكر خمر » وصح عن أصحابه رضي الله عنهم الذين هم أعلم الأمة بخطابه ومراده أن الخمر ما خمر العقل ، على أنه لو لم يتناول لفظه ﷺ كل مسكر لكان القياس الصحيح الصريح الذي استوى فيه الأصل والفرع من كل وجه حاكماً بالتسوية

بين أنواع المسكر . فالتفريق بين نوع ونوع تفريق بين المتماثلين من جميع الوجوه . اهـ
ونقل عن الحافظ ابن حجر أن من قال إن الحشيشة لا تسكر وإنما هي مخدر مكابر
فإنها تحدث ما تحدثه الخمر من الطرب والنشوة . ونقل عن ابن البيطار من الأطباء أن
الحشيشة التي توجد في مصر مسكرة جداً إذا تناول الإنسان منها قدر درهم أو
درهمين . وقبائح خصائصها كثيرة ، وعدّ منها بعض العلماء مائة وعشرين مضرّة دينية
ودنيوية ، وقبائح خصائصها موجودة في الأفيون وفيه زيادة مضار . اهـ

وما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهما من العلماء هو الحق
الذي يسوق إليه الدليل وتطمئن به النفس . واذ قد تبين أن النصوص من الكتاب
والسنة تتناول الحشيش فهي تتناول أيضاً الأفيون الذي بين العلماء أنه أكثر ضرراً
ويتربّ عليه من المفساد ما يزيد على مفساد الحشيش كما سبق عن ابن البيطار ،
وتتناول أيضاً سائر المخدرات التي حدثت ولم تكن معروفة من قبل إذ هي كالخمر من
العنب مثلاً في أنها تخامر العقل وتغطيه . وفيها ما في هذه الخمر من مفساد ومضار
وتزيد عليها بمفساد أخرى كما في الحشيش بل أفظع وأعظم كما هو مشاهد ومعلوم
ضرورة ، ولا يمكن أن تبديح الشريعة الإسلامية شيئاً من هذه المخدرات ، ومن قال
بجمل شيء منها فهو من الذين يفترون على الله الكذب ويقولون على الله ما لا يعلمون .
وقد سبق أن قلنا أن بعض علماء الحنفية قال « أن من قال بجمل الحشيش
زنديق مبتدع » واذ كان من يقول بجمل الحشيش زنديقاً مبتدعاً فالفائل بجمل شيء
من هذه المخدرات الحادثة التي هي أكثر ضرراً وأكبر فساداً زنديقاً مبتدعاً أيضاً بل
أولى بأن يكون كذلك .

وكيف تبديح الشريعة الإسلامية شيئاً من هذه المخدرات التي يلحق ضررها
البلغ بالامة أفراداً وجماعات ، مادياً وصحياً وأدبياً كما جاء في السؤال ، مع أن مبنى
الشريعة الإسلامية على جلب المصالح الخالصة أو الراجعة ، وعلى درء المفساد

والمضار كذلك . وكيف يحرم الله سبحانه وتعالى العليم الحكيم الخمر من العنب مثلاً كثيراً وقليلها لما فيها من المفسدة ولأن قليلها داع إلى كثيرها وذريعة إليه ويبيح من المخدرات ما فيه هذه المفسدة ويزيد عليها بما هو أعظم وأكثر ضرراً بالبدن والعقل والدين والخلق والمزاج ؟ هذا لا يقوله إلا رجل جاهل بالدين الاسلامي أو زنديق مبتدع كما سبق القول . فتعاطى هذه المخدرات على أى وجه من وجوه التعاطى من أكل أو شرب أو شم أو احتقان حرام ، والأمر في ذلك واضح جلي

﴿ الجواب عن السؤال الثاني ﴾

إنه قد ورد عن رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة في تحريم بيع الخمر - منها ما رواه البخاري ومسلم عن جابر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « إن الله حرم بيع الخمر والميتة ولحم الخنزير والأصنام » وورد عنه أيضاً أحاديث كثيرة مؤداها أن ما حرم الله الانتفاع به يحرم بيعه وأكل نمته . وقد علم من الجواب عن السؤال الأول أن اسم الخمر يتناول هذه المخدرات شرعاً فيكون النهى عن بيع الخمر متناولاً لتحريم بيع هذه المخدرات ، كما أن ما ورد من تحريم بيع كل ما حرمه الله يدل أيضاً على تحريم بيع هذه المخدرات . وحينئذ يتبين جلياً حرمة الاتجار في هذه المخدرات واتخاذها حرفة تدرب الربح فضلاً عما في ذلك من الإعانة على المعصية التي لا شبهة في حرمتها لدلالة القرآن على تحريمها بقوله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) ولأجل ذلك كان الحق مذهب اليه جمهور الفقهاء من تحريم بيع عصير العنب لمن يتخذه خمرًا وبطلان هذا البيع لأنه إعانة على المعصية .

﴿ الجواب عن السؤال الثالث ﴾

إن زراعة الحشيش والافيون لاستخراج المادة المخدرة منهما لتعاطيها أو الاتجار فيها حرام بلا شك :

أولاً : ما ورد في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره عن ابن عباس عن رسول

الله ﷺ ان من حبس العنب أيام القطاف حتى يبيعه ممن يتخذ خراف قد تقحم النار . فان هذا يدل على حرمة زراعة الحشيش والافيون للغرض المذكور بطريق دلالة النص .
ثانيا : ان ذلك إعانة على المعصية وهي تعاطى هذه المخدرات أو الاتجار فيها .
وقد بينا فيما سبق أن الاعانة على المعصية معصية .

ثالثا : ان زرعها لهذا الغرض رضا من الزراع بتعاطى الناس لها واتجارهم فيها . والرضا بالمعصية معصية ، وذلك لأن إنكار المنكر بالقلب الذي هو عبارة عن كراهة القلب وبغضه للمنكر فرض على كل مسلم في كل حال . بل ورد في صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ « ان من لم ينكر المنكر بقلبه - بالمعنى الذي أسلفنا - ليس عنده من الايمان حبة خردل » على أن زراعة الحشيش والافيون معصية من جهة أخرى بعد نهى ولى الأمر عنها بالقوانين التي وضعت لذلك لوجوب طاعة ولى الأمر فيما ليس بمعصية لله ولرسوله بإجماع المسلمين ، كما ذكر ذلك الامام النووي في شرح مسلم في باب طاعة الأمراء . وكذا يقال هذا الوجه الأخير في حرمة تعاطى المخدرات والاتجار فيها .

﴿ الجواب عن السؤال الرابع ﴾

قد علم مما سبق أن بيع هذه المخدرات حرام فيكون الثمن حراما :
أولا : لقوله تعالى (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أى لا يأخذ ولا يتناول .
بعضكم مال بعض بالباطل . وأخذ المال بالباطل على وجهين : الأول : أخذه على وجه الظلم والسرقة والخيانة والغصب وما جرى مجرى ذلك . الثانى : أخذه من جهة محظورة كأخذه بالتمار وبطريق العقود المحرمة كما فى الربا ، وبيع ما حرم الله الانتفاع به كالخمر المتناولة للمخدرات المذكورة كما بينا آنفا ، فان هذا كله حرام وإن كان بطيبة نفس من ماله .

ثانيا : للأحاديث الواردة فى تحريم ممن ما حرم الله الانتفاع به كقوله ﷺ

« إن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه » رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس : وقد جاء في زاد المعاد مانعه : قال جمهور الفقهاء انه اذا بيع العنب لمن يعصره خمر حرام أكل ثمنه بخلاف ما اذا بيع لمن يأكله ، وكذلك السلاح اذا بيع لمن يقاتل به مسلماً حرام أكل ثمنه ، واذا بيع لمن يغزو به في سبيل الله فثمنه من الطيبات . وكذلك ثياب الحرب إذا بيعت لمن يلبسها ممن يحرم عليه لبسها حرام أكل ثمنها بخلاف بيعها لمن يحمل له لبسها . اهـ

واذا كانت الأعيان التي يحمل الانتفاع بها إذا بيعت لمن يستعملها في معصية الله على رأى جمهور الفقهاء وهو الحق يحرم ثمنها لدلالة ما ذكرنا من الأدلة وغيرها ، عليه كان ثمن الممن التي لا يحمل الانتفاع بها كالتحدرات حراماً من باب أولى .

واذا كان ثمن هذه التحدرات حراماً كان خبيثاً وكان انفاقه في القربات كالصدقات والحج غير مقبول أى لا يثاب المنفق عليه ، فقد روى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً - الآية) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغنى بالحرام فأنى يستجاب لذلك ؟ »

وقد جاء في الحديث الذى رواه الامام أحمد في المسند عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « والذى نفسى بيده لا يكسب عبد مالا من حرام خينق منه فيبارك له فيه ، ولا يتصدق فيقبل منه ، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان نزاده في النار . إن الله لا يمحو السوء بالسوء ولكن يمحو السوء بالحسن . إن الخبيث لا يمحو الخبيث » . وجاء في شرح ملا على القارى الاربعين النووية عن النبي ﷺ « أنه إذا خرج الحاج بالنفقة الخبيثة فوضع رجله في الفرز (أى الركاب) وقال لبيك تماداه ملك من السماء لا لبيك ولا سمعديك وحجك مردود عليك »

وجاء في كتاب شرح الأربعين لابن رجب أحاديث كثيرة وآثار عن الصحابة رضي الله عنهم في هذا الموضوع ، منها ما روى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « من كسب مالا حراما فتصدق به لم يكن له أجر وكان أجره - يعني أمه وعقوبته - عليه » ومنها ما في مراسيل القاسم بن مخيمر قال رسول الله ﷺ « من أصاب مالا من مائمه فوصل به رحمه أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع ذلك جميعا ثم قذف به في نار جهنم »

فهذه الأحاديث التي يشد بعضها بعضها تدل على أنه لا يقبل الله صدقة ولا حجاب ولا قرابة أخرى من القرب من مال خبيث حرم . ومن أجل ذلك نص علماء الحنفية على أن الانفاق على الحج من المال الحرام حرام .

وخلاصة ما قلناه أولا : تحريم تعاطي الخشيش والأفيون والكوكايين ونحوها من المخدرات . ثانيا : تحريم الاتجار فيها واتخاذها حرفة تدر الربح . ثالثا : حرمة زراعة الأفيون والخشيش لاستخلاص المادة المخدرة لتعاطيها أو الاتجار فيها . رابعا : إن الربح الناتج من الاتجار في هذه المواد حرام خبيث ، وإن انفاقه في القربات غير مقبول بل حرام .

قد أطلت القول إطالة قد تؤدي إلى شيء من الملل ؛ ولكني آثرتها تبيانا لاحق وكشفنا للصواب ليزول ما قد عرض من شبهة عند الجاهلين ؛ وليعلم أن القول بحل هذه المخدرات من أباطيل المبطلين وأضاليل الضالين المضلين . وقد اعتمدت فيما قلت أو اخترت على كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وعلى أقوال الفقهاء التي تتفق مع أصول الشريعة الفراء ومبادئها القويمة . والحمد لله رب العالمين وهو الهادي إلى سواء السبيل ؛ وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

اعمرات قضائية

في يوم ١٩ أغسطس سنة ١٩٤٠ بناحية المحرص مركز ملوى سيبيع مهر أحمر ملك عبد الحكيم مهنى عبد الله من ناحية المحرص مركز ملوى نفاذا للحكم ن ١٥٨٠ سنة ١٩٤٠ ملوى كطلب صديق محمد محمد حسانين من الناحية المذكورة وقاه لمبلغ ٣٩٣ قرشا ونصف بما فيه أجره النشر فعلى راغب الشراء الحضور

٤

في يوم ١٩ أغسطس سنة ١٩٤٠ بناحية الشيخ زياد ويوم ٢٢ منه بسوق مغاغة ان لم يتم بالناحية سيبيع محلة بقر ملك أحمد افندى محمود أيوب من الشيخ زياد نفاذا للحكم ن ١١ سنة ١٩٤٠ مغاغة كطلب محمد افندى رشوان التاجر بمغاغة وقاه لمبلغ ٥٥٥ قرشا وما يستجد فعلى راغب الشراء الحضور

٥

في يوم ٣ سبتمبر سنة ١٩٤٠ بناحية الدبر مركز طوخ قليوبية وفي يوم ٥ منه بسوق طوخ اذا لزم الحال سيبيع علنا جرن قمح ونورج خشب ملك محمد نصار جلبانة من ناحية الدبر نفاذا للحكم ن ٢٥٢٥ سنة ١٩٤٠ المنيا وقاه لمبلغ ٣٧٠ قرش صاغ بخلاف ما يستجد من المصاريف كطلب فوزى قلميني بيندر المنيا فعلى راغب الشراء الحضور

٦

في يوم ٣١ أغسطس سنة ١٩٤٠ من الساعة ٨ صباحا بيندر بنى مزار وسوقها سيبيع الأشياء المبينة أوصافها بمحضر الحجز ملك محمد سعيد من بنى مزار كطلب للمعلم حسانين محمد عابدين المقاول ببنى مزار نفاذا للحكم ن ١٣٦٣ سنة ١٩٤٠ بنى مزار وقاه لمبلغ ١١ جنيه و ٣٤٠ ملما بخلاف ما يستجد فعلى راغب الشراء الحضور

٧

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد رضا الفيتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
يقول الله تعالى . إِنَّ الَّذِينَ انتسبوا إلى محمد ﷺ وتسموا باسم «المؤمنين» أو «المسلمين» والذين انتسبوا إلى موسى عليه السلام وتسموا باسم اليهود . والذين انتسبوا إلى عيسى عليه السلام وتسموا باسم النصارى . والذين انتسبوا إلى غير

أولئك من الأنبياء السابقين . والذين لم ينتسبوا إلى نبي من أولئك ولا غيرهم كالصابئين (من آمن بالله) الإيمان الصادق الذى تخالط حلاوته القلب، وتصطبغ به الروح صبغة البر والاحسان ، ويمتزج بالنفس امتزاجا يكيفها بكيفية التقوى فى كل أحوالها الظاهرة والباطنة^(١) وهو الإيمان الذى ذكره رسول الله ﷺ فى حديث جبريل « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . وأن تؤمن بالقدر خيره وشره » وهو الذى ذكره الله وذكر أثره فى أهله الصادقين فى قوله سبحانه فى سورة البقرة (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس . أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) وفى قوله فى سورة الحجرات (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله . أولئك هم الصادقون) وفى قوله فى سورة الأنفال (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) وأمثال هذه الآيات فى القرآن كثير فى وصف الإيمان الذى يحبه الله إلى عباده المصطفين الأخيار ، ويزينه فى قلوبهم . وكذلك جاء عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة فى حقيقة هذا الإيمان الصادق وصفات أهله وأعمالهم^(٢) . فمن ذلك ما روى البخارى فى التاريخ عن أنس ابن مالك رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « ليس الإيمان بالتمنى ولكن ما وقر فى الصدر وصدقه العمل »

(١) انظر تفسير (الذين يؤمنون بالغيب) بالعدد ١١ من السنة الأولى

(٢) انظر مقال بعنوان «المؤمنون» بالعدد ٤٨ من الهدى

وآمنوا مثل هذا الايمان القوى الصادق باليوم الآخر ؛ وأيقنوا بقاء ربهم ،
لتجزى كل نفس بما كسبت بلا ظلم ولا محاباة (ولا تزر وازرة وزر أخرى . وان تدع
مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى) واليهود يقولون (لن يدخل الجنة
إلا من كان هوداً) ويقولون (لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات وغرم في دينهم
ما كانوا يفترون) والنصارى يقولون كذلك مثل مقالة اليهود . وكثير من المسلمين
يقولون مثل مقالة اليهود والنصارى ، مغرورين بمثل ما اغتر به اليهود والنصارى من
الأماني الكاذبة من الاتكال على الأنساب أو النعمة والمحسوبة على أحد الصالحين
من آل بيت النبوة وغيرهم . وتلك فتنة اليهود والنصارى الذين قالوا بدعواهم
الخاطئة (نحن أبناء الله وأحباؤه) فأكذب الله أولئك جميعاً ومن نسج على منوالهم في
الغابرين أو اللاحقين إلى يوم القيامة ، وسجل في أجلي بيان وآكد ضمان : أنه لن
يأمن من مخاوف يوم القيامة وأهواله ؛ ولن يفرح في ذلك اليوم وتلقاه الملائكة
بالبشرى والسلام إلا من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر إيماناً
صادقاً يشمر ثمراته الطيبة ويؤتي أكله لصاحبه في كل حين : من الأخلاق الحميدة ،
والأعمال الصالحة .

والآية تنذر بأشد الخوف وأعظم الحزن من لم يتحقق بهذا الايمان ، وأنه لن
تنفعه في ذلك اليوم وتدفع عنه الخوف والحزن أى صلة من صلوات القربى بأى نبي
فضلاً عن ولى أو عالم ، كما أنها تنادى بضمان الأمن والسرور في ذلك اليوم لكل من
لقى الله على ذلك الايمان الصادق والعمل الصالح مهما كان ماضيه في اليهودية أو النصرانية
أو الوثنية أو الحادية اللادينية ماضياً مظلماً في مستقبل حياته ، ومهما كان آباءه الأولون
عريتين في أشد أنواع الكفر والفساد وماتوا على ذلك فإنه (لا يجزى والد عن ولده ولا
مولود هو جاز عن والده شيئاً)

وهذا المعنى - : أن كل نفس بما كسبت رهينة ، وأن من تاب وآمن وعمل صالحاً
فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات - قد تكرر في القرآن مئات المرات ، وأوضح موضع

في ذلك رأيينه قوله تعالى (ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب ، من يعمل سوءاً يُجْزَ به ولا يجِدْ له من دون الله ولياً ولا نصيراً . ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها)

والآية تدل على أن مجرد دعوى الايمان بنبي من الأنبياء والنزى بزى أتباعه ، والتسمى باسمه ، أو باسم أتباعه لا يغنى عند الله شيئاً ، وإن هذا الادعاء وتقيضه سواء ؛ بدليل أن الله قرن المدعين لاتباع محمد ﷺ ولاتباع موسى وعيسى عليهما السلام بالصائبين الذين يعرفون عند العرب بأنهم الذين لا يتبعون دين نبي ، أو يفارقون الأديان المعترف بها عندهم . لأن أهل مكة كانوا يسمون رسول الله ﷺ « الصابىء » ويسمون الذين سبوا إلى الايمان معه « الصبأة » فدل اقتران المدعين لاتباع الأنبياء بالصائبين في هذه الآية ، واقترانهم بهم وبالمجوس والمشركين في آية سورة الحج (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصائبين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ؛ إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شئ شهيد) على ما قلنا . وهو أن هذه الدعوى مع عدم الدليل من الاتباع والالتقياد الروحى والقلبى بالعمل الصالح ، وجعل الهوى والرأى والمصلحة الشخصية وعادة الآباء وأقوال الأشياخ وآراءهم - تبعاً لما جاء به الأنبياء خصوصاً خاتمهم محمد ﷺ . وإذا لم يقم على تلك الدعوى هذه الأدلة فهي وعدمها سواء في أنها لا تؤمن صاحبها من الخوف والفرع يوم القيامة ، ولا تدفع نكد العذاب الأليم ، وشقاء الخسران المبين .

والآية - أيضاً - تدل على أن الله لم يقفل باب رحمته ومغفرته دون اليهود الفاسقين ودون اخوانهم وأشباههم ، وأن رحمته سبحانه ومغفرته قريبة لمن طلبها بالتوبة والايمان والعمل الصالح سواء كان يهودياً أو نصرانياً أو مشركاً (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً ، إنه هو الغفور الرحيم . وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لاتنصرون . واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون)

وتدل - أيضا - على أن الله لم يؤاخذ اليهود بصفة أنهم شعب اسرائيل ، ولا بصفة في أجسامهم ولا في أرضهم ولا في زمانهم ولا في مواطن ولادتهم ولا في آباءهم وأمهاتهم ، ولا في أمر يختص بملتهم ، ولكن أخذهم (بما عصوا وكانوا يعتدون) فكل من تحقق فيه هذا السبب ، وهو العصيان لأمر الله والاعتداء لحدوده فحقق له ولا بد المسبب وهو الذلة والمسكنة وأنواع ماعذب به بنى اسرائيل أمة وأفرادا . هذا ويلزمك أيها القارئ أن ترجع في تفسير (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) إلى تفسيرها من الجزء الثامن من السنة الثالثة في الهدى النبوى في تفسير قوله تعالى (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فقد أشبعنا القول هناك ، فلا بد أن ترجع اليه .

قال شيخنا الأستاذ الامام السيد رشيد رحمه الله ورضى عنه :

فألاية بيان لسنة الله تعالى في معاملة الأمم - تقدمت أو تأخرت - فهو على حد قوله تعالى (ليس بآمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب - الآية) فظهر بذلك أنه لا إشكال في حمل (من آمن بالله واليوم الآخر) الخ على قول (ان الذين آمنوا) الخ ولا إشكال في عدم اشتراط الايمان بالنبي ﷺ ، لأن الكلام في معاملة الله تعالى لكل الفرق أو الأمم المؤمنة بنبي ووحى بخصوصها ، الظانة أن فوزها في الآخرة كائن لا محالة ، لأنها مسلمة أو يهودية أو نصرانية أو صابئة مثلا . فانه يقول : ان الفوز لا يكون بالجذبات الدينية وإنما يكون بايمان صحيح له سلطان على النفس ، وعمل يصلح به حال الناس ، ولذلك نرى كون الامر عند الله بحسب أمانى المسلمين أو أمانى أهل الكتاب ؛ وأثبت كونه بالعمل الصالح مع الايمان الصحيح . اهـ

وقال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله (ليس بآمانيكم الآية) : قال قتادة :

ذكر لنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا به فقال أهل الكتاب : نبينا قبل نبيكم . كتابنا قبل كتابكم ، فنحن أولى بالله منكم . وقال المسلمون : نحن أولى بالله

منكم ونبيينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب التي كانت قبله ، فأنزل الله (ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب - الآية) ثم روى مثل هذا عن ابن عباس وقريبا منه عن مجاهد ، ثم قال : والمعنى في هذه الآية أن الدين ليس بالتحلى ولا بالتمتى ، ولكن ما قرى في القلب وصدقته الأعمال . وليس كل من ادعى شيئا حصل له بمجرد دعواه ، ولا كل من قال انه على الحق فجمع قوله بمجرد ذلك حتى يكون له من الله برهان . اهـ

وقال الامام ابن القيم رحمه الله تعالى في كتاب إغاثة اللهفان : -
ذكر تلاعب الشيطان بالصابئة

هذه أمة كبيرة من الأمم الكبار . وقد اختلف الناس فيهم اخلافا كثيرا ، بحسب ما وصل اليهم من معرفة دينهم . وهم منقسمون الى مؤمن وكافر . قال الله تعالى (إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فذكرهم في الأمم الاربعة الذين تنقسم كل أمة منهم الى ناج وهالك . وذكرهم أيضا في الأمم السنة الذين انقسمت جملتهم الى ناج وهالك ، كما في قوله (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) فذكر الأمتين اللتين لا كتاب لهما ولا ينقسمون الى شقي وسعيد وهما المجوس والمشركون في آية الفصل ولم يذكرهما في آية الوعد بالجنة ، وذكر الصابئين فيها ، فلم أن فيهم الشقي والسعيد . وهؤلاء كانوا قوم ابراهيم الخليل وأهل دعوته ، وكانوا بجران فهي دار الصابئة وكانوا قسدين : صابئة حنفاء وصابئة مشركين . والمشركون منهم يعظمون الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر ويصورونها في هياكلهم ، ولتلك الكواكب عندهم هياكل مخصوصة وهي المتعبدات الكبار كالكنائس للنصارى والبمع لليهود . ولهذه الكواكب عندهم عبادات ودعوات ، ويتخذون لها أصناما تخصها ويقربون لها القرابين ، ولها

صلوات خمس في اليوم والليلة نحو صلوات المسلمين - إلى أن قال : - وأصل دين هؤلاء - فيما زعموا - أنهم يأخذون بمحاسن ديانات العالم ومذاهبهم ويخرجون من قبيح مام عليه قولاً وعملاً ، ولهذا سموا صابئة ، أى خارجين ، فقد خرجوا عن تقديم بجملة كل دين وتفصيله إلا مارأوه فيه من الحق - إلى أن قال : وأكثر هذه الأمة فلاسفة ، والفلاسفة يأخذون من كل دين - بزعمهم - محاسن مادلت عليه العقول - إلى أن قال - : والمقصود أن الصابئة فرق ، فصابئة حنفاء ، وصابئة مشركون ، وصابئة فلاسقة ، وصابئة يأخذون بمحاسن ماعليه أهل الملل والنحل من غير تقيد بجملة ولا بنحلة ؛ ثم منهم من يقر بالنبوات جملة ويتوقف في التفصيل ، ومنهم من يقر بها جملة وتفصيلاً ، ومنهم من ينكرها جملة وتفصيلاً . وهم يقرون أن للعالم صانعاً ظاهراً حكماً مقدساً عن العيوب والنقائص ، ثم قال المشركون منهم : لا سبيل لنا إلى الوصول إلى جلاله إلا بالوسائط ، فالواجب علينا أن نتقرب إليهم بتوسطات الروحانيات القريبة منهم ، وهم الروحانيون المقربون المقدسون عن المواد الجسمانية وعن القوى الجسدانية ، بل قد جبلوا على الطهارة ، فنحن نتقرب إليهم ونتقرب بهم إليه ، فهم أربابنا وآلهتنا وشفعاؤنا عند رب الأرباب وإله الآلهة - إلى أن قال : قالوا : والأنبياء أمثالنا في النبوغ وشركاؤنا في المادة وأشكالنا في الصورة ، يأكلون مما نأكل ويشربون مما نشرب ، وما هم إلا بشر مثلنا يريدون أن يتفضلوا علينا . وزادت الانحادية - أتباع ابن عربي وابن سبعين والعفيف التلمساني وأضرابهم على هؤلاء بما قال شيخ الطائفة محمد بن عربي : ان الولي أعلى درجة من الرسول ، لأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى إلى الرسول ، فهو أعلى منه بدرجتين ؛ فجعل هؤلاء الملاحدة أنفسهم وشيوخهم أعلى في التلقى من الرسل بدرجتين . واخوانهم من المشركين جعلوا أنفسهم في ذلك التلقى بمنزلة الأنبياء ولم يدعوا أنهم فوقهم . اهـ

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

- ٤٠ - وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال «توضأ النبي ﷺ مرة مرة»
٤١ - وعن عبد الله بن زيد أن النبي ﷺ توضأ مرتين مرتين . رواها البخارى
قال أبو طاهر - عفا الله عنه - المعنى أن النبي غسل أعضاء الوضوء مرة واحدة مكثفياً
بها . والحديث رواه الترمذى أيضاً وقال : وهو أحسن شئ فى هذا الباب وأصح .
٤٢ - وعن عامر بن شقيق بن حمزة - بالجيم والزأى - عن أبى وائل عن عثمان بن
عفان «أن النبي ﷺ كان يخلل لحيته» رواه ابن ماجه والترمذى وصححه - وابن خزيمة
وابن حبان . وقال البخارى : هو أصح شئ فى هذا الباب . وعامر ضعفه ابن معين .
-

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : والذي يظهر لى - والله أعلم - أن المراد
بالصابئة فى الآية : الدهريون والملحدون التاركون لكل دين . ولذلك يقول ابن
القيم : ان أكثر أولئك الصابئة فلاسفة معظمون لا كواكب بما يتخذون لها من
الهياكل وأنواع القرايين والبخور والتعازيم . ثم كان فيهم بعد انتشار الاسلام ودخوله
الى أرضهم من أخذ بعض الأعمال الاسلامية تقليداً لا عن عقيدة ، بل عن هوى
واستحسان رأى لمقصد ربما كان سيئاً يريد أن يخدع المسلمين بتظاهره هذا بالموافقة
فى بعض أفعالهم . وقد تكلم الشهرستانى وابن حزم فى الملل والنحل عن هذه
الطائفة كلاماً طويلاً . والله سبحانه وتعالى أعلم .

وكتبه المفتقر الى عفو الله ومغفرته

محمد حامد النقى

وقال النسائي : ليس به بأس . وقال أبو حاتم : لا يثبت عن النبي في تخليل اللحية حديث . قال أبو طاهر - غفر الله له - الحديث رواه ابن الجارود في المنتقى مطولا (ص ٤٣) . والحاكم في المستدرک مطولا أيضا من طريق أحمد بن حنبل وقال : هذا إسناد صحيح . قد احتجنا - يعني البخاري ومسلم - بجميع رواته ، غير عامر بن شقيق . ولا أعلم في عامر بن شقيق طعنا بوجه من الوجوه . وقد ذكر ابن حبان عامراً في الثقات . وقد روى عنه شعبة وهو لا يروى إلا عن ثقة . وقال الحافظ الزيلعي في نصب الرابة : روى تخليل اللحية عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة : عثمان بن عفان وأنس بن مالك . وعمار بن ياسر وابن عباس ، وأبو أيوب ، وابن عمر ، وأبو امامة ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وأبو الدرداء وكعب بن عجرة وأبو بكرة وجابر بن عبد الله وأم سلمة . وكلها مدخولة ، وأمثلها حديث عثمان . ثم ذكر نجر بجه ثم قال : وتعقب شيخنا الحافظ الذهبي الحاكم في مختصره للمستدرک وقال إن عامر بن شقيق ضمه ابن معين . ثم قال الزيلعي : وقال أبو حاتم ليس بالقوى . قال : وقد أخرج الشيخان حديث عثمان في الوضوء من عدة طرق . وليس في شيء منها ذكر التخليل . اهـ كلام الزيلعي

والتخليل أن يأتي بكف من ماء ويخلل لحيته فيه . وهذا ليس من السنن التي كان النبي يواظب عليها في الوضوء . قال الامام ابن القيم في زاد المعاد : وكان يخلل لحيته أحيانا ، ولم يكن يواظب على ذلك . وقد اختلف أئمة الحديث فيه ، فصحيح الترمذي وغيره « أنه ﷺ كان يخلل لحيته » وقال أحمد وأبو زرعة : لا يثبت في تخليل اللحية حديث . وكذلك تخليل الأصابع لم يكن يحافظ عليه . اهـ . وقال الخطابي في معالم السنن : وذهب عامة العلماء إلى أن الأمر بتخليل اللحية استحباب وليس بإيجاب ، ويشبه أن يكون المأمور بتخليه من الله على سبيل الوجوب . ما قرأ من الشعر منها ، نراى ما تحنها من البشرية . اهـ

الأزهر وتفسير القرآن

بهذا العنوان قرأت في العدد ٣٦٠ من السنة الثامنة من مجلة الرسالة الغراء مقالة الأستاذ الفاضل الشيخ محمود حسن منصور المدرس بكلية الشريعة ، نعى فيها على أكثر المفسرين تفاسيرهم ، وأخذ عليهم خطتهم وأسلوبهم في كون كل واحد منهم ينفق مما عنده ، ويدافع عن عصبية المذاهب والطرق التي ينتسب إليها . ثم قال « ولما نجد تفسيراً يفسر القرآن على نحو يشعر بمقصده السامى ، وغرضه النبيل ، من غرس العقائد الصحيحة السهلة التي لا تقيد فيها ولا تعسف ، وعرض التربية القرآنية الروحية والعقلية عرضاً كريماً يتفق مع مالا لقرآن من قيمة ذاتية وباعتباره كتاباً إلهياً خالداً صادراً عن الله الذى يعلم السر فى السموات والأرض » وقال « وعلماء الأزهر قادرون على تلافى هذه العيوب .. ثم قال : ولن تغفر لهم الأمة أى نوع من أنواع التقصير مهما قيل فى تبريره من أعداء .. ثم قال فأين التفسير الذى يلائم عقول العصر ، ولا يتصادم مع حقائق العلم »

وأبشر حضرة الأستاذ بأنه قد ظفر بضالته المنشودة ؛ ألا وهى تفسير القرآن الحكيم المشتهر باسم تفسير المنار للسيد محمد رشيد رضا ، ألفه السيد على الطريقة التي كان الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده يتوخاها في دروس التفسير في الأزهر الشريف وأودع السيد في التفسير ما استفاده من الدرس . ونتم من هذا التفسير وطبع مستقلاً اثني عشر جزءاً لاثنى عشر جزءاً من القرآن الكريم ، وأعيد طبع أجزاءه بمصر القاهرة . فانت ترى أن السيد رشيد بنى مابداً به أستاذه من دروس التفسير ومضى في إكماله . وكان آخر ما فسر ونشر قوله تعالى في آخر قصة يوسف عليه السلام (رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت إلهي في الدنيا والآخرة توفنى مسلماً وألحقنى بالصالحين) وسأل الله عز وجل أن يستجيب منه هذا الدعاء . فاستجاب إن شاء الله

هذا ولما قرأ الأستاذ الأكبر مبحثاً من مباحث هذا التفسير في الوحي المحمدي شهد له بأنه فتح جديد في الدعوة الى الدين الاسلامي القويم عرضت خلاصته من ينابيعه الصافية عرضاً قل أن يتيسر لغير أمثال السيد رشيد ، وأن السيد استطاع بتفسيره أن يوفق بين الدين والعلم توفيقاً لا يقوى عليه الا العلماء المؤمنون .

وقد سمعت العلامة المشهور السيد محمد توفيق البكري يقول : انه تحدث مرة مع الأستاذ الامام في شأن التفسير ، وسأله عن يرجعون اليه في ذلك اذا لم يكن حاضراً ، فأجاب الأستاذ الامام : ترجعون الى السيد رشيد رضا صاحب المنار . وكثير من العلماء في مختلف الأقطار الذين فضلوا تفسير المنار على ماعداه من التفاسير وحفظوا همة السيد المعنى فيه والتعجيل بإكماله وأن يترك كل عمل لاجله . وأخيراً صحت عزيمة السيد على أن يستجيب طلبهم وينصرف لتمامه مختصراً لما تبين له أن أكثر مقاصد القرآن الشريف تقدمت في الأجزاء الاثني عشر التي فسرهما والذي يدرس هذه الأجزاء من تفسير المنار يتبين له أنه كما وصفه مؤلفه « تفسير سلفي أثرى مدني عصري إرشادي اجتماعي سياسي » وقد اجتنب السيد كثرة مزج الكلام باصطلاحات العلوم والفنون بحيث تهتدي به العامة وهو منتهى طلبة الخاصة . واليك طائفة من شهادتهم وهي تغني عن ضرب الأمثال من نفس التفسير على تأييد ما أقول : تقدمت شهادة الأستاذ الأكبر ، وشهادة السيد توفيق البكري . وهالك شهادة العلامة الشيخ احمد ابراهيم بك وكيل كلية الحقوق المصرية « ان خير تفسير لكتاب الله - على ما نعلم - من حيث هو كتاب هداية وإرشاد ، هو تفسير المنار »

وكتب الأستاذ الشيخ محمد احمد العدوي المفتش في الأزهر :
« تفسير المنار - فيما أعلم - هو أمثل تفسير يتناسب مع روح العصر الحاضر ، تتجلى فيه عظمة التشريع الاسلامي بأسلوب جذاب يفيض على قارئه هداية ويبعث فيه روح الحياة العملية ، ويعده لأن يكون عالماً دينياً وباحثاً اجتماعياً وأستاذاً أخلاقياً »

وجاء في كتاب من العلامة الفقيه الشيخ اسماعيل الحافظ رئيس محكمة الاستئناف الشرعية في القدس « ورأيت بعين الاعجاب كيف أحاط السيد الكريم بمتعضيات الزمان ، ونفذ إلى روح العصر ، ووقف على ما حدث فيه من مسائل العلم ، ومشاكل الاجتماع ، وما تجدد من مذاهب وآراء ، ومزاعم وأهواء ، وما نبغ من شبهات وشكوك ، يثيرها دعاة الاتحاد إرضاء لأهوائهم ... وكيف قدر حالة المسلمين ازاء ذلك كله ، وحاجتهم الماسة إلى هداية قرآنية تنقذهم من ظلمات هذه المدنية المادية وشرورها .. فأخرج لهم تفسيره هذا لم ير الناس مثله تفسيراً . ولا أرى بين التفسير ما يجلى هذه الهداية ، ويكشف عن أسرارها ، وقرها في النفوس مثل هذا التفسير المنقطع النظير » وورد من لندن في رسالة من العالم الاديب الدكتور احمد زكي أبي شادي « فانه مما يؤسف له جداً أن تنشر في هذه اللغة المؤلفات العديدة ضد الاسلام ولا ينقل اليها كتاب جليل هو دائرة معارف اسلامية مثل تفسير المنار . . »

هذا وايت الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الجامع الأزهر وزميل السيد محمد رشيد رضا في أخذ العلم على الأستاذ الامام - بجمع طائفة من العلماء الأجلاء لتكمل بعنايته ورعايته تفسير صنوه السيد رشيد وأستاذة الشيخ محمد عبده . ولهذا العمل سابقة حسنة عند المفسرين الجلائين

(وبه نخف التبعة الخطيرة وترتفع المسئولية عن علماء الأزهر الشريف ويستغنى عن الشرح والتعليق والتهميش على كتب التفسير) التي اقترحها الأستاذ منصور . وكان الأستاذ الامام لا يحب تلك الزيادات على المؤلفات . وبتمام هذا التفسير تقرر عين الأستاذ الشيخ محمد حسن منصور وتطيب نفسه . وبالله التوفيق .

قتل الخراصون

كثر سؤال اخواننا أنصار السنة المحمدية من جميع الفروع عما نشرته بعض الصحف الفقيرة التي اضطرها فقرها إلى تسويد ربعا - تقريبا - بتلفيق أكاذيب حول كتاب الدارمي ومؤلفه وناشره ، أفكوا بها أن جماعة كبار العلماء (ستشليح) (حامد الفتى) من شهادة العالمية ، وسيترتب على ذلك آثاره و . . . الخ ما أفك أولئك الفقراء من الأخلاق والمادة على مشيخة الأزهر الجليلة وعلى جماعة كبار العلماء ونحن نقول لـ اخواننا : لاتعيروا أمثال هذه الترهات أدنى اهتمام ، فلقد علمت من مصدر ديني علمي ثقة جداً أن قرار لجنة كبار العلماء لم يتعرض مطلقاً لمقدمة الكتاب ، لأنها مقدمة تشيد بفضل السلف وعلمهم ، وأن قرارها في مصلحة العلم والحق . وان جماعة كبار العلماء وعلى رأسها الامام الأكبر الشيخ المراغي لن تتأثر في نظرها الكتاب ودرسه إلا بالمصلحة الدينية الحققة لوجه الله والعلم الصحيح . وان الكتاب ليس فيه إلا مافى غيره من كتب التفسير والحديث المتداولة في أيدي الأزهريين وغيرهم . ولذلك فاننا مطمئنون كل الاطمئنان إلى كلمتها - كلمة كبار العلماء - ومنظروها بفارغ الصبر . وقد ذهبت - والحمد لله - الرياضات التي كانت تحكم الأهواء والعصبية في كل مالم نخط به علما . لا رد الله تلك الأيام وجماعة أنصار السنة تتوجه الى صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر رئيس جماعة كبار العلماء أن يتفضل بالتعجيل بالفصل في هذا الموضوع ليقطع السنة المرجفين فقراء الأخلاق الذين يحاولون أن يتصيدوا في الماء العكر .

١١) تعاليم على فتوى تحريم المخدرات

يقول فضيلة المفتي الأكبر : إنه اعتمد فيما قال أو اختار في هذه الفتوى : على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعلى أقوال الفقهاء التي تتفق مع أصول الشريعة الغراء ومبادئ القويمة .

وهذه المبادئ هي التي أشار إليها الشيخ - أطال الله حياته - بقوله في الرد على بعض من يدعى العامة نسبته إلى العلم والفقهاء ، لأنه قال بحل تعاظم الحشيش والافيون ونحوها ، زاعماً ذلك الدعي أنها لم يرد فيها نص من الكتاب أو السنة ، وأنها تدخل في باب المباحات المسكوت عنها - جهلاً من ذلك الدعي أو اتباعاً للهوى ، وجرياً وراء شهوات النفس الأمارة بالسوء ، وتعامياً عن القياس الجلي الذي وضع رسول الله ﷺ أساسه في مثل هذه المخدرات بقوله « كل مخمر وكل مسكر حرام » فقلد ذلك الدعي بعض جهلة العوام اغتراراً بأنه قد سود صحفاً سماها كتباً ، وحشر نفسه بها زوراً وكذباً في زمرة العلماء المؤلفين . وظالماً كان أمثال هذا الدعي سبباً في فساد الأخلاق والمعتقد ، وارتكاب آثام وخطايا كبيرة باسم الدين والفقهاء ، والدين والفقهاء منها ومن صروجيها بريشان .

لذلك كان من أحق الواجبات على أهل العلم والفقهاء العارفين الذين أنار الله بصائرهم بنور هداية الشريعة الإسلامية ، واقتبسوا مشكاة منها من سراج السنة المحمدية - أمثال فضيلة المفتي الأكبر - أن يهدموا الأوهام التي نبى الشيطان صروحها في ردوس العامة من أقوال ومؤلفات أولئك الأدعياء في العلم والفقهاء ، وأن يبينوا للناس زخرف قولهم حتى لا يفتروا به فيقعوا في معاصي الله ومساخطه . لذلك يقول الشيخ - أثابه الله - « وكيف تبيح الشريعة الإسلامية شيئاً من هذه المخدرات التي يلمس ضررها البالغ في الأمة أفراداً وجماعات ، مادياً وصحياً وأدبياً ، مع أن مبنى الشريعة الإسلامية على جاب المصالح ودره المفاسد ؟ وكيف يحرم الله العالم الحكيم الخمر من العنب - مثلاً - كثيرها وقليلها ؛

لما فيها من المفسدة ، ويبيح من الخدرات مافيه هذه المفسدة ويزيد عليها بما هو أعظم وأكثر ضررا بالعقل والدين والبدن والخلق والمزاج ؟ « وهذا المبدأ هو الذى يشير الشيخ إلى أنه اعتمده عند اختياره لأقوال الفقهاء

والشيخ - أطال الله حياته - يجدد للعلم والفقهاء الاسلامى عهد الأئمة السالفين ، الذين كانوا لا يزنون الحق بميزان الأشخاص وكثرة القائلين والتابعين ، وإنما يزنونه بميزان الشريعة السمحة وما قصدت اليه من جلب المصالح ودرء المفسدات . وهذا يدل على أن الشيخ جدير حقا بمركز الافتاء الذى ينبغي أن يكون صاحبه مجتهدا فى فهم نصوص الشريعة الاسلامية ، ذا بصيرة وفقه حر فى اختيار ما يوافق روح هذه الشريعة من أقوال العلماء المتقدمين ولو لم يكونوا من المشهورين عند العامة ، مثل شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم اللذين لهما أكبر قسط من هذه الفتوى

وهذه الظاهرة الحميدة تراها أيضا فى خطب الأستاذ الأكبر الشيخ المراغى ، فهو كذلك - أطال الله بقاءه - ينجح دائما إلى روح الاجتهاد الفقهي وعدم التقيد بقول من سبق إلا إذا وافق روح الشريعة وسماحتها . وأكبر دليل على ذلك قانون الطلاق الذى أكثر مواده مستقى من أقوال شيخ الاسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم . وأما هاتان المجتهدتان المتأخريتان خلاف الأئمة الأربعة وتلمح هذه الظاهرة أيضا فى محاضرات التفسير التى يذيعها الشيخ محمود شلتوت وإخوانه الذين يقتفون أثره ، وينتمون نهج الامامين المصلحين شيخ الأزهر والمفتى . ولعل هذه الروح بغلبة سلطان الشيخين الامامين تحاول كثرة من الجامدين أن يتظاهروا باقتفاء أثرهما فى التحرر من قيود التقليد الأعمى حرصا على رضاها ورغبة فيما فى يدها من الوظائف ومنافعها القليل

وأنت حين تختلط بشباب الأزهر من ناشئة المدرسين وكبار الطلاب تحس هذه الروح تنمى فى التفكير الأزهرى وتشم أنوارها فى كتاباتهم ، وهذا يبشر بانبعاث

الحياة العلمية من رقتها ، وأنها قد بدأت تنفض عنها غبار التقليد الاعى لكل ما فى الشروح والحواشى والهوامش مما كان غذا سقيما . نسأل الله أن يطيل حياة الشيخين الجليلين : شيخ الأزهر والمفتى متصافرين متعاونين على تنشيط هذه الروح الطبية فى الأزهر حتى يريا جنى ثمراتها دانيا للأمة ، وحتى يريا الأمة الاسلامية قد عاد إليها مجدها وعزها فى ظل هذه الحياة العلمية الجديدة.



وبعد : أفلا يدخل تحت قاعدة جلب المصالح ودرء المفاسد ، وجوب محاربة الدخان الذى عم ضرره وطغت البلية به ، خصوصا فى مالية الأمة الاسلامية وأصبح أكثر الطبقات الفقيرة يضيقون على أنفسهم ومن يعولون فى الضروريات يشتريها هذه الشجرة لدمونة فيحرقوا بها ثمرات مجهودهم فى الحياة العملية ويفسدوا جهاز تنفسهم ويحجون ذلك ضرراً ماليا اقتصاديا وضررا صحيا ، وكلاهما عظيم الخطر جدا على الأمة أعتقد أن مشايخنا - وفقهم الله - حريصون على الخير لهذه الأمة ، وانهم سيفكرون فى هذا الداء الويل - الدخان - الذى يحترق به من مالية الأمة المصرية وحدها ما لا يقل عن أربعين مليوناً من الجنيهات كل عام - كان الأولى أن ينفق فى الدفاع الوطنى فتكون مصر أقوى أمة شرقية لو كان الناس يعقلون ، فضلا عما فى ذلك من حفظ صحة الملايين من الشبان والرجال الذين هم عماد الأمة وعنصر قوتها



هذا . ولعل الحكومة وعلماء الأمة يفكرون فى العلاج الناجع من هذه المخدرات المهلكات التى اندفعت فى هاويتها الجماهير الفقيرة ، وهم يرون عاقبتها فى أمثالهم إذ يذهبون إلى مستشفى الأمراض العقلية أو إلى القبور بعد أن يبلغ حالهم إلى أشد ما يكون من الهزال والقدرة . ثم لا يردع هذا تلك الجماهير السفهية عن الاستمرار فى هذا الطريق الويل ، مع أن الحكومة قد حربت معهم كل العلاجات من سجن وغرامات مالية ، فلم

تردعهم . أقول لعلهم بعد كل هذه التجارب وبعد اطلاعهم على فتوى فضيلة المفتي هذه أن يجربوا العقاب الذي أمرت به الشريعة الاسلامية العادلة الرحيمة بالمجتمع البشرى ، وهو إقامة الحد أربعين جلدة على من يتعاطى هذه الخجور من جميع أنواعها التي ذكرها فضيلة المفتي في هذه الفتوى .

انهم والله لو جربوا ذلك العلاج لوجدوا فيه الشفاء السريع لهذه الجماهير السفهية من هذه الأمراض التي تنك بجسم الامة وتنخر في عظامها . وانهم لو جربوا إقامة الحدود الاسلامية في السارق والزاني لاستراحوا من كثير من العناء الذي يلاقونه من أولئك المجرمين - والله أعلم بأمرائهم وعلاجهم ، وأرحم بالمجتمع من كل الحكومات والمقننين .

وأعتقد أنه قد آن الأوان في عهد الفاروق - أيده الله ونصر به الحق - أن ينهض علماء الامة ونوابها وشيوخها وطلاب الاصلاح فيها ويقوموا بالمطالبة بالحكم بما أنزل الله ولوعلى سبيل التجربة كما جربوا غيره من قوانين أوروبا التي انهارت بسببها في أوروبا قواعد الحرية والرحمة ، واشتملت فيها نيران الوحشية الانسانية بما لا يعلم مصيره إلا الله وما نسأل الله العافية منه . ألا فليجربوا القانون الالهى كما جرب الملك ابن السعود في قساة البادية وجفائها الذين كان أهون شيء عندهم هو سفك دماء ضيوف الله وحجاج بيته ، فأصبحوا بعد إقامة الحكم بما أنزل الله أحرص الناس على حياة الحجاج ، وأصبحت الجزيرة العربية مضرب المثل في جميع الاقطار بالامن والامان

وفى الله الجميع لأحياء العمل بالكتاب والسنة ، وحقق الله لمصر هذه الامنية المباركة على عهد ملكها المتفانى في مصلحتها والساهر على خيرها جلالة الملك المحبوب فاروق الاول أيده الله بالدين وأيد به الدين الحق . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

تحقيق معنى العبادة وشروط الايمان

قال ابن كثير في تفسيره ج ١ ص ٢٥ : العبادة في اللغة من الذلة ، وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف . اه مختصرا

قال البيضاوي في التفسير : والعبادة أقصى غاية الخضوع والندال . وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام والدلالة على الحصر ؛ ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه : معناه أى معنى إياك نعبد : نعبدك ولا نعبد غيرك . اه

وعلى هذا فالمتصود من قول العبد (إياك نعبد) إعطاؤه العهد لربه بأنه يحبه كمال المحبة ويخضع له كمال الخضوع ويخافه كمال الخوف ، ولا يحب غيره تعالى إلا بالتبع لمحبهته ، وامتنال أمره وابتغاء مرضاته تعالى . وكذلك يتضمن قوله ذلك عقد الميثاق مع الله تعالى بأنه لا يتنزال لغيره ولا يخاف مما سواه . وهذه العهود والمواثيق كما أنها معنى إياك نعبد ، فهي أيضا معنى لا إله إلا الله . فحقى قال العبد هاتين الجملتين ولم يكن متعصفا بما ذكرنا نفياً واثباتاً فهو كاذب فى النفي والاثبات المشتمل عليهما معنى الجملتين المذكورتين . قال العسقلانى فى شرح البخارى ج ١١ ص ١٩٩ ناقلا عن بعض المحققين مانعه : من كان عبداً لهواه لم يصدق فى حقه إياك نعبد . اه

وقد ذكر فى راموز الأحاديث ج ٢ ص ٤٨٧ حديث : لا يزال قول لا إله إلا الله يدفع سخط الله عن العباد ، حتى اذا نزلوا بالمنزل الذى لا يبالون مانع من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فقالوا أى لا إله إلا الله عند ، قال الله لهم كذبتم ، رواه الحكيم عن أنس . قال شارح الراموز ج ٥ ص ١٤٩ : فى شرح قال الله لهم كذبتم فيما قلتم وفى حديث الاصفهاني عن أنس أن رسول الله ﷺ قال لا تزال لا إله إلا الله تنفع من قالها ونرد عنهم العذاب والنقمة ما لم يستخفوا بحقها ، قالوا بارسل الله : وما الاستخفاف بحقها ؟ قال : نظر العبد بمعاصي الله فلا ينكر ولا يغير ، أى مع القدرة عليه

وعن غدى بن عميرة مرفوعاً «إن الله تعالى لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين أظهرهم» الحديث . وذلك لمداهنتهم وضعفهم في الدين فيعم العذاب . اه
وقال أيضاً في ج ٥ ص ١٩ تحت حديث «لا تزال لأله الا الله محجب» ترد ونمنع «غضب الرب عن الناس» في الدنيا والآخرة إذا عظم شأنها . وروى عن أنس أن رسول الله ﷺ قال «لا تزال لأله الا الله تنفع» إلى آخر الحديث المتقدم «مالم يبالوا بما ذهب من دينهم إذا صلت لهم دنياهم» والحال ان المؤمن إذا صلح دينه لا يبالى بما فاتته من دنياه . قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) ومن آفات القلب الخوف في أمر الدنيا وهو التوجع والتأسف على ما فات من النعم الدنيوية «واذا قالوها» أى كلمة الشهادة على عدم صدقها «قيل كذبتم لستم من أهلها» على صدق برشد واحتساب . رواه ابن النجار عن زيد بن أرقم . اه

وذكر أيضاً في الجلد الرابع حديث «لا إله الا الله نمنع العباد من سحق الله مالم يؤثروا» أى مالم يختاروا «صفقة دنياهم» أى طرف دنياهم وجمعها «فاذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ثم قالوا لا إله الا الله ردت عليهم وقال الله كذبتم» لقوله تعالى (أفأريت من اتخذ إلهه هواه) اه يؤيد هذه الأحاديث من حيث المعنى آية (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) واشترط النبي ﷺ لنفع لا إله الا الله شروطاً منها الاخلاص في قولها واعتقادها والعمل بمقتضاها

جاء في الفتح الرباني شرح المسند قول رسول الله ﷺ «وشفاعتى لمن شهد أن لا إله الا الله مخلصاً يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه» وقال الشارح : أخرجه البخارى والحاكم . وجاء فيه أيضاً برواية الامام أحمد تسمية عثمان بن عفان رضى الله عنه شهادة أن لا إله الا الله كلمة الاخلاص . وذكر في اللوامع حديث من قال لا إله الا الله مخلصاً دخل الجنة . قال المؤلف : قال الطيبي : قوله «مخلصاً» - وفي رواية - صدقاً ، أقيم مقام الاستقامة . لأن ذلك يعبر به قولاً عن مطابقة القول الخبر عنه ، ويعبر به فعلاً عن تحرى الاخلاص كقوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أى حقق ما أورده

قولا بما نحره . وبهذا التقرير يندفع عن ظاهر الاخبار منع دخول كل من نفاق بالشهادتين النار وان كان من الفجار

ثم ذكر تنمة الحديث بقوله : قالوا يا رسول الله فما إخلاصها ؟ قال « أن نحجزكم » أى نمنعكم « عن كل ما حرم الله عليكم » ثم قال : قال الغزالي : معنى الاخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شركة لغيره فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه . ومن هذا حاله فالدنيا سجنه لئلا يله عن مشاهدة محبوبه ؛ وموته خلاص من السجن وقدرم على محبوبه . اهـ . يؤيد ما قاله الغزالي حديث « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » يشير إلى أن الكافر متمتع بآلته التي هي تنعمه بزوجته وولده وتفاخره بماله ورياسته التي هي روحه من الدنيا ومقصده الأصلي . وأما الله سبحانه فمحبوبه بالتبع أى محبه لأجل إعطائه تلك الاشياء التي اتخذها آلهة من دونه ، فلم تكن الدنيا مانعة له عن محبوباته الأصلية لانها حاضرة عنده ، فلذلك كانت الدنيا جنة له

ومن جملة شروط نفع كلمة الشهادة في الدار الآخرة : العلم بمعناها واعتقاده جزماً ، ومحل ذلك القلب . أما دليل ذلك فالاحاديث الصحيحة طائفة باشتراط ذلك . منها حديث مسلم « من مات يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » ومنها حديث « بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، فانه يشترط العلم بمعنى لا إله إلا الله ، لأن معنى كلمة « أشهد » أعلم وأتيقن باتفاق أهل اللغة واجماع العلماء .

وأما الدليل على أن محل ذلك القلب : فما بوب به الامام البخاوي بقوله « باب قول النبي ﷺ أنا أعلمكم بالله . وان المعرفة فعل القلب »

ومن شرط صدقه بلا إله إلا الله أن يكفر بما يعبد من دون الله . دليل ذلك ما رواه مسلم عن أبي مالك عن أبيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله ، حرم ماله وذمه وحسابه على الله ومن شرط قبول الايمان بشهادة أن لا إله إلا الله : الايمان بجميع ما جاء به النبي

ﷺ . روى مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ويؤمنوا بى وبما جئت به » الحديث . قال النووى فى الشرح : وفيه أن الايمان شرطه الاقرار بالشهادتين مع اعتقادهما واعتقاد جميع ما أتى به رسول الله ﷺ اهـ

ومن شروط صحة الايمان أن يرضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً . روى مسلم عن العباس رضى الله عنه انه سمع رسول الله ﷺ يقول « ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً »

ومن شروط الايمان وتحقيق العبد بحبة الله : متابعة الرسول ﷺ ، دايماً قوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى بحبيبكم الله) الآية

ومن شروط محبة الله معرفة الله بأسمائه وصفاته ، لأن محبة المجهول من كل وجه لا يمكن . وكذا تعظيمه وخوفه ورجائه ، وجميع أنواع العبادة له متعذر بالبداهة والضرورة على ما ذكره الغزالي فى الاحياء فى باب المحبة والله المستعان

عبد اللطيف بن عبد الحفيظ

فى يوم ٣ سبتمبر سنة ١٩٤٠ بناحية الدير مركز طوخ قليوبية وفى يوم ٥ منه بسوق طوخ اذا لزم الحال سيباع علنا جرن قمح ونورج خشب ملك محمد نصار جلباناه من ناحية الدير نفاذاً للحكم ن ٢٥٧٥ سنة ١٩٤٠ المنيا وفاء لمبلغ ٣٧٠ قرش صاغ بخلاف ما يستجد من المصاريف كطلب فوزى قلىنى بيندر المنيا

بَابُ الْفِتَاوَى

١- مجتمع مسجد وقبر في الاسلام

جاءنا من الأخ الدكتور الحاج محمد السعيد احمد طيب الاسنان بالحلة الكبرى ، ومن الشيخ زكريا علي يوسف إمام وخطيب مسجد المصري ، ومن ولدي محمد الطاهر محمد حامد الفتى بإسلاح الطيران الملكي المصري ، ومن غيرهم من الاخوان في الاسكندرية ودمهور ومنوف ومحلة أبي على القنطرة والقناطر الخيرية وسوهاج وغيرها : ما يأتي :

ما حكم الصلاة في المساجد التي فيها قبور ؟

ونحن ننشر جوابا على ذلك فتوى أصدرها في الشهر الماضي (جمادى الثانية) فضيلة العلامة الفقيه المجتهد الشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار المصرية . قال :

كتبت وزارة الأوقاف ما يأتي : يوجد بوسط مسجد عز الدين إيبك قبران ورد ذكرهما في الخطط التوفيقية : وتقام الشعائر أمامهما وخلفهما . وقد طلب رئيس خدم هذا المسجد إلى محافظة مصر دفنه في أحدهما من القبرين ، لأن جده الذي جدد بناء المسجد مدفون بأحدهما . فنرجو التفضل ببيان الحكم الشرعي في ذلك

الجواب : انه قد أفقئ شيخ الاسلام ابن تيمية بأنه لا يجوز أن يدفن في المسجد ميت لا صغير ولا كبير ولا جليل ولا غيره ، فان المساجد لا يجوز تشبيهها بالمقابر وقال في فتوى أخرى : إنه لا يجوز دفن ميت في مسجد ، فان كان المسجد

قبل الدفن غير : إما بتسوية القبر وأما بنبشه إن كان جديدا الخ

وذلك لأن الدفن في المسجد إخراج لجزء من المسجد عما جعل له من صلاة المكتوبات وتوابعها من النفل والذكر وتدريس العلم . وذلك غير جائز شرعا . ولأن اتخاذ قبر في المسجد على الوجه الوارد في السؤال يؤدي الى الصلاة إلى هذا

القبر أو عنده . وقد وردت أحاديث كثيرة دالة على حظر ذلك
قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم « ص ١٥٨ »
مانصه : ان النصوص عن النبي ﷺ نواترت بالنهي عن الصلاة عند القبور
مطلقا وعن اتخاذها مساجد أو بناء المساجد عليها . اهـ
ومن الأحاديث ما رواه مسلم عن أبي هريرة الغنوي قال سمعت رسول الله ﷺ
يقول « لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها »

وقال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد : نص الامام أحمد وغيره على أنه إذا دفن
الميت في المسجد نبش . وقال ابن القيم أيضا : لا يجتمع في دين الاسلام قبر ومسجد ،
بل أيهما طرأ على الآخر منع منه وكان الحكم للسابق

وقال الامام النووي في شرح المذهب ج ٥ ص ٣١٦ مانصه :
اتفقت نصوص الشافعي والاصحاب على كراهة بناء مسجد على القبر سواء كان
الميت مشهورا بالصالح أو غيره لمعوم الأحاديث . قال الشافعي والاصحاب : وتكره
الصلاة إلى القبور سواء كان الميت صالحا أو غيره .
قال الحافظ أبو موسى : قال الامام الزعفراني رحمه الله : ولا يصلى إلى قبر ولا عنده
تبركا به ولا إعظاما له ، للأحاديث . اهـ

وقد نص الحنفية على كراهة صلاة الجنازة في المسجد لقوله ﷺ « من صلى على
جنازة في المسجد فلا أجر له »

وعلى صاحب الهداية هذه الكراهة بعلمتين : احدهما أن المسجد بني لأداء
المكتوبات ، يعنى وتوابعها من النوافل والذكر وتدريس العلم . وإذا كانت صلاة
الجنازة في المسجد مكروهة للعلة المذكورة كراهة تحريم - كما هو احدى الروايتين ،
وهى التى اختارها العلامة قاسم وغيره - كان الدفن في المسجد أولى بالحظر ، لأن

الدفن في المسجد فيه اخراج الجزء المدفون فيه مما جعل له المسجد من صلاة المكتوبات وتوابعها . وهذا مما لاشك في عدم جوازه شرعا . والله أعلم



جاء إلى إدارة المجلة من الأخ الشيخ محمد اسماعيل من شبرا زنجية متوفية ما يأتي :
ماطلني مدين غنى ظالم محاولا أكل مالى بالباطل . فحكمت لي المحكمة عليه بالدين وفأنته تسعة في المائة . وقال لي بعض الاخوان : خذ الفائدة واعطها لفقير نكايه بهذا الماطل الظالم ونكالا له . فهل يكون على وزر إذا فعلت ذلك ؟
والجواب : لا وزر عليك في هذا بشرط أن لا تنتفع منه ببقعة ولا شربة ماء . وليس لك ثواب على إعطائه ، وبشرط أن تقصد ردع أمثال هذا الظالم لا أخذ الربا . ونسأل الله أن يطهر مصر من رجس الربا الذي يحق البركة من أموالها وأهلها ، وأن ينقذها من التحاكم الى الطاغوت الذي جرأ الظالمين على الزور وأكل الأموال بالباطل ؟

في العدد القادم

جاءنا والمجلة ماثلة للطبع مقال قيم من الأخ العلامة الشيخ عبد الظاهر أبي السبح موضوعه نقد كتاب :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وسنشره في العدد القادم ان شاء الله فنلفت اليه الانظار

خير الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد مني الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله جل ذكره ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ . ثم توليتهم من بعد ذلك ، فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين *

قد أخبر جل ثناؤه أنه أخذه عليهم أيضاً في سورة البقرة (٨٣) واذ أخذنا حيثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين إحساناً وذو القربى واليتامى

والمساكين ، وقولوا للناس حسناً وأقيموا الصلاة) وفي قوله في سورة البقرة أيضا (٨٤) وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون) وفي سورة البقرة أيضا في قوله (٩٣) وإذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) وقال في سورة النساء (١٥٤ ، ١٥٥ : ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم - الى قوله - : فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بنير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم) وقال في سورة المائدة (١٢) ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله : إني معكم لئن أفتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزتموه وأقرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار ؛ فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل ١٣ فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية) وقال في سورة المائدة أيضا (٧٠) لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا ، كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) وقال في سورة الأعراف (١٦٩ - ١٧١) ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه - الى قوله - : وإذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون)

قال أبو جعفر ابن جرير رحمه الله : « الميثاق » المفعال ، من الوثيقة ، إما يمين وإما عهد ، أو غير ذلك من الوثائق .

وقال الراغب الأصبهاني في المفردات : الميثاق عقد مؤكد بيمين وعهد . اهـ و « الطور » الجبل في كلام العرب ، كما قال ابن جرير . وقيل : اسم جبل بعينه . وذكر أنه الذي ناجى الله عليه موسى . وفي القاموس : يطلق على أي جبل كان . والظاهر من سياق القرآن أنه الجبل الذي ناجى الله موسى في بعض جهاته .

فانه جبل عظيم متصل بصحراء سيناء التي ضرب على بني اسرائيل أن يتيهوا فيها أربعين سنة . ورفعه : رفع جزء منه ، كما في قوله (يجعلون أصابعهم في آذانهم) وإنما يجعل بعض الأصابع . ويوضح كيفية هذا الرفع قول الله تعالى في سورة الاعراف (وإذا تتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم) والنتق: الجذب بشدة . وفسر بغايته وهو القلع . ومعناه : جذبنا الجبل بشدة ورفعناه فوق رؤوسهم حتى صار كأنه ظلة ، وهي مأظل من سقيفة أو سحاب . ويدل على ذلك قوله في آية النساء (ورفعنا فوقهم الطور) حتى ظنوا أنه واقع بهم . والظن في القرآن يكون لنوع من اليقين كما تقدم في (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) وكل هذه السياقات لهذا الحادث العظيم تدل على أنه كان أمراً خارقاً للسنن الكونية معجزة لموسى عليه السلام ، كما خرق الله له السنن في فلق البحر وتفجير الحجر بانهى عشرة عينا من الماء وأمثالها . وقد حاول بعض محققى المتأخرين وفضلائهم أن يجعل ذلك من قبيل الزلزال العادى الذى ليس فيه ما يخالف السنن الكونية ، وهذا خطأ يغفره الله له .

وقد ذكر ابن جرير رحمه الله تعالى في سبب ذلك روايات ، منها : عن أبي بكر بن عبد الله قال موسى « هذا كتاب الله ، أتعبلونه بما فيه ؟ فان فيه بيان ما أحل لكم وما حرم عليكم وما أمركم وما نهاكم ، قالوا انشر علينا ما فيها ، فان كانت فرائضها يسيرة وحدودها خفيفة قبلناها . قال : اقبلوها بما فيها قالوا : لا حتى نعلم ما فيها كيف حدودها وفرائضها ، فراجعوا موسى مراراً ، فأوحى الله الى الجبل فانقلع فارتفع في السماء حتى اذا كان بين رؤوسهم وبين السماء قال لهم موسى : ألا ترون ما يقول ربى ؟ لئن لم تقبلوا النوراة بما فيها لأرمينكم بهذا الجبل . قال فحدثني الحسن البصرى قال : لما نظروا الى الجبل خر كل رجل ساجداً على حاجبيه الايسر ونظر بعينه اليمنى الى الجبل فرحاً من أن يسقط عليه . فلذلك ليس في الأرض

يهودى يسجد إلا على حاجبه الأيسر . يقول : هذه السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة »

وقوله تعالى « خذوا ما آتيناكم بقوة » يعنى أن الله تعالى يدعوهم بلسان حال هذه الآية وهى رفع الطور فوق رؤسهم وتهديدهم بإيقاعه بهم ، ويقول لهم : اقبلوا ما آتاكم به رسولى موسى من عندى وما بعثته به واستقيموا عليه علماً وعملاً فى حزم ونشاط واجتهاد ، ولا تتوانوا وتكاسلوا وتهملوا وتضيعوا العمل به وإقامة حدوده ، وإلا أوقعت بكم عذابى وأحلات عليكم غضبى وسحقتم بهذا الجبل العظيم يقع على رؤوسكم .

والآية إشارة الى غلظ أكباد بنى اسرائيل وقسوة قلوبهم وبلادة طباعهم ، إذ أنهم لا يقدرّون فضل الله عليهم ورحمته بهم ، إذ يوحى اليهم ما فيه خيرهم وسعادتهم ، ولا يقدرّون نعمة الله بموسى الذى أعطاهم الله على يده نعماً كثيرة قريبة ، وخيرات متتاليات مترادفات ، وهم مع هذا يردون على موسى بأقسى أنواع الرد ، ويواجهونه كلما جاءهم بما ينتم لهم شريعة النوراة بشر ألوان اللحم والشفة ، ولا يزالون به كذلك محاولين رد شرائع الله وإعادتها الى الله من حيث أتى بها الوحي ، كأن الله لا يعلم ما يصلح عباده مثل ما يعلم أولئك اللحمى السفهاء ، حتى يفيض الله عليهم وتهديدهم إن لم يقبلوا برفع الجبل فوق رؤوسهم كأنه ظلة واقع بهم . فان تركهم الآن فاعما يؤجلهم ليوم تشخص فيه الأبصار يوقع بهم فيه جمال النار ، ويرسل عليهم منها شرراً كالقصر كأنه جمالة صفر .

وقوله تعالى « واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون » يأمرهم مع اتقان تعلمه والعمل به بنشاط وإخلاص ونفس قوية فى العمل به لرضاها به وحبها له - يأمرهم مع ذلك بتعليمه لغيرهم ودعوتهم اليه ونشره فى الناس ، كما قال فى سورة آل عمران (١٨٧) وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه (وعرفهم

أن إقامة لهم للكتاب ونمساكهم به وإحياءه بالعمل، وتعليمه وبثه في الناس وأخذهم به هو الوقاية التي يقيم بها عذابه وغضبه والجنة التي تجنبهم من سخطه ومقتله في العاجل والآجل ، فليست التقوى بالدعوى ، ولا بالقول الكاذب ، وإنما التقوى بالإيمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر على الأذى في سبيل الحق وليست التقوى في إقامة ألفاظ الكتاب وتجويد حروفه مع إضاعة العمل به وعدم إقامة حدوده وتحليل حلاله وتحريم حرامه . وليست التقوى في تزيين الصوت بالكتاب وترتيب الألحان والنغمات الموسيقية لألفاظه ، ثم الارتكاس بعد ذلك في حماة مانع عنه الكتاب وحذر منه من خبائث وفواحش ومنكرات ، ومحاكاة مادعا اليه من إيمان وتوحيد وعمل صالح وطيبات وأخلاق وصالح وإصلاح . وليست التقوى في العناية بطبعه على الورق الجيد وبالحرف الجميل وتجليده بالجلد المزخرف واتخاذ القماطر الثمينة والكراسي النفيسة ولفه في أنواع الحرير وغالي الأقمشة وعبادة ذلك الجلد والورق والقماش بالخلف به وتقيله والتماس البركة منه ، ثم يهجر ما فيه من آيات وهدايات ووصايا وعظمت وشرائع وأحكام وقوانين وعبادات . وليست التقوى في اتخاذ الكتاب سخرية لأرذل الطبقات تسخر به على المقابر ونهينه وتبذله أشد الابتذال بالمساومة عليه بالملايم وكسر الخبز لينزلوا بذلك الامتهان والابتذال الرحمة على الموتى ، وهم إنما ينزلون القعنات على أنفسهم وعلى من يساومهم ويشاركهم ويعينهم . دع عنك ما يصنع أولئك المزدولون من مساخط الله باسم الكتاب مع زائرات القبور الملعونات على لسان أصدق الخلق ﷺ .

ليس شيء من ذلك والله من التقوى ولا يمت إلى التقوى بأى صلة ، بل كل ذلك من أشد ما يعرض لغضب الله وسخطه . والآيات على ذلك أكثر من أن تحصى قال القرطبي - رحمه الله - : « واذكروا ما فيه » أى تدبروه واحفظوا أوامره ووعيده ولا تنسوه ولا تضيعوه . قال : وهذا هو المقصود من الكتب : العمل

بمقتضاها لاتلاوتها باللسان وترتيلها ، فان ذلك نبذ لها كما قال الشعبي وابن عيينة وسيأتي قولها عند قوله تعالى (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله) وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال « ان من شر الناس رجلا فاسقا يقرأ القرآن لا يرعوى الى شيء منه » فبين ﷺ أن المقصود العمل ، كما بينا . وقال مالك « قد يقرأ القرآن من لاخير فيه » فما لزم إذن من قبلنا وأخذ عليهم لازم لنا وواجب علينا . قال تعالى (اتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) فأمرنا باتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك كما تركت اليهود والنصارى وبقيت أشخاص الكتب والمصاحف لاتفيد شيئا لغلبة الجهل وطلب الرياسة واتباع الأهواء . روى الترمذي عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال « كننا مع النبي ﷺ فشخص ببصره إلى السماء ، ثم قال : هذا أوان يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدرُوا منه على شيء . فقال زياد ابن أبيد الأنصاري : كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن ؟ فوالله لنقرأه ولنقرئنه نساءنا وأبناءنا ، فقال : ثكلتك أمك يا زياد ، إن كنت لأعدك من فقهاء المدينة . هذه التوراة والانجيل عند اليهود والنصارى ، فماذا تغني عنهم ؟ » وذكر الحديث ، وخرجه النسائي من حديث جبير بن نفير أيضا عن عوف بن مالك الأشجعي من طريق صحيحة ، وأن النبي ﷺ قال لزياد « ثكلتك أمك يا زياد ، هذه التوراة عند اليهود والنصارى »

وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود أنه قال لانسان : إنك في زمان كثير فقهاؤه ، قليل قراؤه ، تحفظ فيه حدود القرآن وتضيع حروفه . قليل من يسأل ، كثير من يعطى ، يطيلون الصلاة ويقصرون الخطبة ، يبدئون أعمالهم قبل أهواءهم . وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاؤه ، كثير قراؤه . تحفظ فيه حروف القرآن وتضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى . يطيلون فيه الخطبة ويقصرون الصلاة . يبدئون

حقه أهواءهم قبل أعمالهم . اه وقوله . يبدئون أهواءهم قبل أعمالهم - أى يتبعون أهواءهم ويتركون العمل بالذى افترض عليهم

قال الله لبنى إسرائيل ﴿ ثم توليتكم ﴾ أدبرتم وأعرضتم عن أخذ الكتاب والعمل به ﴿ من بعد ذلك ﴾ الميثاق ورفع الجبل واتبعتم أهواءكم ، واتخذتم أحباركم ورهبانكم أرباباً من دون الله يحللون لكم ما حرم الله فتحللون ، ويحرمون عليكم ما أحل الله فتهرمون . وشرعون لكم من الدين فى العقائد والعبادات ما لم يأذن به الله فنتبعون ﴿ فلولا فضل الله عليكم ﴾ بالتوبة بعد نكثكم الميثاق . والفضل الزيادة والخير والافضال والاحسان ﴿ ورحمته ﴾ بارسال الرسل خصوصاً محمداً ﷺ الذى بعثه رجة للعالمين ﴿ لكنتم من الخاسرين ﴾ أى المستأصلين بنوع من أنواع العذاب التى كان الله يستأصل بها من سبق من أمثالكم

يقول الله تعالى : ان تفضله عليكم بالامهال والتأخير لعلكم تتوبون ، ورحمته بارسال رسوله محمد ﷺ هو سبب الابقاء عليكم ، والا لذهبت فى الغابرین مع عاد وثمود واخوانهما من البائدين . فاذكروا نعمة الله عليكم وبادروا الى الايمان بمحمد ﷺ لتربحوا فى الدنيا والآخرة ، وتسعدوا السعادة الابدية .

جعلنا الله من أولئك المؤمنين الفائزين باتباع سنة سيد المرسلين ﷺ

محمد حامد الفقى

فى يوم ٨ سبتمبر سنة ٩٤٠ بناحية ابشاده مركز ملوى سيباع علمنا زراعة ٩ ط
تطن ملاك زهره بنت عبد المجيد من ابشاده بناء على طلب عطا على شوشه من
ابشاده مركز ملوى نفاذا للحكم ن ٣٣٣٨ سنة ١٩٣٨ ملوى وفاة لبلغ ١٩٣ قرشا
بخلاف ما يستجد من المصاريف فعلى راغب الشراء الحضور ١١

أَخَاوِيشُ الْأَحْكَامِ

٤٣- وعن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة: أن رسول الله ﷺ قال «الاذنان من الرأس . وكان يمسح رأسه مرة ويمسح المايقين» رواه ابن ماجه . وسنان روى له البخارى حديثاً مقروناً بغيره . وقال النسائي . ليس بالقوى . و«شهر» وثقه أحمد وابن معين وغيرهما . وتكلم فيه غير واحد من الأئمة . وروى له مسلم مقروناً بغيره . والصواب أن قوله «الاذنان من الرأس» موقوف على أبي أمامة . كذلك رواه أبو داود وقاله الدارقطني والله أعلم

قال أبو طاهر - غفر الله له - ورواه الترمذى عن قتيبة عن حماد بن زيد عن سنان . ثم قال : قال قتيبة قال حماد : لا أدري هذا من قول النبي ﷺ أو من قول أبي أمامة . قال الترمذى : وفي الباب عن أنس . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن ليس إسناده . بذلك للقيام . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم أن الأذنين من الرأس . وبه يقول سفيان الثورى وابن المبارك وأحمد وإسحاق . وقال بعض أهل العلم : ما أقبل من الأذنين فمن الوجه ، وما أدبر فمن الرأس . قال إسحاق : وأختار أن يمسح مقدمهما مع الوجه ، ومؤخرهما مع رأسه اهـ

والحديث رواه أيضاً أبو داود فى آخر باب صفة الوضوء : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد وحدثنا مسدد وقتيبة عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة . ثم قال : قال سليمان بن حرب : يقولها - يعنى الأذنان من الرأس - أبو أمامة . قال قتيبة قال حماد لا أدري هو من قول النبي ﷺ أو أبى أمامة - يعنى قصة الأذنين اهـ . وقال فى عون المعبود . قال البيهقى فى المعرفة : وكان سليمان بن حرب يرويه عن حماد ويقول .

«الأذنان من الرأس» انما هو من قول أبي أمامة . فمن قال غير هذا فقد بدل . وقال الدارقطني في سننه : قال سليمان بن حرب «الأذنان من الرأس» انما هو من قول أبي أمامة ، فمن قال غير هذا فقد بدل اه

وقال الأخ المحقق الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الترمذي : وقد أطال العلماء البحث في هذه الكلمة ، وهل هي مدرجة من كلام أبي أمامة أو مرفوعة ؟ وقد رجح كثير منهم الإدراج . انظر التلخيص (ص ٣٣) ونصب الراية (١: ١٠) والراجح عندي أن الحديث صحيح ، فقد روى من غير وجه بأسانيده بعضها جيد ، ويؤيد بعضها بعضاً . اه

ويدل قوله «الأذنان من الرأس» على أنها ممسوحتان مع الرأس لا مفسولتان مع الوجه . وقال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد : والصحيح أنه ﷺ لم يكرر مسح رأسه ، بل كان إذا كرر غسل الأعضاء أفرد مسح الرأس . هكذا جاء عنه صريحاً ولم يصح عنه ﷺ خلافه أبته - ثم قال : وكان بمسح على رأسه تارة وعلى العمامة تارة وعلى الناصية والعمامة تارة . وأما اقتصاره على الناصية مجردة فلم يحفظ عنه . ثم قال : وكان يمسح أذنيه مع رأسه ، وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما . ولم يثبت عنه ﷺ أنه أخذ لهما ماء جديداً . وانما صح ذلك عن ابن عمر . ولم يصح عنه في مسح العنق حديث اه وفعل ابن عمر رواء مالك في الموطأ عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يأخذ الماء بأصبعيه لأذنيه . وقال الطيبي : إنما مسح الموقين على الاستحباب مبالغة في الاسباغ . لأن العين قلما تخلو من كحل أو رهص^(١) أو غيره فيسبل فينمقد على طرف العين . اه من عون المعبود

محمد حامد الفقي

(١) وسخ يجتمع في موق العين . وموق العين طرفها مما يلي الأنف

كيف ذل المسلمون

بقلم فضيلة العلامة الشيخ عبدالظاهر أبي السمع إمام وخطيب الحرم المكي

هذا عنوان رسالة كتبها الأستاذ العلامة صديقنا وأخونا في الله الشيخ عبدالله القصيمي النجدي ، فألفيتها رسالة قيمة حرية بالتقدير . غير أنني وجدت فيها أشياء أنكرها قلبي ، ولم أرد أن أسكت عليها حتى أبين للأخ القصيمي لعله أن يتنعم به فيصلحه في الطبعة الثانية والا فهو معذور فيما يراه ، كما أنا معذور فيما أرى . استعرض الأستاذ أقوال الناس في تأخر المسلمين قولا قولا وفندها ، ولم يرض واحدا منها ، وقد كانت النفس مشوقة توافقة إلى سماع السبب الصحيح لتأخر المسلمين من الأستاذ عقب رفضه ما استعرضه من أبحاث الباحثين في ذلك ، فلم تظفر - مع الأسف - بكلمة منه تشفي الغليل ، ونهتدي سواء السبيل . بل ترك الموضوع وتكلم على قضية التأخر وأنه لا يصح السكوت عنها ، ولا الصبر عليها الخ

﴿ حقائق مقدمة إلى كل رجل في هذه الأمة ﴾

هذا عنوان الفصل الأول من هذه الرسالة ، وقد تكلم الأستاذ على العقيدة الفاسدة وضررها بالآمة ؛ وأنكر على ملحد زنديق يزعم أن شيوع العقائد المنكرة الزائفة في الآمة من أسباب نهوضها - إلى أن قال - فعقيدة الآمة بلا ريب هي المسيطرة على كل آثارها وأعمالها في الحياة - وهذا حق - ولكنه في الخلاصة ص ١١٤ نسي ما قرره أولا ، واعترض قول الذين قالوا « ان المسلمين تأخروا لأنهم بعدوا عن دينهم وأهملوه »

ثم أورد اعتراضا على هذا القول فقال « ولكن يبقى على هذا سؤال وهو : لماذا تأخر المسلمون حين أهملوا دينهم وتركوا العمل به ؛ ولم يتأخر غيرهم لما فعلوا ذلك

بدينهم ؟ قال : وهذا سؤال ولا شك صحيح ظاهر وعلل ذلك بقوله - ولم يوفق فيه - لأن التقدم في الحياة لا يلزم أن يكون قائماً على الدين والتقوى - تأمل ! - ولا يلزم لافي حكمة الله ولا في دينه ولا في سنته المشهودة المنظورة أن يكون المتقدم أو الغالب في الدنيا أتقى وأقرب إلى الله من المتأخر المغلوب اهـ

قلت : لو قال الأستاذ في تعليقه : انما تقدم غير المسلمين بتركهم دينهم ؛ وتأخر المسلمون بتركهم دينهم ، لأن دين الاسلام حق وغيره هو الباطل ، فلما ترك المسلمون الحق وقعوا في الباطل والباطل زاهق مغلوب . ولما ترك النصارى وغيرهم دينهم الباطل الذي يعارض الحق تقدموا

ان دين الاسلام ليس كالاديان الاخرى ، فهو دين السيادة والعزة ، دين ليس كالاديان الاخرى التي كانت قاصرة على الامر بالعبادة والتقوى والزهد في الدنيا والورع وما الى ذلك . وهذه بقاياها في الكتب المحرفة يستطيع المفكر البصير أن يستشف منها حقيقة تلك الاديان . أما الدين الاسلامي فهو عقيدة تسيطر على الاعمال الظاهرة والباطنة ؛ وهو مع كونه يأمر بالعبادة والتقوى ؛ قد انتظمت أوامره الحركات والسكنات ، ودخل مع المرء بينه وبين نفسه ؛ وبينه وبين امرأته وعشيرته في أموره الشخصية والمنزلية والفردية والاجتماعية والادبية ، وفي كل شأن من شئون الحياة ، وضمن السيادة والعزة والمجد لكل من استمسك بعروته الوثقى وعمل به ، وسار على صراطه المستقيم (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولنجعلن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) الآية . فهل معنى هذا إلا السيادة والمجد ؟ وهل معنى الاستخلاف في الارض والتمكين فيها إلا ذلك ؟

وقال تعالى (والله العزة والرسولة والمؤمنين ولكن المنافقين لا يفقهون) فما معنى العزة إذا لم يكن للمؤمن النقي : السيادة والخلافة في الارض ؟ ولو كان كم مؤمنون

على ما ينبغي أو كما يصف الله في كتابه ولو كانوا عدداً قليلاً لأنجز الله لهم وعدمه بالنصر والعزة والسيادة ، ولكان من مقتضيات إيمانهم وتقواهم أن يشاركوا في العلوم الدنيوية التي يغلبون بها أعداءهم ، ولهداهم الله إلى كنوز الطبيعة وسنن الكون حتى يبرزوا عدوهم ، وحتى يأتوا بما لم يطق أعداؤهم من الكفار الاتيان به

فالعربيون تركوا دينهم فتقدموا ، وذلك لأن دينهم باطل يعارض العلوم الكونية والمعارف الانسانية ، والفنون الدنيوية ، ويقف في سبيلها حجر عثرة سداً منيعاً . والمسلمون تركوا دينهم فتأخروا . فالفرق بين التركيين عظيم ، كالفرق بين الحق والباطل والعلم والجهل ، والعدل والجور

وليست التقوى كما يفهم الأستاذ خاصة بالعبادة ، ولكنها تفسر في كل مكان بحسبه ، فتأتي في الجهاد كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) وكقوله في آية الدين والكتابة (يا أيها الذين آمنوا إذا بدأينتم بدين - إلى قوله - وليلال الذي عليه الحق ، وليتق الله ربه) وكقوله في آية الاثم والكتابة أيضاً (واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم) والآيات في ذلك كثيرة تبين أن التقوى في كل شيء بما يناسبه .

وهذا التقدم والغلب الذي نراه في أمم الغرب لا ريب أنه جار على سنن الله في الخلق ، ولا ريب أن أسبابه من دين الله الحق وسننه الكونية التي لا تتبدل ، والتي من أخذ بها تقدم ، ومن تركها تأخر . يقول الله تعالى آمراً بالجهاد في سبيله ، حرصاً في ذلك غاية الترغيب (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) فبدأ بالإيمان به ورسوله ثم عطف على ذلك الجهاد في سبيله . فلو أن المسلمين رجعوا إلى دينهم ، وعملوا بأوامر ربهم ، لرأيت التقدم الحق والسيادة الرحيمة المعادلة .

نعم تقدم الغرب في الحضارة الدنيوية، وتقدموا في الاختراعات وعمل الأسلحة
المملكة المبيدة لبني الانسان ، ولكن هل تقدموا في خلق حسن أو دين قويم ، أو
رحمة وعدالة ؟ كلا . بل هم والله أقرب الى الوحشية من الانسانية

ومن المعجائب قول الأستاذ القصيمي هدام الله « وهنا يضل كثيرون من المسلمين
- ومن علمائهم خاصة - تأمل ! - فيظنوا أن المسلمين لا يمكن أن يعزوا في الحياة ، ولا
أن يتقدموا ويتغلبوا على أعدائهم وظالمهم ؛ ولا أن يستردوا استقلالهم ما داموا
مخالفين لأوامر الله ، هائمين في أودية معاصيه مما أخذوا بأسباب التقدم والعلو والملك »
وردنا على هذه الجملة أن نقول مقررين ما قاله الكثيرون من المسلمين ، ومن علمائهم
خاصة . ولسنا نقرره بالهوى بل بالأدلة التي لا يمكن نقضها :

أولها - ما قرره الأستاذ القصيمي نفسه أول رسالته في فصل (حقائق مقدمة)
ورده على زكي مبارك ، وكلامه في البدع وضررها في الأخلاق والانس والاموال
والاديان . فالشيخ يناقض نفسه بنفسه ، وسبحان من لا ينسى .

ثانيها - ان الله تعالى ما أهلك أمة ولا عذبتها وأبادهها بأنواع العذاب ولا أذلها
وساب ملكها ومجدها ؛ وسلط عليها عدوها ، الا بمعصياتها . والآيات على ذلك
كثيرة . قال تعالى (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا
شديدا وعذبناها عذاباً نكراً . فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسراً . أعد
الله لهم عذاباً شديدا فاتقوا الله يا أولى الألباب) وتأمل أمره بالتقوى هنا .

وقال تعالى (فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها
وبئر معطلة وقصر مشيد) وقال (وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها
بوالى المصير) (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء
والارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون) ويظهر أن الأخ القصيمي هاجر
لنلاوة القرآن ، مكنته بعقله . والا فماذا يقول في هذه الآيات وأمثالها ؟

وقولهم : أنهم - أى المسلمين - لا يمكن أن يعزوا .. و. و. ماداموا مخالفين لأوامر الله مها أخذوا بأسباب التقدم والعلو . الخ - هذه الجملة غير مقبولة ، وذلك أنهم ماداموا مخالفين لأوامر الله لا يهتدون الى أسباب التقدم والغلب فكيف يقال مها أخذوا بأسباب التقدم ، وهو محال كالجمع بين النقيضين ، بل هو الجمع بين النقيضين بعينه . قال الله تعالى (والذين آمنوا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين) فهذه الجملة لا محل لها إذاً وهم لا يأخذون بأسباب التقدم والغلب الا اذا تابوا الى الله ، ورجعوا الى دينه

ولا يقال لنا إن المتقدمين من الغرب ماتوا الى الله ولا رجعوا الى دينه فكيف تقدموا . فانا نقول لهم ما قلنا أولاً : أنهم تركوا باطل دينهم وأخذوا بيهض دين الاسلام فتقدموا هذا التقدم الناقص . ولو أنهم أخذوا بدين الاسلام كله لأصبحوا أرقى بنى الانسان ، وأكمل تقدماً ورقياً ، فهم فى هذا التقدم كالأسود والسباع الأخرى كالنور ، والأمم الأخرى المتأخرة كالحوانات الضعيفة الدجاج والأنعام ونحوها من البهائم المسخرة للانسان

وجملة القول أنه لا عز ولا سيادة للمسلمين إلا إذا تابوا ورجعوا الى دينهم : وغرضنا بالسيادة التامة والعز الصحيح - وعلى كل فكل عز وسؤدد فلا ينال الا بأسباب صحيحة ، وهذه الأسباب كلها فى دين الله ينال الناس من مسبباتها بقدر ما يأخذون منها (وكل شئ عنده بمقدار)

وقول الأستاذ القصيمى (ص ١١٥) عقب جملته التى تكلمنا عليها « ثم يرتكبون خطأ آخر ويضيفون الى هذه الضلالة ضلالة أخرى ، فيزعمون أن عباد الله الأتقياء والمسلمين إذا صاروا أتقياء لا بد من أن يعزوا وأن يتغلبوا على أعدائهم على كل حال . قال حضرته : وقد سمعنا هذه الأخطاء من كثيرين وجادلناهم فيها فأصروا عليها والشطران من هذا الكلام باطلان كلاهما » اهـ

قلت . وهذا أعجب وأغرب اذ يعد الأستاذ نيل العز والغلب بتقوى الله ضلالة
في البيت شعري ما هي أسباب العز والغلب عند الأستاذ ؟ فان قال أن تعد للحياة
أهبتها وعدتها وسلاحها . قلنا : وهذا من التقوى ، فماذا ينكر ؟ لقد أتى الأستاذ
من جهة قصر التقوى على بعض معانيها ، والتقوى في الحقيقة أعم كما قدمنا

ان من التقوى يا أستاذ أن يتعلم المسلمون علوم الكون وسننه من الكيمياء
والطبيعة ، والهندسة الميكانيكية وغيرها حتى يستطيعوا عمل المدافع بأنواعها ،
والطائرات والدبابات ، وواجب على المسلمين أن يعملوا الحصون وغيرها ، ويعملوا
ما استطاعوا من قوة ، وهذا لا يمكنهم إلا اذا صححوا عقيدتهم وتركوا أوثانهم ،
والا فسيذوم الخزي عليهم والذل ماداموا يعبدون الأوثان . قال تعالى (ان الذين
اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين)
وقصارى القول ان الأستاذ أخطأ خطأ بيناً فليرجع إلى الحق

ومما يؤخذ على الأستاذ القصيمي أنه عزا تأخر المسلمين إلى كتبهم حتى كتب
التفسير والحديث ، ولم يستثن شيئا منها . وهذا خطأ بين ، وحكم جائر قاس ، بل
في مكاتب المسلمين في مصر وغيرها من البلاد الاسلامية من الكتب العلمية
والدينية والفنية ما نفاخر به مكاتب الغرب ، بل في الغرب من هذه الكتب ما عرف
فضله المستشرقون واستفادوا منه ، وأفادوا شعوبهم . نعم يوجد من بين هذه الكتب
الكثيرة كتب كما وصفها الأستاذ القصيمي ولكن ينبغي أن يكون الحاكم قائما بالقسط
وبعد فقد كاد الباحثون يجمعون على أسباب تأخر المسلمين والأمراض التي قعدت
بهم عن اللحاق بأسلافهم الأجداد ولكن لم نر من وصف العلاج الشافي منها وصفا صحيحا
ومن السهل أن يقول قائل ان العلاج هو الرجوع الى الدين والاخذ بما فيه من أسباب
السيادة ، ولكن من الذي يأطر هؤلاء الشعوب المتفرقة والأمم المختلفة على هذا
الدين القويم وعقيدته الخالصة ؟ هذا ما أريد بحقه وتحقيقه والله الموفق أبو السمع

التقوى

ومن عجب أنى أفكر فى التقوى حين تفكر الدهماء فى الحرب وويلاتها ، وكوارثها
خوفوا جمعها ؛ وما تدمر من مدائن وما تبتاح من أقاليم ، وما تنقى من أموال وما ترهق
من أرواح ، وما تهريق من دماء ، وما تكبد من ضحايا ، وما تقلق من ضباط ، وما ترهق
من أعصاب ، وما تنزع من قلوب ، وما نزوع من نفوس

ومن عجب أنى أفكر فى التقوى حين يفكر الناس فى دول دالت ، وعروش
تلت ، وتيجان طارت عن رؤوس أصحابها ، وصوالة طاح بها صولجان القدر ؛
ودنيا غلت فيها مراحل المطامع فاضطربت كما يضطرب الماء فى مهوى سحيق

ومن عجب أنى أفكر فى التقوى حين وقفت كل أمة تفكر فى مصيرها ، وترقب
ما أخفى لها فى ضمير الغيب ، وما سطر فى صحائف القدر وهى لاتدرى : أتكتب
لها الحياة ويقسم لها البقاء ، أم تطوى صحيفتها ونمحي سطورها من سجل الوجود ؟

ومن عجب أنى أفكر فى التقوى حين وقف الناس جميعاً يفكرون كيف يتقون
كوارث الحرب وكيف ينجون من شرها وبلائها : يعدون الكائم للغارات ، والخبايا
للغارات ، والمدافع للطائرات ، ويستعدون لاتقاء الموت النازل من السماء ، أو

السابح فى الماء أو الطائر فى الهواء ، أو الماخز أجواز الدماء ؛ أو الخنثال فى أكناف البيدا
ومن عجب أنى أفكر فى التقوى ، والشعوب جميعاً تفكر فى البندقيات والمدافع
والرشاشات والدبابات والمطارد والطائرات والحصون والمعقل والمصانع والطرادات

والنساقت والنقلات والمدمرات والغواصات . وما لا يعلم إلا الله من وسائل التدمير
والتخريب ، وعدد العدوان والطغيان

وما يدريك لعل الحرب هى التى . أثارت فى نفسى حديث التقوى ، وأغررت
تعالى بالكتابة فيه .

وما يدريك لعل ما أحسنه ورأيت من تقوى الحرب في كل مكان هو الذي
أهاب بي ودفعني إلى أن أكتب في تقوى الله .



الله حق ، ووعدته حق ، ووعيدته حق ، والنار حق ، ومقامها حق ، وسلاسلها
وأغلالها حق ، وزقومها وغسلينها حق ، وعذابها الذي يتضاءل دونه كل ما سمعت
به من أهوال الحرب حق .

ووقوع الحرب في ديارنا لا يزال في مكان الشك من نفوسنا ، وهبه ارتقى الى
موضع الظن ، بل هبه تسامى إلى درجة اليقين فكان حقاً ، فما بالنا نؤثر حقاً على
حق ؟ ما بالنا نؤثر حقاً - مهما تعظم كوارثه ، وتشد البلى فيه فان بقاءها قليل ،
ومصيرها إلى تحول وزوال - على حق إذا نزل بنا فلا مرد له . وما لنا منه من محيى ؟
أنتقى حرب الناس ولا أنتقى حرب الله ، ونخشى الانسان والله أحق أن نخشاه ؟
ماذا كلفت الأمم تقوى الحرب ؟

كم أعدوا من كائمه لاتقاء محوم الغازات ، وكم هبأوا من مخابيء لاتقاء شرر
الغازات ، وكم اعتصروا دماء الشفوب ، وحرموا على الناس ثمرات أعمالهم ، حتى
إذا ظفروا بهذا الذهب المعتصر من قلوب العمال وأكبادهم أحالوه حديداً وناراً لازهاق
أرواح الأبرياء ، أو لصد عدوان الأشرار الأشقياء .

كم أنفقوا من أموال لا يخصصها العد ، وكم شهدوا الجفون وأرقوا العيون ، وكم
جرموا من متاع ، وكم خاضوا في أعماق الظلمات . .
أما الأمم الضعيفة التي لا قبل لها بمقاومة العدو القوي ، فقد ألفت بأيديها ،
واستسلمت واستكانت وآمنت بأن الصلح خير .



أعلن الله الحرب على تاركى الصلاة ، ومانعى الزكاة ، والمفطرين في شهر رمضان

والقاعدين عن الحج مع استطاعتهم السبيل اليه ، وهم ضعاف لا حول لهم ولا قوة ، ولا طاقة لهم بحرب الله تعالى . فهل فكروا في صلح يكفون به عن أنفسهم لهيب النار ، ويسلمون به من غضب الجبار وانتقام القهار ؟ ؟

لو لم يطالبنا الله بالتقوى لطالبنا بها العقل ، ولو لم يذبهنا الله اليها لدعانا اليها الحزم والنظر في عواقب الأمور ؛ ولكن الله تعالى دعا اليها في كثير من آيات كتابه الكريم . قال تعالى (واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب)

وقال تعالى (واتقون يا أولى الألباب)

وقال تعالى (واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم)

وقال تعالى (واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير)

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين)

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون)

وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله

لعلكم تفلحون)

وقال تعالى (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم)

وقال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم)

والآيات السكرية في هذا المعنى كثيرة .

* *

جعل الله التقوى ركناً من أركان الولاية . قال تعالى (ألا إن أولياء الله

لاخوف عليهم ولا هم يحزنون * الذين آمنوا وكانوا يتقون * لهم البشري في الحياة

الدنيا وفي الآخرة ، لا تبديل لكلمات الله ، ذلك هو الفوز العظيم)

فماذا علينا لو آمننا واتقينا فظفرنا بما أعد الله لأوليائه وكانت لنا البشري في

الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وكتب لنا الأمن والسلامة وذهب عنا الحزن ؟

لا سبيل الى سفادة الدنيا والآخرة إلا التقوى . قال تعالى (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم * ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) في التقوى نجاة من كل كرب ، وفرج من كل ضيق ، ويسر من كل عسر . قال تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) وهذا وعد ، ووعد الله حق . فاللهم ارزقنا إيماناً نصدق به كلامك ، وبقيناً يهتدي لنا الثقة بوعدك ما اختلفنا وتفرقنا ، وما تنازعنا ففشلنا وذهبت رجحنا ، وغلبنا على أمرنا إلا لا عواز التقوى .

ما قدرت علينا أرزاقنا ولا سدت في وجوهنا سبل المطالب إلا لا عواز التقوى لو اتقينا الله ما كان بيننا الكاذبون ولا المغتابون ولا النمامون ، ولا المراءون ولا الخادعون ولا الزناة ولا آكلو الربا والسحت ولا السفاكون ولا تجار الآديان ولا الخائنون ولا المطففون ولا مخسرو الميزان ، ولا المفرطون في جنب الوطن ، ولا الخارجون على الجماعة ، ولا المضيعون لحقوق الله تعالى وحقوق عباده ، ولا المبتدعون التاركون لسنة رسول الله ﷺ .

لو اتقينا الله ما وجد بيننا المستكبرون الذين ترم أنوفهم وتنقلب حماليقهم ، ويأخذ الغضب بأكظامهم إن لم يتمثل لهم الناس قياماً ويقبلوا أيديهم . لو اتقينا الله لبرئنا من أدواء الحسد والحقد والضغينة والنفاق .

لو اتقينا الله لأصبح المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أمة واحدة تتعاون على البر والتقوى وتعد ما استطاعت من قوة ومن رباط الخيل ترهب به عدو الله وعدوها وبعد فقد ملنا الكلام الذي لا يجدي ، والقول الذي لا يفيد ولا يغني عنا شيئاً لا نريد أن تكون التقوى ألفاظاً تلوكها الألسنة وكلمات نخطها الأقلام . إنما نريد أن تكون التقوى حالاً قائمة بالنفس ، وخلقاً راسخاً فيها ، وملكة

مهيمنة عليها ، فلا نقول ولا نفعل إلا ما عليه التقوى .

ولست التقوى منحة تمنح للناس وهم غافلون ، ولا حظا من الحظوظ يقسم لهم وهم نائمون ، ولا قسمة من القسم كالطول والقصر ، والبياض والسمرة ، والجمال والدمامة ، إنما هي ثمرة المجاهدة ومغالبة الهوى والنفس ومعصية الشيطان . وهى فى وسع كل امرئ منح قسطا من العقل . ولولا ذلك ما أمرنا الله بها ولا كافنا إياها ، والله لا يكلف نفساً إلا وسعها ولا يحمل الناس ما لا طاقة لهم به .

فلنعمل على كسب التقوى لنظفر بشمراتها الطيبة ، ونفوز بما أعد الله للمتقين وبعد ، فما التقوى التى أكثرنا القول فيها ؟
التقوى خوف الله والعمل بأوامره واجتناب نواهيه .

نسأل الله بواسع رحمته وعظيم فضله أن يجعلنا من عباد المتقين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . آمين .

أبو الوفاء محمد درویش

فى يوم ١٤ سبتمبر سنة ١٩٤٠ الساعة ٨ صباحا بناحية بنى عامر مركز مفاغه
سبباع علنا محصول ٤ أفدنة قطن وبقرة ملك الشيخ أحمد ابراهيم عبده المقيم
بناحية بنى عامر مركز مفاغه بناء على طلب حضرة صاحب المعالى مصطفى بك
عبد الرازق بصفته وزيرا للأوقاف وناظر على وقف خليل باشا نصرت الأهل ومحله
المختار قسم قضايا الوزارة بمركزها الكائن بباب اللوق بمصر نفاذا للحكم ن ٢٧٦٦
سنة ١٩٣٨ المنيا وفاة لمبلغ ١٣٨ جنيه و ٥٥٨ ملجم بخلاف ما يستجد
فعلى راغب الشراء الحضور

السلم والحرب والمعاهدات فى الاسلام

السلم فى الاسلام هو الأصل الذى يجب أن يكون عليه الناس . والسلم والاسلام من مادة واحدة . وقد جعل الاسلام تحية أهله السلام ؛ وأثر السلم على الحرب بقوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها)

والحرب فى الاسلام ضرورة تقدر بقدر ما أذن بها لرد المفسد ولتوطيد المصالح بقوله تعالى (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) الآية . ونهى الدين عن حروب الاعتداء والظلم بقوله تعالى (وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين)

وقد كانت حروب النبي ﷺ وكذا خلفائه وأهل الصدر الأول دفاعا لاعدوان فيها . وقد عمل الله عز وجل الاذن بالقتال بوصف المؤمنين المقاتلين (.. الذين إن مكنهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وذلك فى مصلحة الناس أجمعين ؛ لأن غرض الدين من تمكين أهله من الحكم فى الأرض إقامة العدل والأمر بالمعروف الشامل لكل خير والنهى عن المنكر الشامل لكل شر ، لا للاستعلاء والاعتداء وفساد الأخلاق وحل الروابط وهدم المقومات .

على أن الاسلام دين سلطان وحكم بالعدل واستعداد تام للحرب بقدر ما يستطيع أهله ليكونوا آمنين فى بلادهم على أنفسهم وأموالهم ، مطمئنين على حريتهم بإقامة دينهم . وحكمة ذلك الاستعداد إرهاب العدو المانع من الحرب (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) وإذا لم تتحقق ونحصل هذه الحكمة واعتدى العدو بالحرب وجب أن يقابل

بالحرب ؛ ولكن منع التمثيل وقتل من لا يقاتل كالنساء والأطفال والمعزة ؛ ومنع التخریب والتدمير لغير ضرورة تقتضيه ؛ فان كان الغلب للمسلمين (فاما منّا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها) وحينما تنتهى الحرب وتعمد المعاهدة بين المتخاصمين أوجب الاسلام أن تبني المعاهدات على الاخلاص وأن يقصد بها الاصلاح دون الفساد والفسح ، حتى لا يضطر الى نقضها وتجديدها (كالتى نقضت غزها من بعد قوة أنكثنا ، تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة) .

والاسلام أوجب الوفاء بالعهد فى حالى السلم والحرب ، وحرّم الخيانة مطلقاً سرّاً وجهاً ، فلا يجوز عد الوعد والعهد والمعاهدة قصاصة ورق تنقض بحيلة أو بالقوة : هذا وان الاسلام منع التعصب الجنسى القومى للاستئثار بالشهوات الجسمانية والسلطان على شعوب وأقوام آخرين كما تفعل المدنية المادية الحالية ، بل وضع الرسول العربى ﷺ ذلك الخلق الجاهلى تحت قدميه وسوى بين أتباعه بقوله « لافضل لعربى على عجمى إلا بالتقوى » - بما يمتاز به من خلق طيب وعمل صالح - وكذلك جعل للمعاهدين وأهل الذمة مثل ما جعل للمسلمين « لهم ما لنا وعليهم ما علينا »

ومن تدبر تلك الأحكام تبين له أن الاسلام دين عام خالد وأنه رحمة للعالمين (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) وليت زعماءه وشيوخه المعتزّين به يبينونه للناس وقيمون الحجج بالفعل على أنه صالح للتأليف بين القلوب المتنافرة والأمم المتأخرة كما ألف من قبل بين قلوب المتحاربين من بدو الجاهلية . وأحر به أن يكون سبباً للتأليف بين قلوب أصحاب المدنية : والعلة لا تكون سبباً لمعلولين (والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل)

باب الفيتاوى

سأل الأخ الشيخ زكريا على يوسف إمام وخطيب مسجد الحصرى : هل كان الاسراء والمعراج بالروح فقط أو بالروح والجسد ؟ وهل كان فى ليلة سبع وعشرين من رجب على التعيين ؟ وهل كان الصحابة والتابعون والأئمة يحتفلون بتلك الليلة على هذه الصورة المعهودة من قراءة قصة المعراج والاجتماع لسماعها ؟

(الجواب) لقد كان الاسراء والمعراج بالروح والجسد بلا شك لقول الله تعالى (سمعان الذى أسرى بعبده) ولم يقل بروح عبده . وكلمة « عبده » إنما تطلق على الشخص الممهد الذى هو محمد ﷺ المكون من الروح والجسد . ولقوله تعالى فى سورة النجم (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى) يخبر الله تعالى فى هذه السورة دفاعاً عن نبيه وحبيبه ﷺ وحمايته أن يكون ضالاً أو غايباً أو متبعاً لخواه فيما يتلو من آيات الكتاب الحكيم ، وإنما هو من وحي الله العليم الذى أوحاه إليه بواسطة جبريل الشديد القوى ، الذى رآه على صورته الحقيقية الهائلة بالآفاق الأعلى ثم نزل من ذلك المكان الأعلى ودنا من رسول الله ﷺ فأوحى الله إلى عبده على لسان جبريل وهو بجانبه على الأرض ما أوحى . ثم رآه مرة أخرى فوق السموات العلى عند سدرة المنتهى . رفعه الله إلى ذلك المكان العلى فأراه من آياته الكبرى . والضمير فى « رآه » يعود إلى « صاحبكم » وصاحبهم هو محمد ﷺ : روحه وجسده .

وقد ذكر ابن كثير وغيره من المفسرين والمحدثين روايات عدة فى هذه الليلة أنها كانت فى رمضان أو شوال أو رجب . ولم يرجعوا شهراً ولا ليلة . وذلك لأن الرسول ﷺ والصحابة والسلف لم يحتفلوا لها . لأنهم عرفوا المقصد الأسمى الذى أراده الله منها ، وهو مواساته ﷺ وكشف ما لحقه من الهم والحزن حين ذهب إلى الطائف فارقاً من مكة التى بالغ أهلها فى أذاه منتهزين فرصة موت السيدة خديجة وعمه

أبي طالب ، وقد كان أهل مكة يخافون إغضابها . فلقى ﷺ من أهل الطائف
شرا مما لقي من أهل مكة ، فضاقت الأرض عليه ، وتوجه إلى الله ونادى « يا أرحم
الراحمين إلى من تكلمت ؟ » الخ فاستجاب الله دعاءه وأنزل جبريل وملاك الجبال
ليأمره فيه بما شاء ، فشاء العبد الكريم : العفو والصفح ، لعل الله أن يخرج من
أصلاهم من يعبد به ، فكافأه الله برفعه تلك المقامات وأرسل إليه وفودا من
ملائكته ، ومن خيرة أهل الأرض - الأنبياء السابقون - عند كل سماء يتلقونه
« مرحبا بالنبي الصالح ، مرحبا به ونعم الحجيء جاء » حتى يرقى إلى مقام لم يسم
إليه مخلوق قبله ولن يسمو إليه بعده ، فحياه ربه أكرم تحية ثم وصله بصلة الصلاة
وخلم عليه وسام الصلاة ، كلما أحب تجديد نعيم ساعة وصل حبيبه فليقم ومناجيه
بالصلاة . ولذلك كانت قرعة عينه ﷺ في الصلاة - ثم جمع له الأنبياء فصلى
بهم إماما في بيت المقدس ، إشارة إلى أن خيرة أهل الأرض أتباع ذلك الحبيب
فلا تحزن من أولئك الأوباش الذين آذوك بمكة والطائف ، والعاقبة لك إن شاء الله
ومن فضل الله سبحانه أن أشركنا في هذه المنحة ودعانا إلى التشرف بالوقوف
بين يديه ومناجاته والضراعة إليه في كل مسائلنا « أقرب ما يكون العبد من ربه
وهو ساجد له يمرغ وجهه في التراب ، فإذا دعا فقم أن يستجاب له » لتكون
صلة العبد الفقير الظالم لنفسه الجاهل بما ينفعها دائمة بسيدته الرحمن الرحيم فتدوم
له منح الهدايا والنوفيق ، ويحظى بمنزلة (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي
الآخرة) فيكون أبداً على ذكر هذه الليلة الكريمة التي منح فيها الحبيب الأعظم
منح الرضى والقبول التي نالته بركانها . فعباد الرحمن وأحباب رسول الله ليسوا
بحاجة إلى تعيين هذه الليلة لأنهم لم ينسوها ، ولأنها كل ليالهم ونهارهم . وإنما
يتكلف لأجبياتها كل سنة الذين هم عن ربهم غافلون والذين هم عن صلاتهم ساهون
ويتكافون لها الأفاصيص ويختلفون لها الأحاديث . هدام الله إلى صراطه المستقيم

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

المهاجر النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد حريز الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم : كونوا قردة خاسئين ﴾ فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين ﴿ وقد أشار الله تعالى إلى هذه الجريمة الاسرائيلية في سورة النساء فقال (أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت) وفي سورة النساء أيضا فقال (وقلنا لهم لا تعدوا في السبت) وفي سورة المائدة في قوله (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند

الله ؟ من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل) وشرحها في سورة الأعراف فقال (وأسألم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً ويوم لا يسبثون لاتأتيتهم ، كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون * وإذا قالت أمة منهم : لم نعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً ؟ قالوا : معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون * فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون * فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم : كونوا قردة خاسئين)

قال أبو طاهر عفا الله عنه : أصل السبت القطع ، أو من السبات بمعنى الدعة والراحة . واليهود تزعم أنه اليوم الذي استراح فيه الله - سبحانه وتعالى عن قولهم علواً كبيراً - من خلق العالم . وبذلك سمي يوم السبت ، وأنخذوه يوم راحة وانقطاع عن العمل . قال في القاموس وشرحه : السبت : الراحة والسكون والقطع وترك الأعمال .

قال أبو عبيدة : السبت آخر الأيام ، وإنما سمي سبتاً لأنه سبت فيه خلق كل شيء وعمله ، أي قطع . وقال الجوهري : سمي يوم السبت لانقطاع الأيام عندها وخس الكلب : طرده وأبعده ونجره . والخس : الصغار والطراد والذلة . والنكال : أصله المنع ، والنكل : القيد . والمراد من النكال هنا : العبرة أو العقوبة . وقوله « لما بين يديها وما خلفها » يعني للبلاد والقرى التي حول هذه القرية والتي بحضورتها يبلغها خبرها وما حل بها ، كقوله تعالى (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) فجعلهم عبرة ونكالا لمن في زمانهم « وموعظة للمتقين » الذين يأتون بعدهم بما يبلغهم من الخبر المتواتر عنهم

قال الحافظ ابن كثير في التاريخ : قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة

والسدى وغيرهم : هم أهل أيلة - زاد ابن عباس : بين مدين والطور - قالوا : وكانوا متمسكين بدين النوراة في تحريم السبت في ذلك الزمان ، فكانت الحيتان قد ألقت منهم السكينة في مثل هذا اليوم ؛ وذلك أنه كان يحرم عليهم الاصطياد فيه ؛ وكذلك جميع الصنائع والتجارات والمكاسب ؛ فكانت الحيتان في مثل يوم السبت يكثر غشيانها مسترسلة فلا يهيجونها ولا يذعرونها (ويوم لا يسبتون لاتأتبهم) وذلك لأنهم كانوا يصطادونها فيما عدا السبت . قال الله تعالى (كذلك نبلوهم) أى نختبرهم بكثرة الحيتان في يوم السبت (بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم المتقدم . فلما رأوا ذلك احتالوا على اصطيادها في يوم السبت بأن نصبوا الحبال والشباك والشصوص ، وحفروا الحفر التى يجرى معها الماء الى مصانع قد أعدوها اذا دخلها السمك لا يستطيع أن يخرج منها . ففعلوا ذلك في يوم الجمعة فاذا جاءت الحيتان مسترسلة يوم السبت علقت بهذه المصايد ، فاذا خرج سبتهم أخذوها ، فغضب الله عليهم ولعنهم لما احتالوا على خلاف أمره وانتهكوا محارمه بالحيل التى هى ظاهرة للنظر وهى فى الباطن مخالفة محضة .

فلما فعل ذلك طائفة منهم افترق الذين لم يفعلوا فرقتين ، فرقة أنكرت عليهم صنيعهم هذا واحتياهم على مخالفة الله وشرعه فى ذلك الزمان ؛ وفرقة أخرى لم يفعلوا ولم ينهوا ، بل أنكروا على الذين نهوا وقالوا (لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً) يقولون : ما الفائدة فى نهيكهم هؤلاء وقد استحقوا العقوبة لا محالة ؟ فأجابتهم الطائفة المنكرة بأن قالوا (معذرة الى ربكم) أى فيما أمرنا به من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فنقوم به خوفاً من عذابه (ولعلمهم يتقون) أى ولعل هؤلاء يتركون ما هم عليه من هذا الصنيع فيقيمهم الله عذابه ويعفو عنهم اذا رجعوا واستمعوا . قال الله تعالى (فلما نسوا ما ذكروا به) أى لم يلتفتوا الى من نهاهم عن هذا الصنيع الشنيع الفظيع (أنجبينا الذين ينهون عن السوء) وهم

الفرقة الآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر (وأخذنا الذين ظلموا) وهم المرتكبون الفاحشة (بعذاب بئيس) وهو الشديد المؤلم المجمع (بما كانوا يفسقون) ثم فسر العذاب الذي أصابهم بقوله (فلما عتوا غما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) أخبر الله أنه أهلك الظالمين ونجى المؤمنين المنكرين وسكت عن الساكئين ؛ وأما لم يذكروا مع الناجين لأنهم بأن كرهوا بيواطئهم تلك الفاحشة إلا أنهم كان ينبغي لهم أن يحملوا ظواهرهم بالمحمل المأمورة من الإنكار القولى الذى هو أوسط المراتب الثلاث التى أعلاها الإنكار باليد ، وبمدها الإنكار القولى ، وثالثها الإنكار بالجنان ؛ فلما لم يذكروا نجوا مع الناجين ، إذ لم يفعلوا الفاحشة بل أنكروها

وقد روى عبد الرزاق عن ابن عباس ، وحكى مالك عن قتادة وعطاء الخراسانى مامضمونه : ان الذين ارتكبوا هذا الصنيع اعتزلهم بقية أهل البلد ونهائم من نهائم فلم يقبلوا ، فكانوا يبيتون وحدهم ويغلقون بينهم وبينهم أبوابا حاجزا ، لما كانوا يترقبون من هلاكهم ، فأصبحوا ذات يوم وأبواب ناحيتهم مغلقة لم يفتحوها ، وارتفع النهار واشتد الضحى ؛ فأمر بقية أهل البلد رجلا أن يصعد على سلال ويشرف عليهم من فوقهم ، فلما أشرف عليهم إذا هم قردة لها أذنان يتعاونون ويتعادون ، ففتحوا عليهم الأبواب فجعلت القردة تعرف قراباتهم ولا يعرفهم قراباتهم فجعلوا يلوذون بهم ، ويقول لهم الناهون : ألم نهكم عن صنيعكم ؟ فتشير القردة برؤوسها : أن نعم . ثم بسكى عبد الله بن عباس : قال : إنا لنرى منكرات كثيرة ولا ننكرها ولا نقول فيها شيئا ، وروى ابن أبى حاتم من طريق مجاهد عن ابن عباس أنهم لم يعيشوا إلا فواقا ثم هلكوا ، ما كان لهم نسل . وقد روى ابن أبى حاتم وابن جرير عن مجاهد أنه قال : مسخت قلوبهم ولم يمسخوا قردة وخنازير ، وأما هو مثل ضربه الله (كمثل الحمار يحمل أسفارا) اه ببض تصرف

قال العلامة ابن القيم رحمه الله في إغاثة الالهفان :

ومن تلاعب الشيطان بهذه الأمة الغضبية ما قصه الله تعالى من قصة أصحاب السبت حين مسخهم قردة لما نحيلوا على استحلال محارم الله تعالى . ومعلوم أنهم كانوا يعصون الله تعالى بأكل الحرام واستباحة الفروج والمال الحرام والدم الحرام وذلك أعظم من مجرد العمل يوم السبت ، ولكن لما استحلوا محارم الله بأدنى الحيل ، وتلاعبوا بدينه ، وخادعوه مخادعة الصبيان ، ومسخوا دينه بالاجتيال ، مسخهم الله قردة . وكان الله تعالى قد أباح لهم الصيد في كل أيام الأسبوع إلا يوما واحدا ، فلم يدعهم حرصهم وجشعهم حتى تعدوا إلى الصيد فيه ، وساعد القدر : بأن عوقبوا بامساك الحيتان عنهم في غير يوم السبت وارسالها عليهم يوم السبت . وهكذا يفعل الله سبحانه بمن تعرض لمحارمه ، فانه يرسلها عليه بالقدر تزداف اليه بأيها يبدأ . فانظر ما فعل الحرص ، وما أوجب الحرمان بالكلية ومن هاهنا قيل : من طلبه كله فاته كله . اهـ

وهذه القصة في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أشد المواعظ وأقوى المبرهنات كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد . وان على المؤمن أن يذكر المنكر ولو كان الظاهر من حال الفاسق انه لا يقلع . نفعنا الله بها ، ووقانا الله شر ما يستوجب غضبه ومقته وسخطه ، من الرضى بالمنكر وارتكاب الفواحش ومسوخ دينه وشريعته السمحة بالتأويلات الباطلة ، أو اتباع الهوى وطاعة الشهوات .

وكتبه الفقير إلى عفو الله

محمد حامد الفقي

أَحَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٤٤ - وعن شعبة عن حبيب بن زيد عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد أن النبي ﷺ أتى بثأى مد فتوضأ ، فجعل يدلك ذراعيه - رواه أحمد وأبو يعلى وابن خزيمة في صحيحه - واللفظ له - وابن حبان . و«حبيب» ثقة النسائي وغيره وقال أبو حاتم : هو صالح .

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : «شعبة» هو ابن الحجاج ، الحافظ أحد أئمة الاسلام ، قال الامام احمد : شعبة امة وحده . وقال ابن معين : امام المتقين . ولد سنة ثمانين ومات سنة ستين ومائة . و«حبيب» هو ابن زيد بن خنيد الانصارى . قال الحافظ في التقریب : ثقة من السابعة . وقد عرف الطبقة السابعة في المقدمة بقوله : من روى عنه أكثر من واحد ولم يوثق ؛ واليه الإشارة بلفظ مستور أو مجهول الحال . اهـ

وعباد بن تميم هو ابن أخى عبد الله بن زيد الانصارى . وعبد الله بن زيد هذا أحد رواة الوضوء عن النبي ﷺ غير عبد الله بن زيد راوى الأذان . وقد بحثت في مسند عبد الله بن زيد من مسند الامام أحمد فلم أجده فيه هذا الحديث ثم راجعت الكتب التى عندي في جمع الأحاديث على الأبواب فلم أجده هذا الحديث منسوبا الى مسند أحمد إلا في بلوغ المرام بشرح سبل السلام ومتن المحرر الذى نشره . وقد رواه البيهقي في السنن : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن اسحاق ، أخبرنا الحسن بن علي بن زياد ، حدثنا ابراهيم بن موسى الرازى حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة حدثنا شعبة . ورواه من طريق أخرى :

أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر المقرئ - ببغداد - حدثنا أبو بكر أحمد بن سلمة أن حدثنا عبد الملك بن محمد ، حدثنا سليمان بن داود حدثنا أبو خالد الأحمر حدثنا شعبة الخ ، ثم قال : وكذلك رواه معاذ بن معاذ عن شعبة .

قال أبو زرعة الرازي : الصحيح عندي حديث غندر ، يريد البيهقي الحديث الذي رواه قبل ذلك من طريق أبي داود : حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر غندر حدثنا شعبة عن حبيب الأنصاري قال : سمعت عباد بن نعيم عن جدي - وهي أم عمارة - أن النبي ﷺ « توضأ فأتى بأداء فيه ماء قدر ثلثي المد » قال البيهقي : هكذا رواه محمد بن جعفر غندر عن شعبة ، وخالفه غيره في إسناده ، ثم ساق الأسنادين السابقين آنفاً عن عبد الله بن زيد

هذا - وقد روى البخاري ومسلم عن عائشة أنها قالت : كنت أنا ورسول الله ﷺ نغتسل من قدح يقال له الفرق . وقال أبو داود : سمعت أحمد بن حنبل يقول : الفرق ستة عشر رطلا . قال أبو داود : وسمعت يقول : صاع ابن أبي ذئب خمسة أرطال وثلث قيل : فمن قال : ثمانية أرطال ؟ قال ليس ذلك بمحفوظ

وروى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك « كان النبي ﷺ يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد . وكان يتوضأ بالمد » وروى مسلم عن أنس : كان رسول الله ﷺ يتوضأ بالمسكوك ويغتسل بخمس مكأى . والمسكوك بوزن تنور : هو المد . وروى مسلم عن سفينة مولى رسول الله ﷺ : كان رسول الله ﷺ يغتسل بالصاع ويتطهر بالمد . وروى البخاري عن جابر أن قوماً سألوه عن الغسل من الجنابة فقال يكفيك صاع ، فقال رجل منهم : والله ما يكفيني ذلك ، لا إليه ولا إليه ، فقال جابر : قد كان يكفي من هو أوفى منك شعرا وخيرا منك ، وروى أحمد والبخاري والطبراني في الكبير بإسناد قال الهيثمي في مجمع الزوائد : رجاله ثقات : عن ابن عباس مثل حديث جابر في السؤال والجواب . وروى مسلم عن عائشة « أنها

كانت تغتسل هي والنبي ﷺ من اناء واحد يسم ثلاثة أمداد أو قريباً من ذلك .
وقد ذكر الامام أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال (ص ٥١٤) ما جاء
من الأحاديث في المكاييل ثم قال: فجاءت هذه الأحاديث في الغسل بالفاظ يتوهم
السامع أنها مختلفة الممانى لاختلاف لفظها ، وليست كذلك ، ولكن المعنى فيها
كلها انما يدور على وقتين من الماء - يعنى مقدارين - أقصاها ثمانية أرطال ، وأدناها
صاع وهو خمسة أرطال وثلاث ، وسائر هذه الأحاديث انما ترجع الى أحدهما ،
لا يخلو من ذلك لمن عرفه . فكان غسله ﷺ انما يتردد فيما بين هذين الوقتين على
قدر ما يحضره من الماء ، غير أنه لا يمتنع من الصاع - وهو خمسة أرطال وثلاث -
ولا يزيد على صاع ونصف وهو ثمانية أرطال . فمن الثمانية: ما ذكرنا من الأحاديث
في الفرق بينه وبين عائشة جميعاً ، وذلك ان الفرق ثلاثة أصم وهي ستة عشر رطلاً
فكان لكل واحد منهما ثمانية ، فكذلك الأحاديث التي ذكرناها في الأقساط ،
هي مثل الفرق سواء ، وذلك أن القسط نصف صاع ، وتفسيره في الحديث نفسه حين
ذكر الفرق فقال «وهو ستة أقساط» فرجع معناها الى الثمانية أيضاً

وأما الذى ذكر فيه الأمداد الخمسة يغتسل بها وحده فهو مثل الأحاديث التي
ذكرناها في الغسل بالصاع والوضوء بالمد . وذلك انه كان يتوضأ قبل الغسل بمد ، ثم
يغتسل بمد ذلك بالصاع وهو أربعة أمداد ، فذلك خمسة لاغتساله خاصة
وأما الذى فيه ذكر ثلاثة أمداد بينه وبين عائشة فاني لا أعرف لهذا وجهاً الا
أن يكون بهذا المد الكبير الذى يكال به التمر اليوم بالمدينة ، فتكون الأمداد انما هي
تفسير من المحدث بالحديث جعله على ذلك التقدير

وأما الحديث الذى فيه انه كان يغتسل هو بصاع وهي بصاع آخر . اهـ
وقد اختلف الفقهاء في تقدير المد بالأرطال . ويظهرنى أن اختلافهم بسبب

اختلاف البلدان في الأسماء والمقادير . وقال في القاموس : والمد ملء كفى الإنسان المعتدل اذا ملاًهما ومد يده بهما ، وبه سمي مداً ، وقد جربت ذلك فوجدته صحيحاً اه
وقال الداودي في الصاع : معياره الذي لا يختلف أربع حفنات بكفى الرجل الذي ليس بعظيم الكفين ولا صغيرهما . اذ ليس كل مكان يوجد فيه صاع النبي ﷺ اه
وقد جعل ذلك المكيال ميقاتاً شرعياً لخراج زكاة الفطر وغيرها مما يتعسر معه جداً ويكون شديد الحرج ومفضياً الى الاختلاف المذموم : اذا قدر بمكيال يختلف باختلاف العصر والبلد ، لكن الذي يناسب يسر الاسلام ورفع الحرج هو ما تقدم
قال في المذهب : ويستحب ان لا ينقص في الغسل عن صاع ولا في الوضوء عن مد ، لأن النبي ﷺ كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد ، فان أسبغ بما دونه أجزأه لما روى أن النبي ﷺ توضأ بما لا يبيل الثرى . قال الشافعي رحمه الله : وقد يرفق بالقليل فيكفى ويحرق بالكثير فلا يكفي . قال النووي في شرحه : اجمعت الأمة على أن ماء الوضوء والغسل لا يشترط فيه قدر معين بل اذا استوعب الأعضاء كفاه بأي قدر كان . ومن نقل الاجماع فيه ابو جعفر محمد بن جرير الطبري . وقد سبق في باب صفة الوضوء ان شرط غسل العضو جريان الماء عليه . ثم قال : وأما الحديث الذي ذكره المصنف «توضأ بما لا يبيل الثرى» فلا أعلم له اصلاً والله اعلم اه
والاحاديث تدل على تقليل ماء الوضوء والغسل والاقتصاد فيهما قدر الطاقة . وقد قال البخاري «وكره أهل العلم فيه - أي في ماء الوضوء - ان يتجاوز فعل النبي» وخير الهدى هدى محمد ﷺ

وقد روى أبو داود باسناد صحيح عن عبد الله بن مغفل أن النبي ﷺ قال «سيكون في هذه الأمة قوم يعتمدون في الطهور والدعاء» وروى النسائي وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو قال «جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فسأله عن الوضوء ، فأراه ثلاثاً ثلاثاً ، ثم قال . هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم»

هول كتاب الدارمي أيضا

زعموا أن لجنة كبار العلماء وضعت تقريراً آخر غير الذي وضعته من بضع
شهور مضت في موضوع سؤال صاحب الفضيلة الشيخ اللبان
قلت : وما الذي حدث جديداً غير سؤال الشيخ اللبان ؟
قالوا : خطبتك المعهودة . ألم تر أنه لم يظهر مطبوعاً ويوزع على الجماعة إلا بعدها ؟
قلت : أعيد بالله جماعة كبار العلماء وعلى رأسهم صاحب الفضيلة الشيخ المراغي
من هذا . فالدارمي موضوع أثار البحث فيه سؤال الشيخ اللبان ، وانتهت لجنة
كبار العلماء إلى كتابها التي تضمنها تقريرها المطبوع والمنشور من بضعة شهور مضت
وموضوع الخطبة شيء آخر . وقد أخبرني الثقة الذي لا أشك في ثقته أنه انتهى
لدى أصحاب السكامة من جماعة كبار العلماء عند الحد الذي وصل إليه إدارياً .
قالوا : ذلك الذي حصل

قلت : لا حول ولا قوة إلا بالله . القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقربها
حيث يشاء . حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم !!
فما موضوع التقرير الحادث ؟

قالوا : موضوعه مقدمة الكتاب والكتاب ، فأما المقدمة فقالوا إنك رميت
فيها علماء التوحيد كلهم بأنهم قاتنون مفتونون خادعون مخدوعون .. الخ ما قلت
وقالوا عنك . وأما الكتاب فإنه - وإن كان ابن السبكي في الطبقات قد أثبت أنه
للالمام الحافظ المحدث الفقيه عثمان بن سعيد الدارمي ، وإن كان قد أثنى على الدارمي
ثناء عظيماً - ففيه ما يضل عقائد العامة وما تستحق به النظر في شأنك بصفتك
واعظاً عاماً ورئيساً لجامعة أنصار السنة المحمدية

قلت : أما المقدمة فأعوذ بالله أن أرمى علماء التوحيد بهذه الرمية ، وأنى لم أقل فيها إلا بعض ما قاله السلف الصالح والعلماء المتقدمون من أمثال الامام الغزالي وشيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم والشيخ محمد عبده رحمهم الله مما كانوا ينعونه على من خلط الفلسفة بالعقائد . وللدكتور غلاب بحوث قيمة في هذا الموضوع تنشر تباعا في مجلة الأزهر ، ولا يستطيع أحد أن ينكر أن مزج الفلسفة والمنطق بعلم التوحيد قد أنكره العلماء وعابوه وقالوا : إنه خرج بالعقائد عما أنزله الله وما قاله رسوله ﷺ . والأقوال بذلك مستفيضة . وأما الكتاب فيكفى أن ابن السبكي رحمه الله أننى على صاحبه ولم يتعرض للكتاب بنقد ولا تبريح . والامام ابن السبكي معروف مبدؤه في هذه المواضع ومشهور أمره ، فهى حجة للكتاب لاعليه ، وقد اثنى ابن السبكي على الدارمى بأنه كان من أشد المحاربين لابن كرام المتهم بالتجسيم ثم قلت : وفي عصر الشيخ المراغى الذى أبى أن يحضر محاكمة الأستاذ على عبد الرازق محتجاً ، والذى ينادى بحرية البحث العلمى ، ويلج على الناس بالرجوع إلى عهد السلف الصالح . فى عهد الشيخ المراغى تكون المحاكمة على كتاب الدارمى ونشر كتاب الدارمى والتقديم له بالدعوة إلى ما كان عليه السلف الصالح فى العقائد والوقوف عند طريقهم السوى ، والكف عن هذه الجدليات التى لا تزيد الناس إلا تفرقا وشتاتا ووهناً وضعفاً ؟ إنى أستبعد أشد الاستبعاد ما تقولون .

قالوا : ذلك الذى سمعنا رويناه لك لتأخذ للأمر أهبة ،

قلت : ليس عندي ما أتخذه إلا أن أضرع إلى الله أن يبقى الأزهر - خصوصاً

فى عهد الشيخ المراغى - شر أتباع الأهواء وشر العصبية والغضب لغير الله . فان كانت المحاكمة يقصد بها وجه الله ، والدفاع عن الدين والغيرة على العقائد ، فأهلاً بها وسهلاً . والله المستعان . وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت واليه أنيب .

محمد حامد الفقى

دعوة صالحة من الملك الصالح

في يوم ١٥ شعبان دعا جلالة الملك الصالح فاروق الأول المسلمين إلى صلاة ركعتين يسألون الله فيهما أن ينشر رحمته على العالم ، وأن يرفع غضبه ومقنه ويربح الناس من شر الحرب وويلاتها .

وهي دعوة صالحة إلى عمل صالح بحبه الله وبرضاه . وكان رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة . وكان ﷺ في غزوة بدر والفريقان يقتتلان قائما يصلي ويسأل ربه في سجوده « يا حي يا قيوم برحمتك نستغيث فأغننا » وكان ﷺ يقنت في الصلوات الخمس بعد الركوع من الركعة الأخيرة يدعو المستضعفين من المسلمين وعلى المستكبرين الطاغين من الكافرين .

وكان ﷺ يدعو المسلمين أن يطهروا قلوبهم ويخلصوا أعمالهم لله ويصدقوا في التوجه إلى الله ، ليكشف الله عنهم الكروب وينصرهم على الظالمين ، كما قال تعالى (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وقال تعالى (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) وقال (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ، ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون) وغير ذلك مما قص الله تعالى من انتقامه من الماضين بما كانوا يكسبون من المعاصي والذنوب ، وعدم تناهيهم عن المنكر وعدم إقامةهم الأمر بالمعروف وتعميدهم لحدود الله ، فلعنهم الله على لسان أنبيائه (لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) وقال ﷺ « لنامرن بالمعروف ولننهون عن المنكر ولناخذن على يد الظالم ولناطرنه على الحق

أطراً أو ليضر بن الله قلوب بعضكم ببعض فتدعونهم فلا يستجيب لكم ثم يلعنكم كما لعنهم

فخذوا لو قارن هذه الدعوة الصالحة من جلاله الفاروق الصالح : أمراً كريماً باغلاق دور اللهو والفسوق وحانات الخمر والقمار ، ولو في هذه الليلة التي توجهوا إلى الله فيها بالدعاء حتى لا يكون دون استجابته ورفع عائق من نزول غضب الله وسخطه وعذابه بسبب هذه الدور التي لم تبق بقعة في مصر إلا حلت بها حلول الطاعون والوباء .
أو كان أمره الكريم يصدر باغلاقها وقت دعاء الصالحين في بيوت العبادة لتصعد كلماتهم الصالحة ودعواتهم الصادقة في جو طاهر من مساخط الله .

إن الرجاء لعظيم جداً في الملك الصالح فاروق - والمناسبات كثيرة - أن يرحم الناس من هذه البؤر التي تستنزل آتاء الليل والنهار عذاب الله البئيس على مصر .
لعل الله أن يتداركها في عهده السعيد ويعيد إليها حياة الاسلام العزيزة وسلطانة القوى ، وينقذها من كل مأساة في دنياها وآخرتها .
حقق الله ذلك بمنه وكرمه ، وهو السميع القريب المجيب .

ر. هاء

ترجو إدارة المجلة من حضرات المشتركين الذين انتهت مدة اشتراكهم أن يتفضلوا بتسديدها . وكذلك ترجو من حضرات المتعهدين للمجلة في الجهات أن يرسلو حساب الأعداد المتأخرة لديهم . ولنا عظيم الأمل في الجميع أن يقدروا هذه الحالة التي ارتفع فيها سعر الورق أضعاافاً مضاعفة بسبب الحرب الحاضرة .

اعلانات قضائية

في يومى ٦ و ٧ اكتوبر سنة ١٩٤٠ الساعة ٨ صباحا بزمَام ناحية ابشاوة وبسوقها
سيباع علنا الشامى الموضح بمحضر الحجز ملك محمد صرمانى من ابشاوة
نفاذا للحكم ن ٢٤٩٥ سنة ١٩٣٩ ملوى وقاء لمبلغ ٢ جنيه و ٣٠٠ مليم
بما فى ذلك أجرة النشر وهذا البيع كطلب الست سكينه بنت، صرمانى من ابشاوة
فعلى راغب الشراء الحضور

١٢

فى يوم ٢١ اكتوبر سنة ١٩٤٠ بجهة منبال مركز محالوط من الساعة ٨ صباحا
سيباع علنا محصول زراعة فدان قطن ملك سقاميتاس جاد الله من الناحية
نفاذا للحكم ن ١٨ سنة ١٩٣١ وقاء لمبلغ ٥ جنيه و ٤٠٠ مليم بخلاف ما يستجد
وهذا البيع كطلب مجلس حـبى مديرية المنيا
فعلى راغب الشراء الحضور

١٣

فى يوم ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٤٠ الساعة ٨ صباحا بـناحية مرزن مركز بنى مزار
والايام التالية إذا لزم الحال
سيباع علنا المواشى والمناصلاات المبينة بمحاضر الحجز ملك جاد الله اسطفانوس
وآخرين من الناحية نفاذا للحكم ن ٤٢٨ سنة ١٩٣٩ سمالوط وقاء لمبلغ ٥٤ جنيه
و ٣٨٠ مليم وما يستجد كطلب الخواجا ميخائيل سعد التاجر بسمالوط
فعلى راغب الشراء الحضور

١٤

قال شارحه العسقلاني : قال ابن المنير : أراد به - أى بما ذكره في الباب المذكور - أن العلم شرط في صحة القول والعمل فلا يعتبران إلا به ، فهو متقدم عليهما لأنه مصحح للنية المصححة للعمل ، ثم قال : قوله « فبدأ بالعلم » أى حيث قال (فاعلم أنه لا إله إلا الله) والخطاب وان كان للنبي ﷺ فهو متناول لأمته . وينتزع من هذه الآية دليل وجوب المعرفة .

ثم قال : قوله أى البخارى « لو كنا نسمع أو نعقل » فالمعنى لو كنا من أهل العلم لعلمنا ما يجب علينا فعملنا به فنحنونا . ثم قال . قوله « أما العلم بالتعليم » هو حديث مرفوع إسناداه حسن . والمعنى . ليس العلم المعتبر إلا المأخوذ من الأنبياء وورثتهم على سبيل التعلم . اه مختصرا

وبهذا الكلام المستنبط من الآيات وبعض الأحاديث يعلم قطعا ألا نجاة لأحد بغير علم وتعلم ، وأن جميع ما أتى الناس به مما سوى ما جاء في كتاب الله وسنة رسوله على سبيل التعلم كله باطل بل وليس بعلم ، أعنى أن جميع ما زعمه الزاعمون علما وأثبتوه بالأذواق والآراء العقلية والمقدمات المنطقية والقواعد الفلسفية ، فكل ذلك خارج عن كونه علما ، فضلا عن كونه مقدما على ما جاء عن الله ورسوله ؛ على فرض أن يكون غير مناقض لكتاب الله وسنة رسوله ؛ فكيف به إذا كان مناقضا أشد المناقضة ؟ مثل ما ذكره أبو الهدى الصيادى الرفاعى في كتابه قلائد الجواهر حيث قال فيه في صحيفة ١٩٠ . قال الشيخ عمر الفاروقى : كنت ذات يوم عند السيد احمد الرفاعى فأجربنا حديث الأمم الماضية والقرون السابقة ، فقلت : أى سيدى عند المفسرين الأمم كلها ثمانون ألف أمة ، فقال : أى عمر ، صدقوا ؛ ذلك مبلغهم من العلم ، أى عمر ، إنما هي علوم وصلوا إليها وعلوم لم يصلوا إليها لقوله تعالى (وما يعلم جنود ربك إلا هو) أى عمر ، إنما هي ثلاثمائة ألف يأكلون ويشربون وينكحون ، ولا يكون الرجل رجلا حتى يعرفهم ويعرف صوهم وكلامهم وصفاتهم

ومقاماتهم وأرزاقهم وآجالهم وذرايعهم وشقيهم وسعيدهم ، ذكرهم وأنشأهم ، حرم وعبدهم . قال : قلنا سمعنا كلامه أبهر عقولنا . وتعجب الشيخ يعقوب وقال له : أي شيخنا ، إيش هذا الأمر العظيم ؟ فقال له : أي يعقوب أريدك شيئاً آخر ، لا تستقر نقطة ذكر في محل الأرحام منهم إلا ينظرها ذلك الرجل . فزاد تعجبه وقال ، أي شيخنا ، أهذا رب آخر ؟ فقال تأدب أي يعقوب واستغفر ربك ، إنما يصير - أي الشيخ - صفة من صفات الرب جل جلاله ، والحق لا يهجزه شيء ، وكم من وراء ذلك أمور لا يعلمها إلا الله . انتهى بنوع اختصار .

أقول هذا اعتراف من التلميذ بأن الشيخ رب آخر غير رب العالمين واعتراف أيضاً من الشيخ المذكور بأن الرجل الكامل من الصوفية يصير صفة من صفات الله وهذا يحتمل معنيين :

أحدهما أن ذاته المخلوقة تصير بطريق الاستحالة أو الاتحاد صفة من صفات الله ، وهذا محال عقلاً وشرعاً عند جميع عقلاء البشر وكفر صريح بلا ريب .
وثانيهما أن تقوم صفة الله بذلك الرجل ، وإذا قامت به صار إلهاً ورباً .
هذا ما فهمناه من كلام الرقاعي وتلميذه ، فإن كنا مخطئين يبينوا خطئنا أيها العلماء لنرجع عن فهمنا الخاطئ .

وعلى كل حال فنحن نستفي كافة العلماء ، لاسيما اللجنة المميّنة لفحص كتاب الدارمي هل اللازم أن تبدأ اللجنة المذكورة بفحص كتاب الدارمي لتغليص الناس من عقيدة بشر المريسي وجهم بن صفوان على تقدير أن تكون عقائد الدارمي عقائد هذين الرجلين الملحدين باتفاق العارفين بأقوالهما وعقائدهما ، أم الواجب أن تبدأ اللجنة المذكورة وباقي العلماء بفحص أمثال كتاب قلائد الجواهر الذي فيه ما ذكرناه وهي مرجع أكثر الناس ومورد في العلم بالله ؟ أفتونا مأجورين .

سفيان بن سعيد الثوري

سفيان بن سعيد الثوري ، الامام العلم ، الفقيه المحدث الورع التقى الصالح ، روى عن غير واحد من التابعين ، وروى عنه من الأئمة والأعلام قرابة عشرين ألفاً نخرجوا عليه . قال شعبة وابن عيينة وأبو عاصم ويحيى بن معين وغير واحد من الأئمة : الثوري أمير المؤمنين في الحديث . وقال عبد الله بن المبارك : كتبت عن ألف شيخ ومائة الثوري أفضلهم . وقال أبواب السخيتاني : مارأيت من أفضله عليه . وقال شعبة : ساد الناس بالتقوى والورع والعلم ، وقال أيضاً : أصحاب المذاهب ثلاثة : ابن عباس في زمانه ، والشعبي في زمانه ، والثوري في زمانه . وقال الامام أحمد : لا يتقدمه في قلبي أحد ، أتدرى من الامام ؟ الامام سفيان الثوري . وقال عبد الرزاق : سمعت الثوري يقول : ما استودعت قلبي شيئاً قط فخانني ، حتى اني لأمر بالحنك يتغنى فأسد أذني مخافة أن أحفظ مايقول . وقال الخطيب البغدادي : كان الثوري إماماً من أئمة المسلمين وعلماء من أعلام الدين مجماً على إمامته ، مع الاتقان والضبط والحفظ والمعرفة والزهد والورع . ولد سنة سبع وسبعين وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ رحمه الله ورضي عنه .

ترجم له كثير من العلماء والمؤرخين ، وتوسع في ذكر مآثره وحكمه وفضائله أبو نعيم في الحلية ، فنقتبس شهاباً من نوره لعلنا والقراء نهتدي بهداه ، ونسري في مظلم زماننا وليل أيامنا على ضوئه :

قال مبارك بن حماد : سمعت سفيان الثوري يقرأ على علي بن الحسن : يا أخي اطلب العلم لتعمل به ، ولا تطلبه لتباهى به العلماء ونمارى به السفهاء وتأكل به

الأغنياء وتستخدم به الفقراء ، فان لك من علمك ما عملت به وعليك ما ضيعت منه ، فقد بلغنا - والله أعلم - أنه من طلب الخير صار غريباً في زماننا : ولا تستوحش واستقم على سبيل ربك ، فانك إن فعلت ذلك كان مولاك الله تعالى وجبريل وصالحو المؤمنين . واشتغل بذكر عيوب نفسك عن ذكر عيوب غيرك واحزن على ما قد مضى من عمرك في غير طلب آخرتك ، وأكثر من البكاء على ما قد أوقرت به ظهرك لعلمك تتخلص منه ، ولا تأمل من الخير وأهله ولا تباعد عنهم فانهم خير لك ممن سواهم ، ومل الجهال وباطلهم وتباعد عنهم فانه ان ينجو من جاورهم إلا من عصم الله . وان أردت اللحاق بالصالحين فاعمل بأعمال الصالحين واكتف بما أصبت من الدنيا ، ولا تنس من لا ينسك ، ولا تغفل عن قد وكل بك يحصى أترك ويكتب عملك ، وراقب الله في سريرتك وعلايتك وهو رقيب عليك واستح ممن هو معك وهو أقرب اليك من حبل الوريد . اعرف فاقة نفسك وحقارة منزلتها فانك حقير فقير الى ربك ، وابك على نفسك وارحمها فانك ان لم ترحمها لم ترحم ، ولا تغشها ولا توردها ، وخذ منها لك فانك بيومك ولست بغدك وكأن الموت قد نزل بك ، ولا تغفل غفلة الغافلين والجاهلين ، وأكثر من البكاء على نفسك فلست من الضحك بسبيل إن عقلت ، فقد بلغنا - والله أعلم - ان الله تعالى غير أقواما في كتابه بالضحك وترك البكاء فقال (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبسكون وأنتم سامدون) ومدح أقواما في كتابه فقال (يخرون للأذان فيكونون يزيدهم خشوعاً) وقد بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال « إذا أحب الله قوما ابتلاهم ، فمن رضى فله الرضى ، ومن سخط فله السخط » وقد بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال « كم من نعمة لله في عرق ساكن »

وعنه قال سمعته يقرأ على علي بن الحسن : واعلم ان السنة سنتان : سنة أخذها هدى وتركها ضلالة ، وسنة أخذها هدى وتركها ليس بضلالة . وان الله لا يقبل

فأرسلت إليه أبياتاً أعاتبه فيها على ذلك جاء منها :

عام تولى وما شاهدت من أثر تشتاقه النفس من آثار سوهاج
حيث الأحبة تزهر دار ندرتهم بعصبة في هوام غير أمشاج
تبادلوا الود فيما بينهم فجمو ما بين غزال إخلاص ونساج
جلُّ القلوب لعمري غير صافية وما بهم من قلوب لونه عاجي
صداقة جمعهم غير مفرضة فحسنها طبعي^(١) دون (مكياج)^(١)
دار متى جشتم ألفت تربتها لآلم والجود فيها خير انتاج
يا طالما نعت عيني برؤيتها بالأمس واليوم رؤياها^(٢) مدى حاجي
ياليتني عدت كلما ضى الأثير بها أو الأسير فلا أسعى لإفراج
قد أدمج الود فيها - وهي معمله - روي روح ذوبها أي إدماج

* *

ولست أرى شعراً هو أكثر انطباقاً على ما بيني وبين اخواني بسوهاج من جهة
وما بينهم وبين أنفسهم من جهة أخرى من هذا الشعر . ولعلني لو ذهبت أكد
الترجمة في نظم شيء منه يناسب هذا الموقف ما وقعت توفيق في هذه الأبيات
التي كأنها كانت مدخلة لموقفي هذا معهم . والله أسأل لي ولهم الثبات في الأمر
والعزيمة على الرشد . والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

محمد صادق عرنوس

(١) كلمة افرنجية معناها المشهور هو تغيير الممثلين لآش - كلهم تبعاً لتغير
أشخاصهم في الرواية .

(٢) وقد صارت الرؤيا رؤية والحمد لله رب العالمين .

سوانح وهواطر

الطموح هو أن تصبو نفسك إلى أن تسمو بعمالك وجدك إلى حال من أحوال الدين والدنيا خير من حالك التي أنت عليها . أما محاولة السمو بغير عمل فمن الطمع الذي لا يفي عن صاحبه شيئاً .

ولا يقذفن في روعك أن الطموح معناه أن تبرز كل شيء أو تسمو فوق كل إنسان فتلك غاية لا تدرك وأمنية لا تنال وأمل لا يذهب أن تصرف إليه وجوه العناية إنما ينبغي للإنسان أن يعمل ليسمو فوق نفسه لا فوق الناس ، وأن يفتبط بأن يسمو الناس معه .

لسنا أنبياء معصومين من الخطأ ، وليست العصمة من حظنا ، ولا يمكن علينا أن نعمل بكل قوى أنفسنا لنجتنب التورط في الخطأ . وإن وقعنا في الخطأ على الرغم من فرط احتياطنا فلنعمل على إصلاح ما أفسدنا ، فإن كان في الدين تلافيناه بالتوبة والالتوبة ، وإن كان في الدنيا فبالرجوع إلى الصواب وعدم التماهى في الضلال

ينظر الحق أن تمنح لهم الفرص ، وتواتبهم الظروف ، وتسعدهم الأقدار . ولكن أولى الأبواب يسارعون في الخيرات ، ويؤدون الواجب ، ويدعون الأقدار فجري في أعينها ، والكواكب تدور في أفلاكها ، فإن دارت بما يحبون حمدوا الله وقرت أعينهم ، وإن حيل بينهم وبين ما يشتهون كان عذرهم واضحاً ، ولم تذهب أنفسهم حسرات .

كيف يكون الطموح ؟ ؟

ينبغي أن تعمل على أن تكون كل يوم أحسن منك في اليوم قبله ديناً ودنيا ،
أى أن تكون في يومك خيراً من أمسك ، وأن تكون في غدك خيراً من يومك
أى أن يكون إيمانك اليوم أقوى من إيمانك بالأمس ، وعملك اليوم خيراً من
عملك بالأمس ، وصحتك اليوم أجود من صحتك بالأمس ، وكسبك اليوم أكثر
من كسبك بالأمس ، وإنتاجك اليوم أوفر من إنتاجك بالأمس ، وأن تتعاون
أنت وبنو وطنك على أن تكون بلادكم يوم تتركونها خيراً منها يوم وفدتهم عليها .



إذا اشتأبت أعناقنا للمجد ، فيجب أن يكون باعثنا العقل لا الشهوة . فمن
كان رائده العقل سار في سبيل المعالي قدما ، ورقى في سلم المجد صعوداً . ومن كان
دافعه الشهوة ضل سعيه وكان من الخاسرين .

الحرية خير ما يطمح اليه الأفراد والأمم . وكل مجتهد بحول دون الاستمتاع
بنعمة الحرية فهو مجتهد باطل لا قيمة له ولا خطر .

وكما أنه ينبغي لنا أن نتحرر من الرق كذلك ينبغي أن نتحرر من غلبة الهوى
ومن الخوف ومن الكسل ومن الغضب ومن الاستسلام للشهوات حتى يتسنى لنا
أن نستمتع بالهدوء والأمن والسلام والطأنينة ، وتكون إرادتنا حرة غير خاضعة
لهذه المؤثرات التي قد تفسد علينا تصوراتنا وحكمنا على قيم الأشياء .

كثير من الناس يغبطون الأغنياء ويحسبون أن الحظ قد بسم لهم ، وأن
الكوكب قد جرى بسعدهم ، وأنهم يستطيعون أن يشتروا ما يحبون ، وأن يعملوا
ما يريدون . وفي الحق أنهم ليسوا جديرين بأن يغبطوا ، إذ ليس لهم وراء ذلك
آمال يطمحون إلى تحقيقها ، أو آماني يتوقون إلى بلوغها . وما السعادة إلا أن
يكون لك أمل تسعى إليه ، وأمنية تصبو إلى بلوغها ، فإن ضاعت ، الأمل فعلي
الحياة ولذاتها العفاء

وليس حياة المرء إلا أمانيا . إذا هي ضاعت فالحياة على الأثر أولئك الذين ولدوا في النعمة ، وتقلبوا في أعطاف الرفاهية ، يتمتعون ألوانا من المتاع ولكنهم يدفعون ثمنها غالبا . لهم أمانى قليلة تصبو اليها أنفسهم ولكن لهم مخاوف كثيرة ترعد منها فرائصهم . يضيعون أوقاتهم الثمينة في ارتداء الثياب الرسمية وخلعها ، وفي الحفلات والاجتماعات ، وفي المحادثات التي لا طائل تحتها ، ولا ثمرة تنجى من ورائها ، وفي الولاثم ذات القيود الثقيلة ، وفي الاحتراس من المتعلمين والمنافقين ، وفي التبعات واحتمال أنقلاها . .

ما أتعب الرؤوس التي تحمل التيجان !

يملك الملوك كثيرا ، ولكنهم قلما يشعرون بالراحة والسعادة ؛ فهم كاللكواكب السماوية ينسب اليها الجاهلون الخير والشر ، وهي في حركة دائبة لا تستريح منها . وهم معرضون لحن قاسية ونكبات أليمة لا يتعرض لها أولئك الذين ليس لهم مثل حظهم في هذه الحياة . كم من ملك ثل عرشه وطاح تاجه ، ورض صولجانه . وكم من ملك نفي الى أرض نازحة قصية . وكم من ملك ذهب ضحية بحق وبغير حق وحملت عليه خطيئة غيره . وكم تعرضوا لخيانة الخائنين وفنك السفاكين . وخير للإنسان أن يعيش في سجن عميق مع هدوء النفس وراحة الضمير من أن يجلس على عرش وهو خائف حذر .

عجبت لمن يطمح الى القوة والغلب ، ولكنه يخسر في سبيلها حريته . عجبت أن تحاول التغلب على الناس وأنت لا تستطيع أن تسيطر على نفسك يقال : إن الشهرة موكب فخم جميل تُشيع به جنازة السعادة الى مقرها الأخير

* *

أولئك الذين يطمحون الى القوة والغلب والسلطان لا يفكرون في السعادة : وهؤلاء الذين يلتمسون السعادة والهدوء لا ينبغي أن يفكروا في العظمة ؛ إذ ليس

فوق الأرض جرفة مؤلة أقسى وأصعب من العمل على أن يكون لك اسم عظيم وصيت ذائع . فلا ينبغي أن تسعى وراء العظمة ولا أن تجاهد في سبيلها . فإن كنت عاقلاً خيراً فانها تتبعك ، وترسم مواقع أقدامك وإن كنت لا تريد لها ولا تحرص عليها .

يحتاج النجاح في كل عمل الى جـد وجهاد ، ولا يأتي عفواً صفواً من بوارق المصادقات . وسر النجاح الهدوء والثبات والمواظبة .

خير ما يخلفه الآباء للأبناء ومبـض المجد والفضيلة ونمرة العمل الصالح . فإن كنت لا تستطيع أن تورث أبنائك ثروة واسعة فانك تستطيع أن تورثهم مجداً وشرفاً وصيتاً حسناً واسماً طيباً .

الاشتراكية نظام خطر على الطموح ، خطر على الحرية ، خطر على المشروعات الفردية ، محكوم عليه بالاخفاق من أول الأمر ، لأنه يخنق الانتاج ويقضى على الثروة ، ويقضى إلى نقص الثمرات ، ويؤدي آخر الأمر الى فقدان الحرية وهي أمن ما يطمح اليه الأفراد وتعشقه الأمم والشعوب . وتوضح ذلك يسير وبياناه سهل ؛ فاذا كانت الحكومة تنحمل تبعـة إطعامنا وتسوتنا وإسكاننا فليس لنا أن نخنار ، وليس لنا أن نتحكم ، بل علينا أن نأكل ما تقدم اليـنا ونلبس ما تخـلـم علينا ، ونسكن حيث تؤيننا ، ونعيش حيث ترسلنا ، ونفعل ما تأمرنا . ولا يبقى لنا معها حرية ولا اختيار لا لأنفسنا ولا لأبنائنا ، ولا نستطيع أن نخنار الحرفة التي نشتغل بها ولا المهنة التي نزاو لها . وهذه بيروقراطية أو عبودية تنافي التقدم الاقتصادي وتنافي الحرية وتغـضي على كل اختراع أو ابتكار .

إن تقدم العلوم والفنون نمرة الطموح والحرية ، ولقد كان تقدمها في القرن الماضي مدهشاً حقاً ؛ فقد استطاع الانسان أن يزن النجوم ويقيسها ، ويقدر المسافات التي تفصل بينها وبينه ، بل استطاع أن يحللها ويعرف العناصر التي تتألف منها

أمكنه أن يلج في فجوات الأرض ، وفي أعماق المحيطات ؛ وأن يدرك نشوء
نشوء الجبال ، وتكون الأودية وانجلاء الأنهار . وزاد سرعة الانحلال ، وقطع
المسافات الشاسعة في أقصر مدة ؛ وخفف الآلام ، وكشف الأدوية للأمراض
المختلفة ؛ وأضاف ألواناً كثيرة الى مسرات الحياة ومباهجها .

نحن مدينون للقرن الماضي بما عرفنا عن العصور القديمة وبفكرة التقدم في
القرون المقبلة . نحن مدينون للقرن الماضي بالسكك الحديدية ، والبواخر ، والبرق
(التلغراف) والمصورة (الفوتوغرافيه) والبترول والضوء الكهربائي ، والتحليل
الطيفي وأشعة رونتجن والمسرة (التليفون) والحاكي (الفنوغراف) وإسالة الهواء
والتخدير ، والعلاج بقتل الجراثيم ، ومجموعة من الاستكشاف لم يظفر بمثلمها آخر
من حسنات الطموح تقدم العلوم هذا التقدم المدهش : استطعنا أن ندرك
أخطار الصواعق ونجعلها خاضعة لارادتنا في سيرها من السماء الى الأرض

مدت العلوم في بصر الانسان وجعلته يرى ما لم يكن يرى ؛ ومدت في سمعه
وجعلته يسمع ما لم يكن يسمع ، وضاعفت من قوة عضلاته ، وقربت النجوى بين
النازحين . لقد أصبحت عجائب العلم أغرب من حكايات الجن وأعجب من كل ما يصوره
الخيال . وأى امرئ لا يتنبع الخطوات المنتظرة للاستكشافات العجيبة المدهشة
التي توحى الينا بما في العالم الذي نعيش فيه من جمال وسحر ؛ لا جرم أنه يضيع
نعمة من أجل النعم التي أمدته بها العناية الالهية

وبعد . فما الرقي الحق للأفراد والأمم ؟ ليس هو في كثرة المال ، وبسطة العلم
والجسم ، وكثرة الآلات . إنما الرقي الحق في الصحة والسعادة وتبادل المحبة والتعاون
على البر والتقوى ، وممتانة الخلق ، والاستعداد للتضحية في سبيل الأمة والوطن ،
والجهاد بالأنفس والأموال في سبيل الله

وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم أبو الوفاء محمد درويش

خير الهدي زهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير، محمد مدني الفضيحة

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

القول في قصة البقرة وما روى فيها

قول الله تعالى ذكره :-

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ : إِنَّ اللَّهَ يُأْمُرُكُمْ أَنْ تُذْبَحُوا بَقَرَةً - الْآيَاتُ إِلَى قَوْلِهِ :
كَذَلِكَ يَحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

ذكر أستاذنا السيد رشيد رضا عليه رحمة الله ورضوانه ، والشيخ عبد الوهاب النجار في قصص الأنبياء : أن في النوراة في الاصحاح الحادى والعشرين من سفر الاشتراع مانصه : -

(١) إذا وجد قتيل في الأرض التي يعطيك الرب إهلك لتمتلكها واقعها في الحقل لا يعلم من قتله (٢) يخرج شيوخك وقضااتك ويقيسون الى المدن التي حول القتييل (٣) فالمدينة القربى من القتييل يأخذ شيوخ تلك القرية عجلة من البقر لم يحرق عليها لم تجر بالنير (٤) وينحدر شيوخ تلك المدينة بالعجلة الى واد دائم السيلان لم يحرق فيه ولم يزرع ويكسرون عنق العجلة في الوادى (٥) ثم يتقدم الكهنة بنى لاوى ، لأنه إياهم اختار الرب إهلك ليعدموه ، ويباركوا باسم الرب وحسب قولهم تكون كل خصومة وكل ضربة (٦) ويفسل جميع شيوخ تلك المدينة القريبين من القتييل أيديهم على العجلة المكسورة العنق في الوادى (٧) ويصرخون ويقولون: أيدينا لم تسفك هذا الدم، وأعيننا لم تبصر (٨) اغفر لشعبك اسرائيل الذى قديت يارب ولا تجمل دم برىء في وسط شعبك اسرائيل، فيغفر لهم الدم اه قال شيخنا السيد رشيد رحمه الله : فعلم من هذا أن الأمر بذبح البقرة كان الفصل النزاع في واقعة قتل . ويروون في قصته روايات ، منها: أن القاتل كان أخ المقتول ، قتله لأجل الارث ، وأنه اتهم أهل الحى بالدم وطالبهم به . ومنها: انه كان ابن اخيه . وغير ذلك مما لا حاجة اليه . وكانوا طلبوا من موسى الفصل في المسألة وبيان القاتل : ولما أمرهم بذبح البقرة استغربوه لما فيه من المباينة لما يطلبون ، والبعد بينه وبين ما يريدون . اه

وروى ابن جرير في التفسير في سبب قيل موسى لهم (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال « كان في بنى اسرائيل رجل عقيم أو عاقر . قال : فقتله وليه ، ثم احتمله فألقاه في سبط غير سبطه . قال :

فوقع بينهم فيه الشر ، حتى أخذوا السلاح . قال : فقال أولو النهى : أتقتلون
وفيكم رسول الله ؟ قال : فأتوا نبي الله ، فقال : اذبحوا بقرة ، فقالوا : أتتخذنا هزوا ؟
قال : أعود بالله أن أكون من الجاهلين ، قالوا : ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ؟
قال : انه يقول انها بقرة - إلى قوله : فذبحوها وما كادوا يفعلون . قال : فضرب
فأخبرهم بقاتله . قال : ولم تؤخذ البقرة إلا بوزنها ذهباً . قال : ولو أنهم أخذوا
أدنى بقرة لأجزأت عنهم . فلم يورث قاتل بعد ذلك « ثم روى عن أبي العالية
رواية أخرى نحو ذلك وفيها « ان المقتول كان غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب
وكان وارثه فقتله ليرثه ثم ألقاه على مجمع الطريق ، وأتى موسى فقال له : ان قريبي
قتل وأتى الى امر عظيم ، وأنى لا اجد احدا يبين لى من قتله غيرك يا نبي الله .
قال : فنادى موسى فى الناس : انشد الله من كان عنده من هذا علم إلا بينه لنا
فلم يكن عندهم علمه . فأقبل القاتل على موسى فقال : انت نبي الله فاسأل لنا ربك
ان يبين لنا ، فسال ربه فأوحى الله اليه : ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة الخ «
وفيها « أنهم لم يجدوا البقرة التى نعمت لهم إلا عند عجوز عندها يتامى ، وهى
القيمة عليهم ، فلما علمت أنهم لا يزكو لهم غيرها اضعفت عليهم الثمن ؛ فأتوا
موسى فأخبروه أنهم لم يجدوا هذا العنت إلا عند فلانة ، وانها سألتهم اضعاف
ثمنها ؛ فقال لهم موسى : ان الله قد كان خفف عليكم فشددتم على انفسكم فأعطوها
رضاها ففعلوا واشتروها فذبحوها . فأمرهم موسى ان يأخذوا عظامها فيضربوا به
القتيل ؛ ففعلوا فرجع اليه روحه فسمى لهم قاتله ، ثم عاد ميتا »

وروى عن السدى « ان المقتول كان مكثرا من المال وكانت له ابنة وكان له
ابن أخ محتاج ، فخطب اليه ابن اخيه ابنته فأبى ان يزوجه إياها ، فغضب الفتى
وقال : والله لأقتلن عمى ولأخذن ماله ولأنكحن ابنته . ، ولأكلن دينه . فأتاه
الفتى وقد قدم تجار فى بعض أسباط بنى إسرائيل - فقال : يا عم ؛ انطلق معى
فخذ لى من تجارة هؤلاء القوم ؛ لى اصيب فيها ، فانهم اذا رأوك معى اعطونى

فخرج العم مع الفقى ليلاً ، فلما بلغ الشيخ ذلك السبط قتله الفقى ثم رجع الى أهله فلما أصبح جاء يطلب عمه كأنه لا يدري أين هو ، فلم يجده ، فانطلق نحوه فاذا هو بذلك السبط مجتمعين عليه ، فأخذهم وقال : قتلتم عمى فأدوا الى دينه وجعل يبكى ويحشو التراب على رأسه وينادى : واعماه ، فرفعهم الى موسى ف قضى عليهم بالدية ، فقالوا : يا بنى الله ادع الله لنا حتى يتبين له من صاحبه ، فيؤخذ صاحب الجريمة ، فوالله ان دينه علينا لهينة ، ولكننا ننتحى أن نعير به ، فذلك حين يقول الله (وإذا قتلتم نفساً فادارأتم فيها - الآية) فقال لهم موسى (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) الخ وفيها انهم وجدوا البقرة عند شاب كان باراً بأبيه أعظم البر ، حتى رفض أن يزعج أباه بإيقاظه من النوم ليشتري لؤلؤاً قيمته مائة ألف بثلاثين الفاً ، فموضه الله عن هذه الصفقة بأضعاف وزن بقرته ذهباً .

ثم ذكر روايات نحو هذه عن مجاهد ووهب بن منبه ومجد بن قيس ثم قال : فقال الذين قيل لهم (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) بعد ان علموا واستقر عندهم ان الذى امرهم به موسى من ذلك عن أمر الله من ذبح بقرة جد وحق : (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) فسألوا موسى ان يسأل ربه لهم ما كان الله قد كفاهم بقوله « اذبحوا بقرة » لانه جل ثناؤه انما أمرهم بذبح بقرة من البقر ، أى بقرة شاءوا ذبحها من غير أن يمحصر لهم ذلك على نوع منها دون نوع أو صنف دون صنف ، فقالوا بجفاه أخلاقهم وغلظ طبائعهم ، وسوء افهامهم ، وتكاف ما قد وضع الله عنهم مؤنته تعنتاً منهم لرسول الله ، فلما تكلفوا - جهلاً منهم - ماتكلفوا من البحث عما كانوا قد كفوه من صفة البقرة التي أمروا بذبحها تعنتاً منهم بنبيهم موسى - صلوات الله عليه - بعد الذى كانوا اظهروا له من سوء الظن به فيما اخبرهم عن الله جل ثناؤه بقوله (اتخذنا هزوا) عاقبهم عز وجل بأن خص بذبح ما كان امرهم بذبحه من البقر على نوع منها دون نوع .

ثم روى عن ابن عباس وأبي العالية وقتادة وابن زيد « أنهم لو اعترضوا بقرة فذبجوها لأجزأت عنهم وليكنهم شددوا وتعنتوا موسى فشدد الله عليهم » قال أبو جعفر : وهذه الأقوال التي ذكرناها - أن بني إسرائيل لو كانوا أخذوا أدنى بقرة فذبجوها أجزأت عنهم وليكنهم شددوا فشدد الله عليهم : من أوضح الدلالة على أن القوم كانوا يرون أن حكم الله فيما أمر ونهى في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ على العموم الظاهر دون الخصوص الباطن ، إلا أن يخص بعض ماعمه ظاهر التنزيل كتاب من الله أو رسول الله ، وأن التنزيل أو الرسول أن يخص بعض ماعمه ظاهر التنزيل بحكم خلاف ما دل عليه الظاهر . فالخصوص من ذلك خارج من حكم الآية التي عمت ذلك الجنس خاصة ، وسائر حكم الآية على العموم . اهـ ببعض تصرف واختصار .

وقد أطال القول والبيان في العموم والخصوص وأن أحكام الله جل ثناؤه في أي كتابه فيما أمر ونهى على العموم مالم يخص ذلك ما يجب التسليم له ، وأنه إذا خص منه شيء فالخصوص منه خارج حكمه من حكم الآية العامة الظاهر ، وسائر حكم الآية على ظاهر العموم .

هذا وقد شذ الأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجار - أطال الله حياته في صالح العمل - وجعل الآيات في قصتين مختلفتين وأن قوله تعالى (واذا قتلتم نفسا الح) يراد منه ضرب للقاتل بعضو من المقتول ليحدث له من الانفعالات النفسية ما يظهر به براءته أو اتهامه ، وأن قصة البقرة في شأن قتيل آخر ، وأن موسى عليه السلام أحلفهم على البقرة بعد ذبحها . وكل قوله هذا بعيد عما يؤديه سياق القرآن الكريم وعما فهمه المتقدمون والمتأخرون من الآيات .

وقد ذكر الامام أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن مسائل في هذه الآيات الأولى : في سياق سببها ، وذكر فيها نحوا مما ذكرنا عن ابن جرير رحمه الله .

النازية : في الحديث عن بنى اسرائيل والرواية عنهم . وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « حدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج » ومعناه : الحديث عنهم بما يخبرون عن أنفسهم وقصصهم ، لا بما يخبرون به عن غيرهم ، لأن اخبارهم عن غيرهم مفتقرة الى العدالة ، وما يخبرون به عن أنفسهم من باب إقرار المرء على نفسه أو قومه فهو أعلم بذلك . واذا أخبروا عن شرع لم يلزم قبوله . ففي رواية مالك عن عمر أنه قال « أتى رسول الله ﷺ وأنا أمسك مصحفا قد تشرمت حواشيه ، فقال : ما هذا ؟ قلت : جزء من التوراة ، فغضب وقال : والله لو كان موسى حيا ماوسعه إلا اتباعي » الثالثة : هل شرع من قبلنا شرع لنا ؟ ثم حكى المذاهب في ذلك ، وأن الصحيح القول بلزوم شرع من قبلنا لما أخبرنا به نبينا ﷺ عنهم دون ماوصل اليها من غيره لفساد الطرق اليهم . ثم قال : ونكتة ذلك أن الله أخبرنا عن قصص النبيين ، فما كان من آيات الازدجار وذكر الاعتبار ففائدته الوعظ ، وما كان من آيات الأحكام فالمراد به الامتنال له والاقتران به قال ابن عباس ، قال الله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فنبينا ﷺ ممن أمره ان يقتدى بهم « الرابعة : لما ضرب بنو اسرائيل الميت بتلك القطعة من البقرة قال : دمي عند فلان ، فتمعين قتله . وقد استدلل مالك - في رواية ابن القاسم وابن وهب عنه - على صحة القول بالقسامة بقول المقتول : دمي عند فلان هذا . وقال مالك : هذا مما يبين ان قول المقتول : دمي عند فلان ، مقبول ويقسم عليه ، فان قيل : كان هذا آية ومعجزة على يد موسى لبنى اسرائيل ، قلنا : الآية والمعجزة انما كانت في إحياء الميت ، فلما صار حيا كان كلامه كسائر كلام الأدميين كلهم في القبول والرد . وهذا فن دقيق من العلم لا يتفطن له إلا مالك فان قيل : فأنما قتله موسى بالآية ، قلنا : ليس في القرآن أنه اذا أخبر وجب صدقه فلمله أمرهم بالقسامة معه ، أو صدقه جبريل فقتله موسى ، كما قتل النبي ﷺ

فضائل رمضان

الأخ السلفي الصالح الشيخ محمد أحمد عبد السلام

روى البخارى أن رسول الله ﷺ قال «ان فى الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم، يقال: أين الصائمون؟ فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم، فاذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد»
وقال ﷺ «إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين»
وروى البخارى ومسلم عن أبى سعيد قال: قال رسول الله ﷺ «ما من عبد

الحارث بن سويد بالمجرد بن زياد باخبار جبريل له بذلك . ثم روى الأحاديث فى إيمان القسامة مستدلاً بها على صحة قول مالك وغيره فى اعتماد قول المقتول : دعى عند فلان . ثم قال : واستبعد ذلك البخارى والشافعى وجماعة من العلماء وقالوا كيف يقبل قوله فى الدم وهو لا يقبل فى درهم ، وإنما تستحق بالقسامة الدية . قال : وقد أحكنا الجواب والاستدلال فى موضعه ، ونشير إليه الآن بوجهين ، أحدهما أن السنة هى التى تمضى وترد لا اعتراض عليها ولا تناقض فيها ، وقد تلونا أحاديثها . الثانى : أنه مع أن قوله لا يقبل فى درهم قد دلتهم أن قتيل المحلة يقسم فيه على الدية وليس هنالك قول لأحد ، وإنما هى حال محتملة للتأويل والحق والباطل ، إذ يجوز أن يقتله رجل ومجمله عند دار آخر ، بل هذا هو الغالب من أفعالهم . اهـ بتصرف

وسنستوفى تفسير الآيات فى العدد الآتى إن شاء الله تعالى لأن القول قد طال

محمد حامد النقي

والله الموفق والهادى الى سواء السبيل

يصوم يوما في سبيل الله تعالى إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً»
وروى أحمد والطبراني مرفوعا عنه ﷺ قال «الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة ، يقول الصيام : أى رب منعتك الطامام والشهوة فشفعنى فيه ، ويقول القرآن : منعتك النوم بالليل فشفعنى فيه ، قال : فيشفعان »

وروى النسائي عنه ﷺ قال «من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه ، ومن قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه »

وروى البخاري عن النبي ﷺ قال « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به ، والصيام جنة ، فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه أحد أو قاتله فليقل إني صائم . والذي نفسى بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك . للصائم فرحتان يفرحهما ، إذا أفطر فرح بفطره وإذا لقي ربه فرح بصومه »

وروى أحمد والترمذي وغيرهما أنه ﷺ قال « ثلاثة لا ترد دعوتهم : الصائم حين يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب : وعزتى وجلالى لا نصرك ولو بعد حين »

وروى الترمذي وأبو داود والنسائي وغيرهم أنه ﷺ قال « من أفطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقضه عنه صوم الدهر كله وإن صامه »

✽ ما يجوز للصائم فعله ✽

قال البخاري : بل ابن عمر ثوبا فألقاه عليه وهو صائم . ودخل الشعبي الحمام وهو صائم . وقال ابن عباس : لا بأس ان يتطعم القدير أو الشيء . وقال الحسن : لا بأس بالمضمضة والتبرد ، أى صب الماء على الرأس للصائم . وقال ابن مسعود : إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهينا مترجلا ، أى ممشطا شعره . وقال أنس : إن لى أبز - يعنى حوضا من حجر - أتقحم ، أى أغتسل فيه وأنا صائم : ويذكر

عن النبي ﷺ أنه استاك وهو صائم . وقال ابن عمر : يستاك أول النهار وآخره ولا يبلغ ريقه . وقال ابن سيرين : لا بأس بالسواك الرطب ، قيل : له طعم ؟ قال والماء له طعم ، وأنت تتمضمض به . ولم ير أنس والحسن وإبراهيم بالكحل للصائم بأسا . وقالت عائشة « أشهد على رسول الله ﷺ إن كان ليصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يصومه » وقال عطاء : إن استنفر فدخل الماء في حلقه إن لم يملك وقال الحسن : إن دخل الذباب فلا شيء عليه . وقال النبي ﷺ « إذا نسي فأكل أو شرب فليتم صومه فأما أطعمه الله وسقاه » وقال « من أفطر في رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة . ومن احتلم نهاراً في رمضان نائماً فلا شيء عليه ومن دأب زوجته حتى أمذى فمليه يوم » وقال عامر بن ربيعة : رأيت النبي ﷺ يستاك وهو صائم مالا أحصى ولا أعد . وقال أبو هريرة : إذا قاء فلا يفطر إنما يخرج ولا يوج . وقال ﷺ « من ذرعه القيء فلا قضاء عليه ، ومن استقاء فعليه القضاء »

وقال ابن عمرو الأسلمي : يارسول الله إني أجدي قوة على الصيام في السفر ، فهل على جناح ؟ فقال رسول الله ﷺ « هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه »

وكان ﷺ يقبل وهو صائم ويباشر وهو صائم ولكنه كان أملككم لإربه . وقال بكير عن أم علقمة : كنا نحتجم عند عائشة فلانتهى . وعن ابن عباس « احتجم النبي ﷺ وهو صائم »

ومن أكل أو شرب وقت الشك في تبين طلوع الفجر وعدمه فلا شيء عليه كما قال عمر رضي الله عنه : إذا شك الرجلان في الفجر فليأكلا حتى يستيقنسا ، ومن أكل في مكان مظلم ظاناً أنه الليل فإذا هو النهار فليلق ما في فيه ولا شيء عليه ويبطل الصوم لعدم الأكل والشرب وتعمد الوطء والاستمناء وكذا تعمد

التي . وفي الحديث « أفطر الحاجم والمحجوم » لكن قال بعض الصحابة . إنما نهى النبي ﷺ عن الوصال والحجامة للصائم إبقاء على أصحابه ولم يجزئهما .
وسئل عكرمة عن الصائم أيجتمع ؟ فقال : إنما كره للضعف ؛ ثم حدث عن ابن عباس « أن النبي ﷺ اجتمع وهو محرم من أكلة أكاه من شاة مسحومة صحتها امرأة من أهل خيبر »

روى البخاري أنه ﷺ قال « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه »

وروى البخاري في حديث قدسي قال ﷺ في آخره « فإذا كان صوم يوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فإن ساببه أحد أو قاتله فليقل أني صائم أني صائم »
وروى ابن خزيمة عنه ﷺ قال « ليس الصيام من الأكل والشرب ، إنما الصيام من اللغو والرفث ، فإن سابك أحد أو جهل عليك فقل أني صائم أني صائم »
وروى ابن خزيمة عنه ﷺ قال « رُب قائم حظه من قيامه السهر ، ورب صائم حظه من الصيام الجوع والعطش »

وروى البخاري أن النبي ﷺ قال « تسحروا فإن في السحور بركة »
وروى مسلم عن عمرو قال « فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر »
وروى البخاري أن النبي ﷺ قال « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر »
وروى أبو داود وغيره مرفوعا « إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإنه بركة ، فإن لم يجد تمرا فألأه فإنه طهور »

وروى الإمام أحمد عنه ﷺ قال « من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه »
وأخرج أحمد أن رسول الله ﷺ « كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى قبضه الله عز وجل »

(١) الى صاحب كتاب ﴿ من خصائص الاسلام ﴾

هات يامنهل النفوس الظوامى هاته مشرق الجوانب يسبى
هاته موق الحواشى مبيناً يعرف الناس بُعد ما نحن فيه
وبروا عزونا اليه ادعاءً فانتحال الاسماء لم يك يوما
كم (حسين) حنين أسلم منه ما أصاب الاسلام بالضر إلا
قد رماه أعداؤه وذووه من ذويه ومن أخص بنيه
بمدى جهلهم وربك أضفى يا طبيب الاسلام أى دواء
أعزل الداء فى بنيه فناموا « صيحة الحق » لاتزال نذيرا
يا ابن درويش لاعدنا منارا يا ابن درويش لاحرنا مقاما
قادت صف المبشرين بدين هو دين الجهاد دين السلام

محمد صادق عرنوس

(١) أعتذر الى أستاذنا الكبير عن تأخيرى فى نحية (الخصائص) حين صدرها لما شاغل حالت بينى وبين ذلك حتى وقت اليوم لأداء هذا الواجب .

نقد كتاب صيحة الحق

لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الغفار المسلاوي

لاحظ فضيلة الأخ الشيخ عبد الغفار المسلاوي على كتاب « صيحة الحق » في الكلام على من الشيطان الانسان فقال : إن الأخ الشيخ أبا الوفاء يذهب فيه إلى شيء هو إلى فلسفة اليونان أقرب منه إلى القرآن الذي يقول الله فيه (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) وأنه يستند في آخر كلامه إلى تفسير الرازي الذي يقول إنه عماد المفسرين ، ولعله غاب عنه أن الرازي هذا هو من ألد خصوم أهل السنة ، وكثيرا ما شنع في تفسيره هذا وفي كثير من كتبه عليهم حينما أثبتوا لله العلي الأعلى كل ما وصف به نفسه في صريح الكتاب ، ووصفه به رسوله ﷺ في صحيح السنة . ويقيني أن فضيلة الأخ المحترم لا يرضى من الرازي هذا المعتقد السخيف الذي هو في التحقيق شر من اعتقاد اليهود والنصارى ، وناهيك برجل يزعم أن ألفاظ الكتاب والسنة لا يستفاد بها اليقين في صفات الله الملك الحق الذي يشهد الله وجميع المؤمنين أنه ما أنزل كتابه ولا أرسل رسوله إلا بالحق اعتقاداً وعملاً .

وليسمع فضيلة الأستاذ الكبير أبي الوفاء المحترم كلام شيخ الاسلام والمسلمين سيف الله على أعناق المبتدعين الامام شمس الدين بن قيم الجوزية رحمه الله في مسألة من الشيطان الذي تتكلم فيه . قال رضوان الله عليه في زاد المعاد ج ٣ ص ٨٤ : (فصل في هديه ﷺ في علاج الصرع) أخرجنا في الصحيحين من حديث فطام بن أبي رباح قال : قال ابن عباس : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت :

لى ، قال : هذه المرأة السوداء أتت النبى ﷺ فقالت « إني أصرع واني أتكشف فادع الله لى » فقال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله لك أن يعافيك ، فقالت : أصبر ، قالت : فاني أتكشف فادع ألا أتكشف ، فدعا لها ، قلت : الصرع صرعان ، صرع من الأرواح الخبيثة الأرضية ، وصرع من الاختلاط الرديئة ، والثانى هو الذى يتكلم فيه الأطباء فى سببه وعلاجه . وأما صرع الأرواح فأنتم وعقلائهم يعترفون به ولا يدفعونه ، ويعترفون بأن علاجه بمقابلة الأرواح الشريفة الخيرة العلوية لتلك الأرواح الشريرة الخبيثة فتدافع آثارها وتعارض أفعالها أما جهلة الأطباء وسقطهم وسفلتهم ومن يعتقد بالزندقة فضيلة فأولئك ينكرون صرع الأرواح ولا يقرون بأنها تؤثر فى بدن المصروع ، وليس معهم إلا الجهل ، وإلا فليس فى الصناعة الطبية ما يدفع ذلك ، والحس والوجود شاهد به . ومن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتها يضحك من جهل هؤلاء وضعف عقولهم . وعلاج هذا النوع يكون بأمرين ، أمر من جهة المصروع وأمر من جهة المعالج ، فالذى من جهة المصروع يكون بقوة نفسه وصدق توجهه إلى فاطر هذه الأرواح وبارئها والتعوذ الصحيح الذى قد تواطأ عليه القلب واللسان . هذا نوع محاربه . والمحارب لا يتم له الانتصاف من عدة السلاح إلا بأمرين : أن يكون السلاح صحيحاً فى نفسه جيداً وأن يكون الساعد قويا ، ففى تخلف أحدهما لم يغن السلاح كثير طائل ، فكيف إذا عدم الأمران جميعاً يكون القلب خراباً من التوحيد والتوكل والتقوى والتوجه ولا سلاح له . والثانى من جهة المعالج بأن يكون فيه هذان الأمران أيضا حتى إن من المعالجين من يكتف بقوله : أخرج منه ، أو بقول بسم الله ، أو بقول لا حول ولا قوة إلا بالله . والنبى ﷺ كان يقول : أخرج عدو الله أنا رسول الله

ثم نقل عن شيخه شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله أنه كان كثيرا ما يقرأ فى أذن المصروع (أخرجتم أئمة خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون) وأنه حديثه أنه

من لم يعرف الله لم يعبره هو عبادة

قال الامام البخارى في صحيحه « باب العلم قبل القول والعمل لقول الله تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله) فبدأ بالعلم وقال جل ذكره (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وقال (وما يعقلها إلا العالمون) و (قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وقال (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال النبي ﷺ « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » و « إنما العلم بالتعلم » اهـ

قرأ هذه الآية الكريمة في أذن المصروع فقالت الروح : نعم ، ومد بها صوته . قال يعنى شيخ الاسلام رضى الله عنه ، فأخذت له عصا وضربت به بها في عنقه حتى فحلت يداى من الضرب ، ولم يشك الحاضرون أنه يموت لذلك الضرب . ففي أثناء الضرب قالت : أنا أحبه ، فقلت لها : هو لا يحبك ، قالت : أنا اريد ان احج به ، فقلت : هو لا يريد ان يحج معك ، فقالت : أنا أدعه كرامة لك ، قلت : لا ولكن طاعة لله ولرسوله ، قالت : فأنا أخرج منه . قال : فقم المصروع يلتفت يمينا وشمالا وقال : ما جاء بنى الى حضرة الشيخ ؟ قالوا له : وهذا يضرب كله ، فقال : وعلى أى شيء يضربنى الشيخ ولم أذنب . ولم يشعر بأنه وقع به ضرب البتة . وكان يعالج بآية الكرسي ، وكان يأمر بكثرة قراءتها المصروع ومن يعالجه بها وبقراءة المعوذتين الخ هذا ملخص ما قاله ذلك الامام المحقق ابن القيم رضى الله عنه ، والراى فى إنكار تلك الحقيقة التى نطق بها انقرآن ناقلا لهذا الانكار عن الجبائى المعتزلى ، ليس معه حجة لهذا ، لكنها شبه واهية يدفها الايمان بأن الله تعالى وحده هو الذى يقول للشيء كن فيكون ، ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فهو يسلط من شاء من خلقه على من شاء منهم لحكم بالغة يدعن بها أهل الايمان

رحلتي الى سوهاج

ربطتني صلة الصداقة بالأخ الأديب نجاني أنندي عبدالرحمن منذ أكثر من عشرين سنة ، كان الود فيها متصلا بيني وبينه ، وكنت لا أكاد أنقطع عن زيارته كل عام وسواء مدة إقامته بمرجاً أو بعد أن غادرها إلى سوهاج حيث يقيم إلى اليوم موظفاً نابه الذكر بمحكتها الأهلية . فني إحدى زياراتي له بسوهاج - منذ خمسة عشرة سنة تقريباً - كنت أسير معه في بعض طرقها ذات ليلة ، قابلنا شاب تبدو عليه مظاهر القوة والنشاط ، فتعارفنا تعارفاً خاطفاً بعد تبادل التحية المعتادة ، وبعد منصرفه قال لي الأخ نجاني : أتعرف هذا الأستاذ ؟ انه كما سمعت اسمه آنفاً هو الشيخ أبو الوفاء درويش ، وبين برزته العربية هذه «أستاذ» لم يكسبه مجرد اللباس هذا اللقب الاصطلاحي ، ولكنه اكتسبه من حصوله على شهادة الليسانس التي تسوغ له أن يكون محامياً كبيراً أو قاضياً في المحاكم الأهلية . ومن قصته أنه صار مثلاً يحتذى في الجد وصدق العزيمة ، فما زال يبجد ويجهد حتى حصل على جميع الشهادات الدراسية من أصغرها إلى شهادة الليسانس التي كانت المطمح الأسمى لكل مشتغل بالتعليم . وموضع الغرابة أنه نال كل هذه الشهادات بالذاكرة المنزلية بحيث لم يلتحق بمدرسة ، ولم يحتاج في مدة دراسته لمعلم غير ذكائه ومضاء عزيمته وقوة صبره !!

فرايت برؤيته أنموذجاً للمبقرية نادر المثال .

ثم تعاقبت الأيام بعد ذلك واتصلت باخواني جماعة أنصار السنة المحمدية

وسمعت في محيطهم صوت الأستاذ أبي الوفاء درويش مدوياً في الدعوة الخالصة إلى الله والعمل بكتابه وهدى رسوله ، فرجعت بي الذكرى إلى مبدأ تعارفنا السابق وصار ما أكبرته لأجله بالأمس - وإن كان كبيراً في ذاته - لا يقاس بما أكبرته من أجله اليوم . ذلك أنه كان بالأمس في نظري رجلاً سمعت به همته إلى معارج المجد فارتقي في أسبابها لست أدري لدنياً كان يأخذ سمته إليها أم لدين ، حتى إذا نال حظاً مما كان يطمح إليه وجهه في سبيل الله . فعرفت طينته ، وتكشفت نيته ، ثم جعل من ثقافته العالية سلاحاً قوياً يصد به غائلة الأعداء ، ويطعنهم به في الصميم . والعجيب أن همته لم تتف به عند هذا الحد غروراً بما حصل ، واكتفاء بما استفاده من علم وشهادة ، بل التفت إلى كتاب الله فاستوعبه فقهاً وتفسيراً ، وإلى دواوين السنة فعب منها سلسلاً عميراً ، وإلى كتب السلف فأخذ عنها برنامجاً في الدعوة إلى الله فكان من المفاجئين ، وعرف به الناس معنى الدين ، وكان أكثرهم على جهل بمعنى الدين

وما زال ينبيه ذكره ، ويشتمد أسره ويعظم أمره حتى صار مثلاً عالياً في اكتساب شرف الدنيا والآخرة . ومن حوله المرجفون يذيعون عنه قالة السوء ، ويرشقونه بسهام التهم الباطلة ، ويضعون في سبيله الأشواك والعقبات ، وهو يعضى في نصرة الحق قدماً غير آبه بهم ولا ملو عليهم

ولقد من الله عليه - كفاه إخلاصه - بعصبة من الشباب المؤمنين أصبحوا نواة لجيشه المظفر فغزا بهم وفتح الله على يديه وأيديهم من معاول الشرك ما قرت به عين الإيمان . وبعد أن كان يبعثهم سرايا في القرى والدساكر أصبح بفضل الله جيشاً جلياً يخشاه الممحدون ، ويهابه المبطلون .

أولئك هم الاخوان أنصار السنة في مدينة سوهاج . وأولئك هم الذين شرقت في أواخر رجب الفرد من هذا العام بزيارتهم ، فرأيتمهم قد أقاموا دليلاً محسوساً على أن جرثومة الاسلام الحق لا زالت تفيض بالضوء وقوة الحيوية ؛ كما كانت في عهد رسول الله ﷺ لو وجدت من يستخدم هذه الحيوية وينتفع بهذا الضوء ممن يسمون أنفسهم بالاسلام أو يصمون الاسلام بالانتساب اليه ، وهو ينادى بأعلى صوته : إني لعمليكم من القالين

من حكم الأستاذ محب الدين الخطيب صاحب الفتح التي يطرزها حاشية هذه الصحيفة المجاهدة : المسلمون إلى خير ولكن الضعف في القيادة . وهذه كلمة حق ازددت يقيناً بصديق مدلولها بمد زيارتي للاخوان بسوهاج . وعلمت أن علة العمل في مسلمي هذه الأيام هي عدم التوفيق في وجود القادة وقلة الاخلاص عندهم يتصدرون للقيادة منهم

فلما هب الله للدعوة في سوهاج قائداً مخاصماً وأمدّه بجند مخلصين من الطراز الذي وصفه الله تعالى بقوله (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) عمق فسيل الدعوة فصار شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها . يجدها طالب الهداية الظال والنمر في حين أن الشيطان أفسد بسمومه بقية الشجر .

هذا ما لاحظته على أولئك الاخوان من الناحية العامة : فئة أخلصت لله في السر والعلن ، فنجحت فيما تدعو اليه إلى أبعد حدود النجاح . كانوا قليلًا فكثرهم الله ، ومستضعفين فقوام الله . فهم الآن في سوهاج خاصة ، وفي مديرية جرجا عامة ، ملء أسمع الناس وأبصارهم . ناديهم هو النادي المقصود ، وحوض إرشادهم هو الحوض المورد . فالناس هنالك ما بين سلفي أو في طريقه إلى السلفية ، أو

معارض عرفوه كيف يحترمهم ويلتزم معهم نهج الأدب ، وكان بالأمس في سبيل الدعوة من تلاميذ حمالة الخطب .



أقول : هذا ملاحظته على أولئك الاخوان من الناحية العامة . أما من الناحية الخاصة التي تتناول إكرامهم لأخيهـم والحفاوة به فهذا لا يمكن أن يصدر إلا بين من جمعهم رابطة الأخوة في الله فتخطوا عرف الناس واصطلاحاتهم ومجاملاتهم المصطنعة الى حالة روحية لا يتذوقها إلا من واتاه الحظ فارتبط بهـ هذه الوشيجة الأخوية في الله . وليس يجزىء في هذا المقام قول الشاعر الذي نزل بقوم أكرموا فقال فيهم من أبيات :

فما زال بي إكرامهم واعتناؤهم وبرهمُ بي حتى حسبتهم أهلى
ولكنى على عكس ما أراده إذا بالغ أهلى في إكرامى والحفاوة بي حسبتهم من
أنصار السنة !!

وكذلك كنت في المدة الوجيزة التي قضيتها بينهم موضع احتفاء بالغ وتقصير
لألوان الكرامة ، حتى لقد ساءلت نفسى - فيما بينى وبينها - قائلاً : أكل ذلك
موجه الى شخصك الضعيف ؟ لقد كان بعض ذلك يكفيك ، فأياك والغرور !!
ولست أعنى الجانب المادى من ألوان الكرامة - وان كانوا قد جاوزوا فيه
الحدود - ولكنى كنت أشعر وأنا بينهم بسرور روحى شاع فى نفسى قد استغرق
كل حوامى فخيملت معه أنى بينهم فى جنة الخلد والنعيم المقيم :



وعلى ذكر الأخ نجأتى فى صدر هذه الكلمة أذكر أنه كانت بينى وبينه
مكاتبات من بضع سنين ثم حدث أن تعطلت هذه المكاتبات بيننا قرابة عام

نافلة حتى تؤدي الفريضة ، وان لله حقا بالليل لا يقبله بالنهار وحقا بالنهار لا يقبله بالليل ، وان بحاسب العبد يوم القيامة بالفرائض ، فان جاء بها تامة قبلت فرائضه ونوافله ، وان لم يؤدها وأضاعها لحقت النوافل بالفرائض ، فان شاء غفر له وان شاء عذبه . وأولى الفرائض الانتهاء عن الحرام والمظالم : وان الله يقول في كتابه (إن الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات الى أهلها - الى قوله إن الله نعماً يعظمكم به) وقال (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) وإنما عني به التقوى عن المظالم أن تتناولوها فتنفقوها في أعمال البر

يا أخى عليك بقوى الله وإساق ونية خالصة وأعمال شتى صالحة ليس فيها غش ولا خدعة ، فان الله براك وان لم تكن تراه وهو معك أينما كنت ، لا يسقط عليه شيء من أمرك لا تخدع الله فيخدعك ، فان من يخادع الله يخدعه ويخلع منه الايمان ونفسه لا تشمر . ولا تكمن بأحد من المسلمين المكر السوء فانه لا يحيق المكر السوء إلا بأهله ، ولا تبغين على أحد من المسلمين فان الله تعالى يقول (يا أيها الناس إنما بغيتكم على أنفسكم) ولا تغش أحدا من المؤمنين فقد بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال « من غش مؤمناً فقد برىء من المؤمنين » ولا تخدع عن أحدا من المؤمنين فيكون نفاقاً في قلبك . ولا تحسدن ولا تغتابن فتذهب حسناتك وقد كان بعض الفقهاء يتوضأ من الغيبة كما يتوضأ من الحدث وأحسن سريرتك بحسن الله علانيتك ، وأصلح فيما بينك وبين الله يصلح الله فيما بينك وبين الناس . واعمل لآخرتك بكفيك الله أمر دنياك . بع دنياك لآخرتك تربحها جميعاً ، ولا تبع آخرتك بدنياك تخسرهما جميعاً .

* * *

أوصى سفيان الثوري على بن الحسن السلمي فقال: عليك بالصدق في المواطن كلها ، وإياك والكذب والخيانة ومجالسة أصحابها فانها وزر كلها . وإياك يا أخى

والرياء في القول والعمل فإنه شرك بعينه . وإياك والمعجب فإن العمل الصالح لا يرفع
وفيه عجب . ولا تأخذن دينك إلا ممن هو متفق على دينه ، فإن مثل الذي هو
غير متفق على دينه كمثل الطبيب به داء لا يستطيع أن يعالج داء نفسه وينصح
لنفسه كيف يعالج داء الناس وينصح لهم ؟ فهذا الذي لا يشفق على دينه كيف
يشفق على دينك ؟ وإيا أخى إنما دينك لحك ودمك . إياك على نفسك وإياك
فإن أنت لم ترحمها لم ترحم ، وليكن جليستك من يزهدك في الدنيا ويرغبك في
الآخرة ، وإياك ومجالسة أهل الدنيا الذين يخوضون في حديث الدنيا ، فإنهم
يفسدون عليك دينك وقلبك . وأكثر ذكر الموت وأكثر الاستغفار مما قد سلف
من ذنوبك وصل الله السلامة لما قد بقي من عمرك . ثم عليك يا أخى بأدب حسن
وخلق حسن ، ولا تخالفن الجماعة فإن الخير فيها إلا من هو مكب على الدنيا
كالذي يعمر بيتنا ويخرب آخر . وانصح لكل مؤمن إذا سألك في أمر دينه ،
ولا تسكتن أحداً من النصيحة شيئاً إذا شاورك فيما كان الله فيه رضى ، وإياك
أن تخون مؤمناً فمن خان مؤمناً فقد خان الله ورسوله . وإذا أخبيت أخاك في الله
فابذل له نفسك ومالك . وإياك والخصومات والجدال والمرء فإنك تصير ظالوماً
خوئناً أثماً . وعليك بالصبر في المواطن كلها فإن الصبر يجر إلى البر والبر يجر إلى
الجنة . وإياك والحدة والغضب فإنهما يجران إلى الفجور والفجور يجر إلى النار .
ولا تمارين عالماً فيمقتك ، وإن الاختلاف إلى العلماء رحمة والانتطاع عنهم سخط
الرحمن ، وإن العلماء خزان الأنبياء وأصحاب مواريتهم . وعليك بالزهد ببصرك
الله عواقب الدنيا ، وعليك بالورع يخفف الله حسابك . ودع كثيراً مما يريبك
إلى ما لا يريبك تكن سليماً . وادفع الشك باليقين يسلم لك دينك . وأمر بالمعروف
وإنه من المنكر تكن حبيب الله . وابغض الفاسقين تطرد به الشياطين ، وأقل

الفرح والضحك بما تصيب من الدنيا تزد قوّة عند الله . واعمل لآخرتك
يكفيك الله أمر دنياك . وأحسن سريرتك بحسن الله علانيتك ؛ وإياك على
خطيئتك تكن من أهل الرفيق الأعلى ، ولا تكن غافلا فإنه ليس يغفل عنك
وإن الله عليك حقوقا وشروطا كثيرة ينبغي لك أن تؤديها فلا تكون غافلا عنها
فإنه ليس يغفل عنك وأنت محاسب بها يوم القيامة . وإذا أردت أمرا من أمور
الدنيا فعليك بالثبوت ، فإن رأيت موافقا لأمر آخرتك فخذ وإلا فقف عنه حتى
تنظر إلى من يأخذه كيف عمله فيها وكيف نجح منها وأسأل الله العافية . وإذا
عمدت بأمر من أمور الآخرة فشمر إليها وأسرع من قبل أن يحول بينها وبينك
الشيطان . ولا تكونن أكلولا لا تعمل بقدر ماتأكل فإنه يكره ذلك ؛ ولا تأكل
بغير نية ولا بغير شهوة ولا تحشون بطنك فتقع جيفة لا تذكر الله . وأكثر من
الهم والحزن فإن أكثر ما يجد المؤمن في كتابه من الحسنات الهم والحزن . وإياك
والطمع فيما في أيدي الناس فإن الطمع هلاك الدين . وإياك والرغبة فإن الرغبة
تقسي القلب . وإياك والحرص على الدنيا فإن الحرص مما يفضح الناس يوم
القيامة ، وكن طاهر القلب نقي الجسد من الذنوب والخطايا ، نقي اليدين من
المظالم ، سليم القلب من الغش والمكر والخيانة ، خالي البطن من الحرام ، فإنه
لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت . كف بصرك عن الناس ولا تمشين بغير
حاجة ، ولا تسكمن بغير حكم ، ولا تبطشن بيدك إلى ما ليس لك ؛ وكن خائفا
حزين لما بقي من عمرك لا تدري ما يحدث فيه من أمر دينك . وإياك ان تلي
نفسك من الأمانة شيئا ؛ وكيف تليها وقد هلك الله ظلوها جهولا . أبوك آدم لم
يبق فيها ولم يستكمل يوم حملها حتى وقع في الخطيئة . أقل العثرة واقبل الممطرة
واغفر الذنب [حلية ج ٧ ص ٨٤]

القناعة وعزة النفس

روى الامام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي في السنن :

قال الضحاك بن موسى : مرَّ سليمان بن عبد الملك بالمدينة - وهو يريد مكة - فأقام بها أياماً ، فقال : هل بالمدينة أحد أدركُ أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : أبو حازم سلمة بن دينار ، فأرسل اليه ، فلما دخل عليه قال له : يا أبا حازم ، ماهذا الجفاء ؟ قال أبو حازم : يا أمير المؤمنين ، وأني جفاء رأيت مني ؟ قال : أتاني وجوه أهل المدينة ولم تأتني ، قال : يا أمير المؤمنين أعينك بالله أن تقول ما لم يكن ، ما عرفتني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك . قال : فالتفت سليمان الى محمد بن شهاب الزهري وقال : أصاب الشيخ وأخطأت : قال سليمان : يا أبا حازم ما لنا نكره الموت ؟ قال : لانكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم ، فكرهتم أن تنشقوا من العمران الى الخراب . قال : أصبت يا أبا حازم . فكيف القدوم غداً على الله ؟ قال : أما المحسن فكالغائب يقدم على أهله ، وأما المسيء فكالأبق يقدم على مولاه فبكي سليمان وقال : ليت شمري ما لنا عند الله ؟ قال : اعرض عملاك على كنان الله . قال : وأني مكان أجده ؟ قال (ان الأبرار اني نعيم . وان الفجار اني جحيم) قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال : رحمة الله قريب من المحسنين . قال سليمان : فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولو المروءة والنهي . قال سليمان : فأى الأعمال أفضل ؟ قال : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال سليمان : فأى الدعاء أسمع ؟ قال : دعاء المحسن اليه للمحسن . قال : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البائس ، وجهود المتل ، ليس فيها من ولا أذى . قال : فأى القول أعدل ؟ قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه قال : فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل يعمل بطاعة الله ودل الناس عليها . قال :

فأى المؤمنين أحق ؟ قال : رجل انحط فى هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنياه غيره . قال سليمان : أصبت فما تقول فيما نحن فيه ؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفى وئال له سليمان : لا ، ولا تكن نصيحة تلقبها الى ، قال : يا أمير المؤمنين ، إن آباءك وهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضا لهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، فقد ارتحلوا عنها ، فلو شعرت ماقلوه وما قيل لهم . فقال له رجل من جلسائه : بدس ماقلت يا أبا حازم . قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه . قال له سليمان : فكيف لنا أن نصالح ؟ قال : تدعون الصلف وتمسكون بالمرودة وتقسمون بالسوية . قال له سليمان : كيف لنا بالآخذ به ؟ قال أبو حازم : تأخذه من حله واتضه فى أهله . قال : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال أعوذ بالله . قال له سليمان : ولم ذاك ؟ قال أخشى أن أركن اليكم شيئا قليلا فيزيدنى الله ضعف الحياة وضعف المات .

قال له سليمان : ارفع البنا حوائجك قال : تنجيني من النار وتدخلى الجنة . قال سليمان : ليس ذلك إلى . قال أبو حازم : فإلى اليك حاجة غيرها . قال : فادعى . قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخير الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى . قال له سليمان : قط . قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثر إن كنت من أهله . وإن لم تكن من أهله فما ينفعنى أن أرمى عن قوس ليس لها وتر : قال له سليمان : أوصنى . قال سأوصبك وأوجز : عظم أمر ربك ونزاه أن يراك حيث نهاك ، ويفقدك حيث أمرك

فلما خرج من عنده بمث إليه بمائة دينار ، وكتب إليه أن أنفقها ولك عندى مثلها كثير . قل فردها عليه . كتب إليه : يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن يكون سؤالك إياى هزلا أو ردى عليك بدلا ، وما أرضاها لك ، فكيف أرضاها لنفسى

أُئِين وَرَجَاء

ألا يانفس صبراً واصطبارا كما صبر الهداة المصلحونا
وقولى الحق لا تخشى عقابا ولا لوم الطعام الحاسديننا
فان الحق مر عند قوم بأسباب الهداية جاهليننا
تراهم شكل انسان ولكن من الذوق السليم مجردونا
إذا ذكر الحديث عموا وصموا أو القرآن ولوا مدبرينا
وعند سمعهم نفات زمر فنحو موقعها يهرعوننا
ويقضون الليالى فى نهيق على مدد المشايخ يسجدونا
وطول اليوم يا أسفا صلاة كنقر الديك أو هم نائمونا
يقولون : الصلاة على أفس وأما نحن لب الواصلينا
وصلنا واتصلنا لا نبالى ومن مسكر المهيمن آمنونا
فسبحان الذى يهدى عبادا الى الحسنى ويشقى آخرينا
وأسألك السلامة يا إلهى وجنبنى طريق الزائفينا
ووفقى وفقهنى وهب لى من الايمان واملائى يقينا
وأسعدنى بحج البيت ربى كما أسعدتنى فى الناس ديننا
ووفى والدى لخبر دين واخوانى الكرام الخالصينا
محمد عبد الله السعيد

فان كانت هذه المائة الدينار عوضا لما حدثت ، فالمينة والدم ولحم الخنزير فى حال الاضطرار أحل من هذه ، وان كانت لحق فى بيت المال فلى فيها نظراء ، فان ساويت بيننا وإلا فليس لى فيها حاجة ؟

خير الهدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد مني الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله جل ثناؤه ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ : إِنَّا أَنشَأْنَا لَكُمْ بُقْرَةً قَالُوا : أَأَتَّخِذُونَا آلِهَةً حَيْرَانًا ؟ قَالَ : أَعُودُ بِاللَّهِ أَن أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ * قَالُوا : ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ، قَالَ : إِنَّهُ يَقُولُ : إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ ، ذِي صَبَإٍ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ * قَالُوا : ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَهَا ، قَالَ : إِنَّهُ يَقُولُ : إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِمِ وَلُوحًا لَهَا تُسَمِّي النَّازِحِينَ * قَالُوا : ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ؟

إن البقر تشابه علينا ، وإنا إن شاء الله لمهتدون * قال : إنه يقول : إنها بقرة
لا ذلول تشير الأرض ولا تسقى الحرث مسلّمة لا شية فيها . قالوا : الآن جئت
بالحق ، قد مجّوها وما كادوا يفعلون * وإذا قتلتم نفساً فادّارأنا فيها ، والله مخرج
ما كنتم تكتمون * فقلنا : اضربوه ببعضها ، كذلك يحيي الله الموتى ويريك آياته
لعلكم تعقلون * ثم تست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ،
وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء
وإن منها لما يهبط من خشية الله ، وما الله بغافل عما تعملون *

« البقرة » الأثني من البقر ، سميت بذلك لأنها تبقر الأرض أى تشقها .
والبقر : الشق . و « هزوا » بضم الهاء والزاى ، وبضم الهاء وسكون الزاى
بعدها همزة ، أو بتسهيل الهمزة وجعلها واوآ ، مثل « كفؤا وكفؤا » ومعناه :
أتمرح معنا ياموسى وتسخر منا ؟ . و « أعوذ » العياذ والمعاذ : الاعتصام .
و « الجاهلين » يعنى السفهاء الذين يلقون القول بدون تفكير ويطلقون لآلسنتهم
العنان بدون تعقل ولا تدبير . ومن صفات رسول الله ﷺ « أنه ما كان يزيد
الجهل عليه إلا حملاً » يعنى كلما سفه العدو وزاد فى السب والشتم زاد النجى
ﷺ حملاً . و (الفارض) التى تقدمت فى السن وانقطعت ولادتها من الكبر
و (البكر) الصغيرة التى لم تلد لصغرها . و (العوان) النصف التى ولدت بطناً
أو بطنين . و (فاقع) أى شديد الصفرة ، يقال : أصفر فاقع ووارس ، وأسود
حالك وحايك ، وأبيض يقق ولقى ، وأحمر قانىء وزنجى ، وأخضر ناحز ومدهام
وأزرق خطبانى وأرمك ودانى . و (الذلول) المروضة التى زالت صموبتها بالمران
والعمل . و « إثارة الحرث » استخراجها من مكان الى مكان . والحرث : شق
الأرض ليعدها للبذر : و (المسلّمة) المبرأة من العيوب . و (الشية) العلامة
والسمة ، أصله من وشى الثوب يشيه إذا حسنه وزخرفه وزينه بخطوط مختلفة

الالوان ، ومنه قيل للساعى بين الناس بالفساد والقطيعة : واش ، لأنه يزخرق كذبه وزينه حتى يقبل . والمعنى : أن البقرة لا أثر في جسمها من وضع آلات الحرث والسقى ، لأن البقرة العاملة يكون في رقبتها أثر من وضع الكرب عليها و (إذ أراهم) تدافعتم ودرأ كل واحد منكم الجريمة عن نفسه بالصامتها بغيره . يقول الله تعالى لنبيه ﷺ : ذكر بني إسرائيل بشدة جنائهم وغلظ طباعهم ونحسكم الهوى في قلوبهم ، حتى أخذوا يستدركون على الله في أوامره وينسبون إليه الجمل وأنه يأمر بما لا حكمة فيه ولا مصلحة ، وبما يخالف العقل ، فشددوا على نبيهم أن يشدد على ربه ويلج عليه في السؤال عن سن البقرة ولونها وصفتها وهو يأمرهم بالمبادرة إلى الطاعة ويتوعدهم بالتشديد عليهم عقوبة لهم فلا يرجعون وتآبى نفوسهم الباغية وطباعهم البليظة وقلوبهم القاسية إلا العود إلى شأنهم في الجمل وعدم إقدار الله حق قدره ؛ فكان نتيجة ذلك أن شدد الله عليهم بما يرهقهم جزاء وفاقا ، وجعل أمره في البقرة إصراراً في غاية الثقل والشدة ، فيقال : انهم اشتروها بآلء جلاها ذهباً . ثم مع كل هذا البيان بعد كثرة الالتفاف في السؤال لم يذبجوها إلا كارهين ولم تطمئن نفوسهم بأمر ربه .

روى ابن جرير وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم لو أخذوا أى بقرة من أول الأمر وذبحوها لوصلوا بها إلى المقصود ، ولكن شددوا عليهم . وروى الدارقطنى وغيره - وحسنه النووى - عن أبى ثعلبة الخشنى أن النبي ﷺ قال « ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحداً حدوداً فلا تعتدوها ، وحرم أشياء فلا تنهكوها ، وسكت عن أشياء رحمة لكم من غير نسيان فلا تبحثوا عنها » وصح عنه ﷺ أنه لما سئل عن الحج : أكل عام ؟ قال « ذرونى ما تركتكم ، فأما هلك من كان قبلكم بكنة سؤالهم واختلاقهم على أنبيائهم ؛ فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم »

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة . وحال المسلمين اليوم أصدق حجة وأعدل شاهد على صدق رسول الله ﷺ وشدة رأفته بالمؤمنين وعظيم خوفه عليهم العنت والمشقة التي أدت بأكثرهم الى مجاعة الدين والاعراض عن اتباعه ، بل وبغضه في كثير من الاحيان ، خصوصاً في الحدود والأموال والدماء والفروج . فما أصيب المسلمون بتلك الكوارث الفظيعة إلا حين كثرت الافتراضات والاستدراكات والتأويلات والتخرجات في العقائد والعبادات والمعاملات ، وتضخمت المؤلفات بكثرة الافتراضات والقيود والشروط والتفريعات في المياه والطهارة وغيرها مما بعدت به عن روح الدين ويسره وسماحته فأصبح عند أكثرهم صناعة وحرقة وثوباً يلبس عند الحاجة ، ثم تلتبس له شتى الخيل في الخروج منه والبعده عنه كحيل الربا بالعيننة ومنع الزكاة بهبة المال للزوج ونحو ذلك كثير . وعاد الاسلام غريباً كما بدأ ، فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس ، ويصلحون عند فساد الناس . وصدق مالك بن أنس رضى الله عنه حين قال « والله لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها » أصلح الله قلوبنا وأعمالنا بالرجوع الى ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه والسلف في العلم والعقيدة والعمل والحكم والقضاء والأخلاق والآداب

قال الامام ابن القيم رحمه الله في إغاثة الالهفان :

ومن تلاعب الشيطان باليهود في حياة نبيهم ما قصه الله تعالى في كتابه من قصة القتيل الذي قتلوه وتدافعوا فيه حتى أمروا بذبح بقرة وضربه ببعضها . وفي هذه القصة أنواع من العبر ، منها : الدلالة على نبوة موسى وأنه رسول رب العالمين ومنها : الدلالة على صحة ما انفقت عليه الرسل من أولهم الى خاتمهم من معاد الأبدان وقيام الموتى من قبورهم . ومنها : إثبات الفاعل المختار وأنه عالم بكل شيء ، قادر على كل شيء ، عدل لا يجوز عليه الظلم والجور ، حكيم لا يجوز عليه

العبث . ومنها : إقامة أنواع الآيات والبراهين والحجج على عباده بالطرق
المتنوعات ، زيادة في هداية المهتدى ، واعتذاراً وانذاراً للضال . ومنها : أنه
لا ينبغي مقابلة أمر الله بالنعنت وكثرة الأسئلة ، بل يبادر بالامتنال ؛ فانهم لما
أمرُوا بذبح بقرة كان الواجب عليهم أن يبادروا الى الامتنال بذبح أى بقرة
اتفقت ، فان الأمر بذلك لا إجمال فيه ولا إشكال ، بل هو بمنزلة قوله «أعنتق
رقبة» و «أطعم مسكيناً وصم يوماً» ونحو ذلك . ولذلك غلط من احتج بالآية
على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب ، فان الآية غنية عن البيان المنفصل
بيته بنفسها ؛ ولكن لما تعنتوا وشددوا شدد عليهم . ومنها : أنه لا يجوز مقابلة
أمر الله الذى لا يعلم المأمور به وجه الحكمة فيه بالانكار ، وذلك نوع من الكفر
فان القوم لما قال لهم نبيهم (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) قائلوا هذا الأمر
بقولهم (أتتخذنا هزوا) فلما لم يعلموا وجه الحكمة فى ارتباط هذا الأمر بما سأله
عنه قالوا : أتتخذنا هزوا ؟ وهذا من غاية جهلهم بالله ورسوله ؛ فانه أخبرهم عن
أمر الله لهم بذلك ، ولم يكن هو الأمر به ؛ ولو كان هو الأمر به لم يجوز لمن آمن
بالرسول أن يقابل أمره بذلك . فلما قال لهم (أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين)
وتيقنوا ان الله سبحانه أمره بذلك أخذوا فى النعنت بسؤاله عن عينها ولونها
فلما أخبروا عن ذلك رجعوا الى السؤال مرة ثالثة عن عينها ، فلما تعينت لهم ولم
يبق إشكال وقفوا فى الامتنال ولم يكادوا يفعلون . ثم من أقبح جهلهم وظلمهم
قولهم لنبيهم (الآن جئت بالحق) فان أرادوا بذلك : أنك لم تأت بالحق قبل ذلك
فى أمر البقرة فتلك ردة وكفر ظاهر ، وان أرادوا : انك الآن بينت كل البيان
التمام فى تعيين البقرة المأمور بذبحها ؛ فذلك جهل ظاهر . فان البيان قد حصل
بقوله (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) فانه لا إجمال فى الأمر ولا فى الفعل ولا فى
المذبح ، فقد جاء رسول الله بالحق من أول مرة .

ثم قال : ومنها : الاخبار عن قسوة قلوب هذه الامة وغلظها وعدم تمكن
الايمان فيها . ومنها مقابلة الظالم الباغي بنقيض قصده شرعاً وقدره ، فان القتال
كان قصده ميراث المقتول ودفع القتل عن نفسه ففضحه الله تعالى وهتكه وجرمه
ميراث المقتول . ومنها : أن بني اسرائيل قتلوا بالبقرة مرتين من بين سائر
الدواب ، فقتلوا بعبادة العجل ، وقتلوا بالامر بذبح البقرة ، والبقر من ابلد
الحيوانات حتى يضرب به المثل . والظاهر أن هذه القصة كانت بعد قصة العجل
ففي الامر بذبح البقرة تنبيه على أن هذا النوع من الحيوان الذي لا يمنع من الذبح
والحرث والسقي لا يصلح أن يكون إلهاً معبوداً من دون الله ، وأنه انما يصلح
للذبح والسقي والعمل . اهـ باختصار .

ولا يزال اليهود مفتونين بالبقرة ، فقد حكى السخاوي بن يحيى في كتابه « بذل
الجهود » أن في التوراة « أن من مس عظماً أو وطىء قبراً أو حضر ميتاً عند
موته ، فإنه يصير من النجاسة في حال لا طهارة له منها إلا برماد البقرة التي كان
الامام الهاروني يحرقها الخ »

ونسأل الله العافية مما ابتلى به هؤلاء الظالمين من قسوة القلب وغلظته .
ونسأله سبحانه أن يمزج روح الدين بقلوبنا ويجعلها رقيقة توجل وتطمئن لذكر الله
وتزداد ايماناً بتلاوة واستماع آيات الله ، وأن يحجبنا الفتن ماظهر منها وما بطن .
وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

وكتبه الفقير الى عفو الله

محمد حامد الفقي

أَحَادِيثُ الْأَحْكَامِ

﴿ حَلِيَّةُ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرِ إِسْبَاغِهِ الْوُضُوءَ ﴾

٤٥ - وعن نعيم بن عبد الله المجهز قال : رأيت أبا هريرة رضي الله عنه يتوضأ ، فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ، ثم يده اليسرى حتى أشرع في العضد ، ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ . وقال قال رسول الله ﷺ « أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء ، فمن استطاع منكم فليطل غُرتَه ونَحْجِلَه » رواه مسلم

٤٦ - وروى أيضاً - يعنى مسلم - من حديث نعيم أنه رأى أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه وبديه حتى كاد يبلغ المنكبين ، ثم غسل رجله حتى رفع إلى الساقين . وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن أمتي يأتون يوم القيامة غراً محجلين من أثر الوضوء ، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل »

وروى الامام احمد حديث نعيم ، وزاد فيه : وقال نعيم لا ادرى قوله « من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل » من قول رسول الله ﷺ او من قول أبي هريرة

٤٧ - وروى مسلم عن قنينة بن سعيد عن خلف بن خليفة عن ابي مالك الأشجعي سمع بن طارق عن ابي حازم قال : كنت خلف ابي هريرة وهو يتوضأ للصلاة ، فكان يمد يده حتى تبلغ إبطه . فقلت له : يا أبا هريرة ما هذا الوضوء ؟ فقال يا بني فروخ ، انتم ههنا ؟ لو علمت انكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء ، سمعت خليلي ﷺ يقول « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء »

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - «المحمر» بضم الميم ثم سكون الجيم ثم كسر الميم ، ويقال بفتح الجيم ثم تشديد الميم الثانية . سمي عبد الله بذلك لأنه كان يحمر مسجد رسول الله ﷺ أي يبيخره . و«أشرع» أي بالغ في الشروع في غسل العضد - وهو ما بين المرفق والكتف . والساق : هو ما بين كعب الرجل والركبة . ومعنى ذلك أنه أدخل منها جزءا كبيرا في غسل اليدين والرجلين ، وهذا المبرور عن أحد فعله من الصحابة الذين رووا وضوء رسول الله ﷺ وغيرهم سوى أبي هريرة

وقد ذكر البخاري في أول كتاب الوضوء (باب فضل الوضوء والغر المحجلون من آثار الوضوء) ثم ساق بسنده إلى نعيم المحمر قال : رقيت مع أبي هريرة على ظهر المسجد فتوضأ فقال أني سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان امتي يُدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء ، فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل» قال الحافظ ابن حجر في الفتح : ولم ار هذه الجملة «فمن استطاع الخ» في رواية أحد ممن روى هذا الحديث من الصحابة - وهم عشرة - ولا ممن روى عن أبي هريرة غير رواية نعيم هذه اه وقد ذكر الحافظ وغيره أن ابن أبا شيبة وأبا عبيد روى عن عبد الله بن عمر أنه كان يصنع مثل أبي هريرة في المبالغة في غسل اليدين والرجلين . والمعروف عن ابن عمر رضي الله عنهما شدة المبالغة التي كان يخالف فيها أباه وغيره من الصحابة ؛ حتى لقد روى أنه كان يغسل داخل عينيه حتى عمى رضي الله عنه . وهدى رسول الله ﷺ هو القصد في الأمور كلها بلا غلو ولا تفريط . والله قد جعل لغسل اليدين والرجلين حداً (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) وليس لأبي هريرة وابن عمر أن يقدماعلى من قال فيهم رسول الله ﷺ «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ» . ورضي الله عن أصحاب رسول الله ﷺ أجمعين وهدانا الله بهداهم وحشرنا في زمرة من يوم القيامة .

اثبات رمضان بالحساب

والعمل بخبر المذيع

الاسلام دين عام للبشر للبدو والحضر وليست فيه راسة دينية تقيد العبادات
برجالها . ولذا ناط الشارع أوقات العبادة من صلاة وصيام وحج برؤية الهلال .
فمن بر الاسلام أن جعل أوقات العبادات مما يسهل على أفراد أهله أن يعرفوها
بأنفسهم بدون توقفها على فنون خاصة أو رؤساء قد يتحكمون فيها بأهوائهم ، بل
يعرفون أوقاتها برؤية أبصارهم . اللهم إلا ما هو حاصل في اختلاف مطالع الاقطار
ذلك تيسير للأمة وهي في حال أمينها لا تكتب ولا تحسب ، وعلم الفلك
عندها حدس وتخمين ليس فيه قطع ولا ظن غالب .

هذا وقد بعث الله عز وجل النبي ﷺ ليخرج الأمة من أميتها (هو الذي
بعث في الأميين رسولا منهم ينلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) وأثبت القرآن الكريم إفاة علم حساب
الفلك ضبط السنين والشهور بقوله تعالى (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر
نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) وقوله تعالى (الشمس والقمر
بحسبان) وفسر بعض العلماء حديث « فان غم عليكم فاقدروا له » فاقدروه
بحساب المنازل : وقال بهذا العباس بن سريج من الشافعية ، ومطرف بن عبد الله
من التابعين ، وقنيبة من المحدثين

فاذا وجد علماء الفلك المتقنون للحساب عمل بعلمهم لأنه صار متقنا يوصل
الى علم يقيني ، فهم يبينون وقت ولادة القمر بالضبط بالدقائق والثواني : ومنه

يعلم إمكان رؤية الهلال وعدم امكانها . ووصل هؤلاء الحاسبين الى درجة دقيقة
في الاتقان بحيث انه لا يمكن أن يرى الهلال في مساء اليوم الذي يقررون أنه
لا يمكن رؤيته فيه .

فاذا قرر الفلكيون إمكان رؤية الهلال في المطلع الفلاني اذا لم يكن هناك
مانع من غيم أو ضباب وتطلب الناس الرؤية وهم سيرونه قطعاً فان الصيام قد
وجب حينئذ بالرؤية لا بالحساب . واذا كان ثمة مانع من الرؤية فيعمل بالحساب
إذ قد تمر في بعض الأقطار أشهر لا يرى فيها الهلال ، وكيف يعمل فيها بالكامل
عدة الشهر ثلاثين يوماً والشهور هكذا وهكذا أي مرة ٢٩ ومرة ٣٠ يوماً .

ثم ان الشارع ناط اثبات شهر رمضان كما ناط اثبات أوقات الصلوات بما
يسهل العلم به عند الأميين والحاسبين للعلم بالأوقات لا بالتعبد بطرق العلم بها ،
ولذا عمل النبي ﷺ اثبات رمضان برؤية الهلال بكون الأمة كانت أمية ، وقد
تقدم أنه ﷺ بعث في الأميين يخرجهم من الأمية (يعلمهم الكتاب والحكمة)
هذا وقد صرنا نعمل بالحساب المقطوع بصحته من زمن بعيد بتعيين مواقيت
الصلوات الخمس . وليت أولى الأمر أهل الذكر من القضاة والمفتين والعلماء
يقررون العمل بالحساب لاثبات شهرى الصيام والحج كما قرر العمل به لاثبات
مواقيت الصلاة ليمتنع التفرق والاختلاف بين المسلمين في مواسم عبادتهم في
البلاد التي تتفق مطالعها .

ثم ان من المقرر عند الفقهاء العمل بشهادة واحد لاثبات شهر الصيام .
واثباته بواسطة المذيع التابع لشركة محترمة أو حكومة جلية بعد ثبوته لدى أولى
الامر فيها أولى من إثباته بالطريقة المتخذة في هذه الأيام وكثيراً ما نخطئ بسبب
تخيل الشهورد الهلال تخيلاً . وقد تلفق دعوى صورية يتوسل بها الى الحكم

تثبت رؤية الهلال ، وذلك منتقد ومستهجن وباطل .
ولا يؤخذ بنجر التلفون لاثبات الشهر الا اذا توفرت اسباب التثبت بين
المتخاطبين بالتلفون .

هذا ولا ضرر من مراعاة اختلاف المطالع في إثبات رؤية الهلال كاختلاف
مواقيت الصلوات باختلاف مطلع الشمس أيضا : ونحن في هذه الأيام نسمع
بالمذيع (الراديو) المؤذن في العراق يتقدم مؤذنتنا ومؤذن مصر يتأخر عن مؤذنتنا
وأما المهم ضبط المواقيت لأهل كل قطر حتى لا يختلفوا ولا يتفرقوا .
هذا وأجدر بالصائم الذي يترك الطيبات من الطعام والشراب والوقاع ابتغاء
مرضاة الله تعالى ، أن يحفظ لسانه وسائر جوارحه ويصونها عما يفضب الله عز
وجل . وبالله التوفيق .

عبد الرحمن عاصم

القلمون



(الهدى النبوى) ترجو من مشيخة الأزهر الجليلة ، ومن صاحب الفضيلة
العلامة فقيه العصر مفتى الديار المصرية ، ومن أصحاب الفضيلة العلماء في مشارق
البلاد الاسلامية ومغاربها أن يعنوا ببحث هذه المسألة وبحقوقها تحقيقا بقى الأمة
شر الاختلاف والاضطراب في أهم شئونها وهى العبادات .

والفضيلة الأخ العلامة الشيخ أحمد محمد شاكر القاضى الشرعى رسالة حقق
فيها إثبات الأهلة بالحساب تحقيقا دقيقا ، نلفت اليها نظر الأخ السيد
عبد الرحمن عاصم وغيره ممن يهمهم هذا الأمر من أخواننا المسلمين . والله
ألهادى الى سواء السبيل

محبة الله تعالى سبب الفتح في الدنيا والآخرة

قال الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله) قال البغوي في تفسيره ص ١١٩ ج ١ تحت قوله تعالى (ومن الناس) يعنى المشركين (من يتخذ من دون الله أنداداً) أى أصناماً يعبدونها (يحبونهم كحب الله) أى يحبون آلهم كحب المؤمنين لله . وقال الزجاج : يحبون الأصنام كما يحبون الله لأنهم أشركوها مع الله فسووا بين الله وبين أولئهم فى المحبة (والذين آمنوا أشد حباً لله) أى أثبت وأدوم على حبه من المشركين لأنهم لا يختارون على الله ماسواه . والمشركون ان اتخذوا صنما ثم رأوا أحسن منه طرحوا الأول وأقاموا الثانى . قال قتادة : ان الكافر يعرض عن معبوده فى وقت البلاء ويقبل على الله تعالى كما أخبر الله عز وجل عنهم فقال (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) (قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون) والمؤمن لا يعرض عن الله تعالى فى السراء والضراء والشدة والرخاء . اهـ

فقد علم من ذلك الوجه الذى جعلوا فيه المخلوق نداً له تعالى وهو ما قاله الزجاج من تسوية آلهم بالله فى المحبة فى تفسيره لقوله (يحبونهم كحب الله) وأن هذه التسوية هى التى جعلتهم يصرفون لهم من أنواع العبادة ما استحقوا به عذاب السعير . ثم بين تعالى صفة المؤمنين بقوله (والذين آمنوا أشد حباً لله) ليعلم العباد أن هذه الأشدية فى الحب هى التى تميزهم عن المشركين وتوجب لهم النجاة من النار وتوضح ذلك أن يقال : انه تعالى أطلق قوله (أشد حباً) ولم يقيد به بالمنفصل عليه ليفيد معنى أشد حباً لله من كل شىء . وعبر بأشد الذى هو بمعنى أثبت

وأدوم كما قال البغوي وغيره ليفيد أن المؤمن حبه لله تعالى لذاته واستحقاقه المحبة
لكماله تعالى دون سبب آخر من الأغراض النفسية . ولما كان كماله تعالى الذي
استحق به المحبة وأمثالها أزلي أبدي لا ينفك عنه ، كانت محبة العباد له تعالى
لكماله أدوم وأثبت من محبة ماسواه ، لأن المحبة لسواه تابعة لأغراض زائلة
تزول بزوالها كما قيل : من ودك لأمر ولي عند انقضائه . فهذه المحبة مشوبة بالعمل
وقال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال
اقتربتموها ونجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله
وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) قال ابن كثير في تفسيره [٣٤٢:٢]
ثم أمر تعالى رسوله أن يتوعد من آثر أهله وقرابته وعشيرته على الله ورسوله
وجهاد في سبيله فقال (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم
وأموال اقتربتموها) أى اكتسبتموها وحصلتموها (ونجارة تخشون كسادها
ومساكن ترضونها) أى تحبونها لطيبها وحسنها ، أى إن كانت هذه الأشياء
أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فانتظروا ماذا يحل بكم من عقابه
ونكاله بكم . ولهذا قال (حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) اه
فتبين بهذا أن سبب استحقاق المشركين تحريم الجنة والخلود المؤبد في النار
هو كونهم يحبون الله ويحبون آلهتهم بدرجة واحدة على السواء ، لأن العبادة
تتضمن معنى المحبة كما تقدم عن ابن كثير .

ولما كثرت المدعون لمحبة الله لعلو درجتها السامية طولبوا باقامة البينة على صحة
الدعوى ؛ ف قيل : لا تقبل هذه الدعوى إلا ببينة (قل إن كنتم تحبون الله
فاتبعوني بحبيبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) فتأخر أكثر الخلق والتحقوا بمعبوداتهم
الباطلة ، وثبت أتباع الحبيب ﷺ في أفعاله وأقواله وأخلاقه ، فطولبوا بعمالة
البينة بنزكية (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فتأخر أكثر المحبين

نوقام المجاهدون ، فقيل لهم : إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فهلوا إلى بيعة
(إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فلما عرفوا عظمة
المشترى وفضل الثمن وجلالة من جرى على يديه عقد التبايع ، عرفوا قدر السلعة
وأنها المنزلة التي فيها يتنافس المتنافسون ، واليها شخص الماملون ، فهي قوت
القلوب وغذاء الأرواح وقرّة العيون ، وهي الحياة التي من حرمها فهو من جملة
الأموات ، والنور الذي من فقدته ففي بحار الظلمات ، والشفاء الذي من عدمه
حلت بقلبه جميع الاستقام ، واللذة التي من لم يظفر بها فميشه كله هموم وآلام ،
وهي روح الايمان والأعمال ، والمقامات والأحوال التي إذا فقدت منها فهي
كالجسد الذي لا روح له . تحمل أفعال السائرين إلى بلاد لم يكونوا بالغيبها إلا بشق
الأنفس ، وتوصلهم إلى منازل لم يكونوا بدونها وأصلبها ، وتبوؤهم من مقاعد
الصدق مقامات لم يكونوا لولاها داخلها ، وهي مطايا القوم التي مسراهم في
ظهورها إلى الحبيب دائما ، وطريقهم الأقوم الذي يبلغهم إلى منازلهم الأولى من
حريب . تالله لقد ذهب المحبون لربهم ونبههم حقاً ، الذين صبروا وصابروا وربطوا
الذين لا ينجشون في الله لومة لائم . الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . الذين عملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر .

تالله لقد ذهب هؤلاء المحبون لربهم ، المخلصون له دينهم ودعاهم ، المجردون
الطاعة له ولرسوله ﷺ . ذهب هؤلاء بشرف الدنيا والآخرة . فبذلك فليعمل
الماملون ، وفي مثله فليتنافس المتنافسون . ربنا عليك توكلنا واليك المصير .

مبرة ملكية فاروقية كريمة

جـرى جـلالة الملك الفاروق - أيده الله ونصره باقامة الحق - على سنته الطيبة في أن يضرب لشعبه أكرم مثال في انتهاز الفرص لأحياء مآثر الاسلام والاقتداء بما يعتقده من سنن النبي ﷺ والصحابة والتابعين رضى الله عنهم . فيأنم الشعب المصرى - خصوصاً الشباب منهم - بملكه المحبوب . وقد وضحت آثار هذه القدوة الصالحة إذ أقبل كثير من الشباب المصرى على إقامة الصلاة والمحافظة على حضور الجمع والجماعات والمبادرة الى فعل كثير من الخيرات . ويشهد الجميع من قرارة نفوسهم شدة حرص جلالته الفاروق على مصلحة شعبه والعطف عليهم والحنو على صغبرهم قبل كبرهم ، والسهر الطويل الجاهد في دفع المكروه وإبعاد الأذى عنهم وتطمين قلوبهم في أيام الحزن والشدائد التى تحيط بهم فتنها كقطع الليل المظلم . ومن أبر أعمال جلالته في شهر رمضان الكريم الاستماع الى حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر فى دروس التفسير لكتاب الله الكريم ، تلك الدروس التى وفق فيها الشيخ الأكبر الى تصحيح عقائد دهاء الأمة وعامتها وكثير من خاصتها ، والابانة عن أدب القرآن الذى تأدب به رسول الله ﷺ وصحبه الأبرار فكانوا خير أمة أخرجت للناس .

وما هو جلالته الملك الصالح يحى سنة كريمة فى هذا العام : هى إطعام الفقراء والمساكين تأسيًا برسول الله ﷺ الذى كان أجود الناس ، وكان أجود ما يكون فى رمضان حين يلقاه جبريل ويدارسه القرآن ؛ ورغبة فيما رغب فيه رسول الله ﷺ بقوله « من فطر صائماً كان له مثل أجره لا ينقص من أجر الصائم شيئاً »

وشاءت الاخلاق الفاروقية الكريمة أن يكون ذلك الاطعام باسم « الضيافة الملكية » حتى يكون ذلك أبر للفقراء وأروح لقلوبهم وأعز لنفوسهم ؛ فيفخروا بأنهم تشرفوا بضيافة المليك المحبوب . وحرص أشد الحرص على تحقيق هذا المعنى السامى الكريم فأصدر أمره الى المحافظين والمديرين أن ينوبوا عن جلالته فى الاحتفاء بأولئك الفقراء والجلوس بينهم حتى يتم شعورهم بتلك الضيافة الكريمة . فهينئاً للمليك بما حباه الله من تلك الهبات والفضل العظيم .

أما بعد : أيها المليك المسارع إلى فعل الخيرات ، إن الأمة بأشد الحاجة إلى تغذاء قلوبها وأرواحها لنتم لها نعمة الحياة الطيبة الحقة التى لاتنال بغذاء الأجسام فحسب . والآمال معقودة بجلالتك أن تنهض الدين فى مصر من كبوته ، وأن تعيد إلى القرآن الكريم سلطانه ونفوذه فى معاهد التعليم ودور المحاكم ليعود الحكم بما أنزل الله ويستقيم الشعب على هداية الله ورحمة الله للمؤمنين ؛ وذلك هو الغذاء الطيب والدواء النافع والضيافة حق الضيافة . فتدارك شعبك أيها المليك فى هذه الظروف العصيبة وأنقذها من المخاطر والمهالك ، فقد وضع الله فى يدك أمانة الدين والدنيا . أسأل الله أن يمينك على الوفاء بها وأداء حقها بما يرضى الله ويبيض وجهك يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، وزادك الله أيها الفاروق توفيقاً وفضلاً ، وأعطاك من الأجر والثوبة فى الدنيا العزة والتمكين والنصر والتأييد وتبديل الأمة فى عهدك بمد الخوف أمناً ، وبعد الفسوق والعصيان عن أمر ربها طاعة واستقامة على الدين ، وإقامة لحدود الله ، ومحافظة على فرائض الله وبعداً عن محارمه . . . وأعطاك فى الآخرة ما هو له أهل من ثواب (الذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون)

مسجد أنصار السنة في منوف

في يوم الجمعة (٢ رمضان) افتتح رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية مسجد الجماعة بمنوف ، وكان الجمع حافلاً ، وسر أهل منوف سروراً عظيماً ، وكان سرورهم أعظم حين سمعوا الرئيس يقول في خطبته : ليس هذا المسجد خاصاً بجماعة أنصار السنة ، ولا ينبغي أن يكون مسجد خاصاً بجماعة ولا مقصوراً على طائفة ، بل يجب أن تكون المساجد كلها لله ، حقاً عاماً لكل مسلم يريد أن يعمرها بذكر الله وإقام الصلاة ، والمسلمون في أشد الحاجة اليوم إلى جمع الكلمة فكفى ما أصابهم من الفقرة وكفى ما هد من قواهم من التمزيق

كان اخواننا في منوف يريدون أن يبنيوا مسجداً جديداً فقلنا لهم : المساجد في منوف كثير فعمروها ، ولا تشدوا عن جماعة المسلمين ، وكونوا معهم تتواصون بالحق والصبر . ف وقعت النصيحة من نفوسهم الموقع الحسن ، وهياً الله لهم مسجداً كان معطلاً ويكاد يكون خرباً ، وجاء القائمون على شأنه اليهم وعرضوا عليهم إصلاحه وتعميره فعمره وبنوا بجوار مدرسة لتحفيظ القرآن ، وتم الأمر والحمد لله وإنا لنذكر الدكتور عبد الفتاح عبد الحميد والحضرة اليوزباشي أمين افندي موسى معاون البوليس وغيرهما من رجال منوف الذين لا يدانيهم في نشاطهم في نشر السنة إلا اخواننا في سوهاج : نذكر لهؤلاء جميعاً عملهم المشكور ، وسعيهم المبرور ، ونسأل الله أن يرزقنا وإياهم الاخلاص في العمل : وأن يجزينا وإياهم أحسن ما جزي محسناً على إحسانه ومجاهداً على جهاده

وقد جادت قريحة الأستاذ محمد صادق عرنوس بهذه الأبيات :

شمس النبوة في منوف صارت تضيء بلا كسوف
سطعت فطهرت العقما ئد من خرافة كل صوفي

من عنده أن العباد دة مخها ضرب الدفوف !
 ومضت أشعتها تبدد د ظلمة الشرك الخوف
 عمن يزيد سوادهم - مع الاقتصاد - عن الآلوف
 أهل التمسح بالقبور وما كفتن بل العكوف
 الطالبيين رضاءها عنهم بعجل أو خروف
 واحسرتاه على مصير القوم من هذا الصدوف
 ضلوا السبيل لأنهم وضعوا العقول على الرفوف !
 قد أجبروها وهي من كبهم اليه على الوقوف
 والآن أغلبهم بحمد الله من بلواه عوفي
 رأوا الهداية بعد طول العهد تطلع في منوف
 والسنة الغراء بالأنصار دانية القطوف
 في مسجد ضمنوا إقامتها به رغم الأنوف
 ولقد أتى بين المسا جد في مقدمة الصفوف
 وقعت صدارته على أهل الهوى وقع السيوف
 ومن استقام على الطر يقة ، بارتفاع الذكر كوفي

العدد ٥٣

تعذر إدارة المجلة عن عدم إرسال العدد ٥٣ الى بعض المشتركين
 والمتعهدين ، وذلك بسبب فقدان الورق من الأسواق عند صدوره ؛
 فنفت الكمية التي طبعت منه كلها ، والأمر لله من قبل ومن بعد

غزوة بدر كانت فرقانا بين الحق والباطل

لما هاجر رسول الله ﷺ والمسلمون فاربين بدينهم من مكة وأدخلهم الله في المدينة المنورة مدخل صدق بعد أن أخرجهم من القرية الظالمية أهلها مخرج صدق ، وآووا إلى ركن شديد من الأنصار الذين أنعم الله عليهم فأنف بين قلوبهم ، وجه ، بالاسلام شملهم ، وجعل بلدهم معقل الاسلام وحصن المسلمين ودار العزة لله ولرسوله م وخلص المسلمون من أذى قريش وفتنتها التي كانت تحاول بها أن ترد المؤمنين عن دينهم إلى وثنياتها الجاهلية وعبادتها الموتى والآنصاب مع الله باسم الشفعاء والوسطاء اتباعا للظن وما نهوى الأنفس بعد أن جاءهم من ربهم الهدى .

وما كاد المسلمون يلبثون عصا الترحال في المدينة محاولين نسيان قريش وما كان من شرها وأذاها وفتنتها ، والانصراف عنها إلى شأنهم في الحياة الجديدة في دار الهجرة ؛ حتى تواتر اليهم أن قريشا تسلمتهم بألسنة حداد ، وتنظم الشعر في الطعن على رسول الله ﷺ وترويه السفار يتنقلون به في أطراف الجزيرة ؛ وتشبب بنساء المؤمنين وتقول السوء ترمى به المحصنات الغافلات المؤمنات . ورسول الله ﷺ والمؤمنون صابرون على ذلك حتى أذن الله لهم في رد العدوان ودفع الأذى (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) فبدأ رسول الله ﷺ يبعث السرايا تغير على مروح قريش وأموالها التي هي عندها أعز من أرواحها ، فكانت تعود من هذه الأموال بغنائم تغيظ المشركين وينفع الله بها المؤمنين ويزدادون بها قوة وعزة . حتى بلغ رسول الله ﷺ أن قريشاً قد أعدت مالا كثيرا سيخرج به أبو سفيان مع نفر تجارا إلى الشام ، فما كاد يستعد لها حتى فاته أبو سفيان ذاهباً إلى الشام ؛ فترى

رسول الله ﷺ عودة أبي سفيان وأخذ يتحسس أخباره ، حتى جاءه الخبر بقوله من الشام ، فانتظر حتى كان بحيث يدركه ويناله أمر المسلمين من كان ظهره حاضرا أن يتعجل الخروج للقاء عير قريش وأخذ أموالها التي كانت ألف جبل بأحمالها من حاصلات الشام ليس معها إلا أبو سفيان في ثلاثين رجلا . ففصلوا من المدينة يوم السبت لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رمضان على رأس تسعة عشر شهرا من الهجرة في ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا ، منهم أربعة وسبعون من المهاجرين والباقي من الأنصار ، معهم فرسان فقط أحدهما المقداد بن الأسود والآخر لم رثد بن أبي مرثد وسبعون بعيرا يعتقب كل ثلاثة بعيرا ، ورسول الله ﷺ واحد من ثلاثة على بعير كذلك ، لم يرض إلا أن يكون واحدا منهم . وساروا يجدون السير حتى كانوا قريبا من الصفراء ؛ فبعث رسول الله ﷺ بسبس بن عمرو الجهني وعدي بن الرعباء يتجسسان أخبار أبي سفيان وعيره . وكان أبو سفيان هو كذلك يتجسس أخبار رسول الله ﷺ فعلم مخرج رسول الله ، فبعث ضمضم بن عمرو الغفاري ينذر قريشا ويستنحبها الخروج لاستخلاص أموالها من رسول الله ﷺ ودفعه . ثم أخذ أبو سفيان طريقا آخر على ساحل البحر حتى نجا بالمال .

فأما قريش فحين سمعت صراخ ضمضم بن عمرو خرجت مسرعة وأوعبت في الخروج ، فلم يتخلف من أشرافهم سوى أبي لهب استأجر رجلا بدين كان عليه ، وحشدوا من حولهم من القبائل ، وخرجوا كما قال الله تعالى (بطراً ورثاء الناس ويصدون عن سبيل الله) وأقبلوا بحدهم وحديدتهم يحادون الله ورسوله ؛ وجاءوا على حرد قادرين ، وعلى حمية وغضب وحنق على رسول الله ﷺ وأصحابه الذين كانوا بالأمس يذيقونهم ألوان العذاب والفتنة في ضعف منهم وقلة ثم بلغ بهم اليوم أن يجروا على قريش ومالها يهضمون غزتها ، ويرغمون أنفها ، ويحقرون شأنها عند العرب وهي التي تشمخ بأنفها إلى السماء ؛ وقد نفخ الشيطان في خياشيمها وألهب قلوبها

بسياط الحنق والغیظ والاسنصغار لشأن أولئك الذين أخرجوا من ديارهم مشردين مطرودين بفر زعيمهم وسيدهم تحت جناح الظلام ؟ ! وهل تصبر قريش على ذلك ؟ وهل يكون لها وجود تحت الشمس إذا هي سكنت على أولئك المشردين يتخطفون أموالها ويمبثون مزنها وشرفها ويجعلونها مضغة في أفواه العرب ، وهي سيدة العرب ؟ لن يكون هذا ، ولنضربن مجداً وأولئك الشذاذ من حوله ضربة تقصم ظهورهم وتأتي على جريمهم ، لنجملنهم نكالا لكل من تحدته نفسه أن ينال من عزة قريش وسيادتها للعرب ، ولتحدثن العرب أنا فعلنا وفعلنا . وكان جمهم ما بين التسعمائة إلى الألف في أتم عدة وأحد سلاح .

فأما رسول الله ﷺ فإنه لما بلغه فوات المير مع أبي سفيان وخروج قريش في تلك العدة والحدة استشار أصحابه ، فتكلم المهاجرون فأحسنوا ؛ ثم استشارهم فتمكلموا أيضا فأحسنوا ؛ ثم استشارهم الثالثة ففهمتم الانصار أنه يعنيهم ، فبادر سعد بن معاذ سيد الأوس فقال « يا رسول الله كأنك تعرض بنا - وكان إنما يعنيهم لأنهم إنما بايعوه ليلة العقبة أن يمنعوه في ديارهم - لعلاك تخشى أن تكون الانصار ترى حقا عليها ألا تنصرك إلا في ديارهم ، وإني أقول عن الانصار وأجيب عنهم : فاطمن حيث شئت ، وصل حبل من شئت ، واقطع حبل من شئت ، وخذ من أموالنا ماشئت وأعطنا ماشئت ، وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت ، وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لأمرك ؛ فوالله لئن سرت جنى تبلى البرك من غمدان لفسيرن معك ، ووالله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك »

وقال له المقداد بن الأسود « لا نقول كما قال قوم موسى لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك » فأشرق وجه رسول الله ﷺ وسر بما سمع من أصحابه ، وقال « سيروا وأبشروا فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، وإني قد أريت مصارع

القوم ، فسار رسول الله ﷺ حتى بلغ بدرا - وهي بئر حفرها بدر بن الحارث -
فأما قريش فقد كتب اليهم أبو سفيان : أن ارجعوا فقد نجت غيركم وسلم
مالك الذي خرجتم لمنعه ، فاتاهم الخبر وهم بالجحفة بجوار رابغ ، فقال أبو جهل :
والله لا نرجع حتى تقدم بدراً فنقيم بها ونطام من حضرنا من العرب ، ونخافنا العرب
بعد ذلك . ونزل رسول الله ﷺ عشاء ليلة الجمعة السابع عشر من رمضان ،
وسبق قريشا الى أغزرها وأعذبها ماء فنزل عليها وغور باقيها ، وبات الفريقان في
مكانهما من بدر على ما قال الله تعالى (إذ أنتم بالمدوة الدنيا وهم بالمدوة القصوى
والركب أسفل منكم ، ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضى الله أمراً كان
مفعولاً ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، وإن الله لسميع عليم .
إذ يريكم الله في منامك قليلاً ولو أراكم كثيراً لفشتم ولتنازعتم في الأمر ولكن
الله سلم إنه عليم بذات الصدور) وباتت قريش على غير ماء . وأنزل الله تلك الليلة
وابلاً شديداً منع المشركين من التقدم ، وكان على المسلمين طلائعهم الله وأذهب
عنهم رجز الشيطان ووطأ به الأرض وصلب به الرمل وثبت به الأقدام ومهد به
المنزل وربط به على قلوبهم . وبني لرسول الله ﷺ عريش على تل مرتفع يشرف
منه على المعركة . ونزل رسول الله ﷺ فمشى في مكان المعركة وأخذ يشير بيده
ويقول « هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان إن شاء الله » فما تعدى أحد منهم
موضع إشارته .

فلما تراءى الجمعان قال رسول الله ﷺ « اللهم هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها
جاءت تحاربك وتكذب رسولاك » ثم رفع يديه إلى السماء يسأل ربه النصر ويقول
« اللهم أنجز لى ما وعدتنى . اللهم انى أنشدك عهدك ووعدك . اللهم إن تهلك هذه
العصابة فلن تعبد فى الأرض بعد » وأخذ يلح على ربه فى ضراعة وخشوع بالغ وذلة
حتى سقط رداؤه فالتزمه الصديق رضى الله عنه وقال « حسبك يا رسول الله مناشدة

لربك ، أبشر فوالذي نفسي بيده لينجزن الله لك ما وعدك ، وأخذ المسلمون كذلك يستنصرون ربهم ويستغيثونه ويتضرعون اليه ، وأخلصوا له وحده الدعاء والمسألة ، متوسلين اليه بضراعتهم وفقرهم وذلتهم وإخباتهم وإخلاصهم وخروجهم لنصر دينه لا يرجون غيره ولا يطلبون سوى مرضاته ، ولا يخشون أحداً سواه ، فاستجاب الله لهم وأوحى الى ملائكته (أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) وأوحى الله الى رسوله ﷺ (أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين . وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن بقلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم) وأصبح رسول الله ﷺ فأقبلت قريش فى كتائبها واصطف الفريقان وحاول حكيم بن حزام وعتبة بن ربيعة صرف قريش عن القتال فأبى أبو جهل أشد الإباء وأغرى أخا عمرو بن الحضرمى أن يكشف عن استنه ويصرخ طالباً ثأر أخيه فحميت قريش لذلك أشد الحمية وعدل رسول الله ﷺ الصفوف ورتب المسلمين على منازلهم ووعظهم وذكرهم بما أعد الله لهم من النصر والظفر العاجل وثواب الله فى الآخرة إذا هم صبروا على لقاء عدوهم وصدقوه القتال ، وأخبرهم أن الله قد أوجب الجنة لمن قتل فى سبيله ، فقام عمير بن الحمام وقال « يا رسول الله جنة عرضها السموات والأرض ؟ فقال نعم ، فقال : بنح بنح ، فقال : ما يحملك على قولك بنح بنح ؟ فقال : لا والله يا رسول الله ، إلا رجاء أن أكون من أهلها ، قال : فانك من أهلها » فكان أول شهيد .

فلما رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف قال لهم « لا تتقدموا حتى تسموا تكبرى » وصعد فى المريش يدعو ربه ويسأله النصر حتى جاءه جبريل يقول جند الرحمن من الملائكة مدداً من الله لرسوله وللمؤمنين على عدوهم ، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر أبو بكر وسعد بن معاذ - وكانا معه فى العريش - فكبر المسلمون لتكبيرهم ، فدوى الوادى بالنكبير ، وأخذ المشركين رجفة عظيمة

لهذا التكبير ؛ وألقى الله الرعب في قلوبهم ؛ والتقى الجمعان ونشب القتال ، وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ملء كفيه من الحمى ورمى وجوه القوم فلم تترك رجلا منهم إلا ملأت عينيه ، وشغل المشركون بالتراب في أعينهم ، وشغل المسلمون بقتلهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي ويدعو رب ، ويسأله في سجوده النصر وإنجاز وعده . فلم تلبث المركة إلا ساعة من نهار ثم انفصلت عن سادات قريش وأئمة الكفر صرعى في أماكنهم التي أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها ، وأسرى مقرنين في الجبال بيد المؤمنين كالأنعام ، وولت فلول قريش الأدبار على شر حال ولم تقم للشرك بعد هذه الواقعة قائمة ، وما زال يتنصت حتى ثلاثي من مكة مرة واحدة يوم الفتح .



وبعد فما أجدر المسلمين بالوقوف والتأمل طويلا عند كلمة سعد بن معاذ والمقداد رضي الله عنهما . وما أولاهما أن يذكروا هذا اليوم - يوم الفرقان - لا كل عام من رمضان بل كل يوم وكل ساعة ، لعل تلك الذكرى تبعث في نفوس الخلف من قوة إيمان السلف وشجاعتهم وبيعهم أنفسهم لله لا لأعدائه: ما ينجزهم اليوم من عدوهم لكم في سلفكم الصالح وسيرتهم ومجيد أعمالهم وصادق جهادهم بأه والهم وأنفسهم في سبيل الله خير حافظ أن تدفعوا عن دينكم فتعيشوا أعزة قد مكن الله لكم دينكم الذي ارتضى لكم وبدلكم بعد خوفكم أمناً ، فجاهدوا أنفسكم أولاً لتطردوا من قلوبكم عدوكم الذي زين لكم الفسوق والعصيان ، واحتل مدينة قلوبكم بشركه وعمرده على ربه ، واستهانته بمحدوده وانتهاكه لحرماته ، فلهن ظفرتكم بعدوكم هذا ؛ وأجلبتهوه عن مملكة قلوبكم وأرواحكم ، فمن أهون الهين عليكم الأخرى . والله معكم والنصر بيده يؤتاه من يشاء وهو القوى العزيز

خير الهدي رهدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد رضا الفنت

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿ أفنطمعون أن يؤمنوا لكم ﴾ ، وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون ؟ * وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ، وإذا خلا بعضهم الى بعض قالوا : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم ؟ أفلا تعقلون ؟ * أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ؟ * ومنهم أمميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون ﴿

« الطمع » تعلق النفس وقوة رغبتها وشدة ارادتها ورجائها لأمر مطلوب .
و « الفريق » الطائفة والجماعة . و « كلام الله » كتبه وشرائعه التي أوحى بها
إلى أنبيائه ، أو كلم بها موسى . و « التحريف » الإمالة والتغيير . وتحريف
الكلام : الميل به عما يفهم من لفظه بأصل الوضع والاستعمال إلى معنى آخر
يوافق الهوى ويطابق غرض الأمراء والحكام وذوى المصالح الذين يرشون
الأخبار ، يتخلصون به من شريعة الله التي أوجب العمل بها في هذا الكلام
و « عقولهم » فهموه وضبطوا معناه وعلموا حقيقة المراد منه بمقوله . فتحريفهم
له عن علم وقصد وإرادة لتغيير شريعة الله وتبديلها من الحلال إلى الحرام أو
العكس ، لاعتناء جهل وخطأ غير مقصود . و « فتح الله عليكم » أى علمكم إياه
ووقفكم عليه من المعاني الخفية لما حرقتم من الكلام . « ليحاجوكم به » ليقوموا
عليكم به الحجة ويخصموكم ويفضحوكم به . « عند ربكم » يوم فصل القضاء ،
فيحكم الله بين الذين أنعم عليهم وبين المفضوب عليهم فيما كانوا فيه يختلفون .
و « الآميون » العوام الذين لا يقرأون ولا يكتبون ، نسبوا إلى الأم ، أى هم
على الجهل والسذاجة التي ولدتهم أمهاتهم عليها (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم
لا تعلمون شيئاً) . و « الآماني » الأكاذيب والتحريفات وآراء واستحسانات
جمعوها من الأخبار والشيوخ المترئين في الدين والمحتكرين له ، أخذها الدهاء
والعامة تقليداً أعى بدون تعقل ولا تدبر ولا فقه ولا بحث عن أصلها من الدين
ولا عناية بصحتها أو كذبها ، واعتقدوا بجهلهم وتقليدكم الأعشى أنها علم ودين
على غير علم ولا هدى ولا بصيرة من أمرهم ، بل على ظنون وأوهام أنها قول أهل
العلم والدين والشيوخ ، وواجب تقليدكم تقليداً أعشى واعتقاد أنهم لا يقولون إلا
الدين ، لأنهم أعلم بالكتاب وعلم الكتاب والشريعة وعلم الشريعة منا ، فلا
ينبغي البحث وراءهم ولا مطالبتهم بالدليل ، وإلا كان ذلك اتهاماً لهم ونجرباً قد

يؤدى بهم الى المروق من الدين والخروج على الشريعة واستحقاق غضب الله والعياذ بالله . وبذلك التهويلات تبقى العامة أبداً في جاهليتها العوية في يد أولئك المحتكرين للدين الزاعمين أنه وقف عليهم وحدهم ، وأنهم سدنته الذين اختارهم الله لرعى أولئك الأنعام من العامة واحتلابهم في قضاء أوطارهم ومآربهم ، وفي محاربة الذين يأمرون بالقسط ويدعون الى الحق ويحاولون إنقاذ الناس من براثن أولئك المتجربين بالدين الذين يأكلونه في بطونهم ، ويلبسونه ثياباً فضفاضة على أجسامهم ، ليمظموا في أعين العامة والغوغاء ، ثم تقديم من يشاءون من أولئك الأنعام الى الجنة ومن يشاءون الى النار .

يقول أبو طاهر - عفا الله عنه وجعله من الذين أنعم عليهم : -

لقد كان رسول الله ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم حريصين أشد الحرص على هداية الناس واستضاءتهم بنور الاسلام ، وانتفاع قلوبهم بخدائهم ودوائهم . وكان الرسول ﷺ وأصحابه يسلكون لذلك كل سبيل يؤدى بالناس الى هذا الایمان ويتخذون كل سبب يظنون به بالغاً بهم الى تلك الغاية التي يحبونها لأهل الكتاب والاميين ، لذلك حالف رسول الله ﷺ حين هاجر الى المدينة بنى النضير وبني قريظة وبني قينقاع من يهود المدينة والمشركين من الأوس والخزرج على التناصر والتعاون على دفع العدو الأجني لأهل المدينة ليطمئن الناس وتهبداً القلوب فتتفتح لآيات القرآن وهدايته في سكون وطمانينة . وأخذ يترفق في تبليغ الاسلام على السنة قراء القرآن من أصحابه ، يلجئون على الزارع في حقله ، وعلى التاجر في متجره ، ويسمعونه من الذكر الحكيم ما فيه شفاء لما في الصدور . فسارع بذلك الأوس والخزرج ودخلوا في دين الله أفواجا : وأبى اليهود أشد الأباء - وهم الذين يعرفون رسول الله ﷺ كما يعرفون أبناءهم ، وهم الذين أخذ عليهم العهد في التوراة أن يؤمنوا به ويمزروه وينصروه ، وهم الذين مع هذا جاندوه أشد

المعاندة ، وكفروا بالحق لما جاءهم أخبث الكفر وأجفره ، بغياً وحسداً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده . ورسول الله ﷺ مع هذا يحرص على هدايتهم ويتفرق بهم وبمحاول بكل ما يستطيع أن يستل من نفوسهم تلك الضغائن للحق وللداعين إليه ، ويجتهد أن يعالجهم من مرض الحسد الذي يأكل قلوبهم بغياً وعدواناً ، لا خوفاً من شر يقدر أن يصبوه به أو احداً من المؤمنين ، ولا رجاء لخير تستطيع أيديهم أن تصل به إلى الرسول أو إلى أحد من المؤمنين ؛ وإنما هي الشفقة والرحمة التي جبل الله عليها قلب حبيبه ﷺ والتي جعلت رسول الله ﷺ يحرص على هداية أولئك المغضوب عليهم لينجوا من غضب الله وعذابه ولتنالهم رحمته ورضوانه . ولكن تمكن الحسد من قلوبهم وتواصل الخبث في نفوسهم واسترخاء مقاوذهم بيد الشيطان يؤزهم إلى الشر والفساد أژاً وتدعهم إلى غضب الله ومقتنه دعاً ، كل ذلك غلب شفقة محمد ﷺ ورحمته بهم ، فركض بهم شيطانهم إلى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت ، أولئك شر مكاناً وأضل عن سواء السبيل

لذلك يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ والذين آمنوا معه : أي شيء يطمعكم في إيمان هؤلاء بما أنزل الله إليكم من الحق وترككم للكفر والفساد ؟ وهم على ماترون وتسمعون ، إما قارئون للتوراة يترأسون على الناس ويحتكرون الدين ثم يبيعونه بما يشاءون من الأثمان ؛ فان جاءهم مبطل بما يشبع نفوسهم جعلوا باطله حقاً ، وإذا طلب إليهم عابد شهوة أن يحلوا له ما حرم الله ودفع الثمن المرضى لهواهم لم يكن شيء أسهل عليهم من فتوى يصدرونها في تحليل ذلك الحرام . وكذلك إذا اشتهى آخر أن يحرماً ما أحل الله لما يفود عليه من النفع والمصلحة من ذلك للتعزيم ودفع المعلوم ، سارعوا إلى اتباع هواه . وهم في كل ذلك يسندون شنيع صنوهم إلى قول الجبر فلان ورأى العالم علان ، واجتهاد هذا واستحسان ذاك

وما أمرهم إلى مخالفة من قلدا قوله بالأمس إذا جاءهم اليوم من المسائل ما أفتى فيه بخلاف ما هوى أنفسهم ؛ وإن سئلوا قالوا : نقلد فلانا اليوم ، ثم نقلد فلانا آخر غدا ، ثم نقلد ثالثا بعد غد ، وفي الأمر سعة ، ندور مع المصلحة حيث دارت ، ونقتبم السهولة علينا حيث سارت . وقد تركوا أكثر ما شرعه الله لهم مما جاءهم به موسى وتقلدا بدله ما شرعه لهم أحبارهم وفقهاؤهم يحرفون به نصوص النوراة خصوصا في العهد الذي أخذ عليهم بالإيمان بعيسى بن مريم ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، فانهم حرفوا صفاتهما وزعموا انها لا تنطبق عليهما : وقد كانوا في بعض الأوقات يذكرون في مدارسهم للامامة صفات النبي ﷺ فيسمعونهم الناس ويقولون لهم هذه صفات محمد ، فيلون السنتهم ويقولون هذه صفات نبي بشر به داود يكون من بني اسرائيل . فيبلغ ذلك امثال حيي بن اخطب من رهوس البغى فيقول : لا يتحدثوا الناس بتلك المقالات من النوراة فتفتننهم . وكذلك حرفوا آيات الرجم كما في البخارى في قصة اليهودى اللى زنى وداروا به يشهرونه في طرقات المدينة ، فروا به على رسول الله ﷺ وقد سخموا وجهه ، فلما جاءوا بالنوراة اخرج لهم منها حكم الرجم على الزانى المحصن . فهل هؤلاء وامثالهم من المتلاعبين بالدين الذين ليس في قلوبهم ذرة من خشية الله وخوفة ، وليس عندهم حبة خردل من الايمان باليوم الآخر وحسابه وعقابه ، مثل هؤلاء يرجى منهم ايمان بالله ورسوله وكتابه ، واتباع للحق الذى يحبه الله وترك للباطل الذى تنهوا القلوب القاسية المنحجرة ، وتنقطع معه اطماع الدنيا وشهواتها في جمع المال واتخاذ الدور والعقار ، والرياسة والنفخة الشيطانية ، والعلو في الارض بالظلم والفساد ؟ ! الشاهد المحسوس قاطع بأنه لا علاج لهؤلاء إلا امثال حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه في بني قريظة ؛ وهو الذى حكم الله به من فوق سبع سموات (وأنزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب)

فريقا تقتلون وتأسرون فريقا . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطأوها .
 . كان الله على كل شيء قديرا) هذا فريق ، وله خلف في كل زمان . طهر الله
 الأرض وأراح العباد والبلاد منهم .

وفريق آخر أميون : هم الدهماء والعمامة ، أتباع كل ناعق ، لا بصيرة عندهم
 ولا عقل ، باعوا عقولهم لمن قلدوهم ، ونزلوا عن خير ما أنعم الله عليهم من التفكير
 لسادتهم ورؤسائهم ، فكانوا معهم كالميت بين يدي غاسله ، لا يقولون لهم : لم ؟
 ولا كيف ؟ أو كالأعمى الذي ينعق بها راعيها فهي لا تسمع إلا دعاء ونداء ، صم
 بكم عى فهم لا يعقلون : ملأ رؤسائهم وسادتهم قلوبهم وروسهم بالأوهام ، حتى
 اعتقدوا أن شيخهم جاسوس قلوبهم يدخل فيها ويخرج من حيث لا يشعرون ،
 فهم يخافونه كخيفتهم علام الغيوب بل أشد ، وهم يستسلمون لهم كاستسلامهم لرب
 العالمين بل أعظم ، فروسهم بأيدي ساداتهم ورؤسائهم يملأونها بما يشاءون من
 التشنيع على أهل الحق والتحذير من حقهم بما يلبسونه من ثوب الباطل الذي
 يروج عند أولئك الطعام والدهاء . ورؤسائهم وسادتهم يغرونهم بعداوة أهل الحق
 والدعاة إلى الله ، فينقلبون عليهم كالذئاب الجائعة لقيت فريستها (يكفرون
 بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ،
 فبشرهم بعذاب أليم . أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم
 من ناصرين)

ثم هم قد نفخهم شيطان الغرور ، وخدعهم شيخهم عن أنفسهم ، فزعم لهم
 وزعموا معه أنهم بتلك الكلمات التي تلقنوها ، وتلك الخزعبلات من سقيم
 الآراء وحمالة الأفكار التي حفظوها ، وتلك الترهات والأوهام التي شووها
 بها وجه الدين الحق ومسخره . زعموا بكل ذلك أنهم علموا الدين ، فإذا حارب

الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وورثتهم إرجاع هؤلاء إلى حظيرة الحق ،
وهدايتهم الى الصراط السوى حاصوا حيصة حمر الوحش ، وقالوا : (ما سمعنا
بهذا في الملة الآخرة) ما قال هذا القول شيوخننا وسادتنا ، إنما هو الضلال
والكفر المبين (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا . أرايت
من اتخذ إلهه هواه أفانت تكون عليه وكىلا ؟ أم تحسب أن أكثرهم يسمعون
أو يعقلون ؟ إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا)

فهل لمثل هؤلاء - ما داموا مصرين على حالهم - ترجى هداية ، ويطمع في
إيمانهم بالحق الذى أنزله الله لإخراج الناس من الظلمات إلى النور ، وهم يأبون
إلا أن يبقوا في ظلماتهم يعمهون ، وفي أيدي ساداتهم وشيوخهم كالأنعام يقادون ؟
الشاهد والمحسوس قاطع بأن علاجهم وأشباههم في كل زمان إنما يكون بما أوجاه
الله إلى نبيه الرؤوف الرحيم (واذا تأذن ربك ليعنن عليهم إلى يوم القيامة من
يسومهم سوء العذاب ، ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم)

إنما ترجى الهداية ، ويطمع في ايمان من مجرد قلبه من كل هوى وعصبية ،
وغسل نفسه من أضرار عبادة الانسان واتخاذ ربا مع الله ، وأيقن اليقين كله
أن القلوب ميتة إلا من أحياء الله بغيث القرآن ، وأن الناس كلهم على جهل
وضلال إلا من استضاء بنور الوحي ولم يرض عنه بديلا .

اللهم املا قلوبنا بنور القرآن والسنة ، وعافنا برحمتك من مضلات الأهواء
والفتن ، واجعلنا هداة مهتدين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
وكتبه الفقير الى عفو الله

محمد حميد الغنى

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

﴿ تقديم اليمنى على اليسرى في كل شيء ﴾

٤٨ — وعن عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يعجبه التيمن

في تنعله وترجله وطهوره . وفي شأنه كله « متفق عليه

التيمن : تقديم اليمنى . والتنعل : لبس النعلين . والترجل : ترجيل الشعر وتسريحه . والطهور : الوضوء والغسل . والمعنى : ان رسول الله ﷺ كان يحب تقديم اليمنى في كل شيء : في لبسه لثيابه يبدأ باليمن . في خروجه من البيت يبدأ بالرجل اليمنى . في الأكل والشرب يتناول باليمن وقال « الذى يأكل ويشرب بشماله شيطان » وفي إكرام جاره يبدأ باليمن . وفي المشى في الطريق : في الجهة اليمنى . وفي السير فى اليمن من الطريقين . وهكذا كل أمرين فيهما يمن وشمال : يقدم اليمنى ، وهو سيد السابقين من أهل اليمن ، ونسأل الله أن يجعلنا من أهل اليمن .

﴿ المسح على العمامة ﴾

٤٩ — وعن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه أن النبي ﷺ توضأ فمسح بनावيته

وعلى العمامة والخفين . رواه مسلم

ابن المغيرة : اسمه حمزة كما صرح به مسلم في رواية قبل هذه . وللمغيرة ابن آخر اسمه عروة روى هذا الحديث عند أبي داود . و« الناصية » مقدم الرأس كما جاء فى مسلم فى رواية أخرى لهذا الحديث « مسح على الخفين ومقدم الرأس » و« الخف » النعل ذو الرقبة الساترة للكعبين لقوله ﷺ لا همرم الذى لم يجد نعلين « ليلبس

الخلفين وليقطعهما أسفل من السكبين »

قال الترمذى: حديث المفيرة حديث حسن صحيح ، وهو قول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ، منهم أبو بكر وعمر وأنس ، وبه يقول الأوزاعي وأحمد وإسحاق . قالوا : يمسح على العمامة . وقال غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين : لا يمسح على العمامة إلا أن يمسح على رأسه مع العمامة ؛ وهو قول سفيان الثوري ومالك بن أنس وابن المبارك والشافعى . وصححت الجارود بن المنذر يقول : صحفت وكيع بن الجراح يقول : إن مسح على العمامة يجزئه للأثر . اهـ

وقال الشوكانى فى نيل الأوطار : قال الشافعى : إن صح الخبر عن رسول الله ﷺ فيه أقول . وقال الشوكانى أيضا : وروى المسح على العمامة ابن رسلان عن أبى امامة وسعد بن مالك وأبى الدرداء وعمر بن عبد العزيز والحسن وقتادة ومكحول . وروى الخلال بإسناده عن عمر رضى الله عنه أنه قال « من لم يطهره المسح على العمامة فلا طهره الله » اهـ

وقال العلامة ابن القيم فى زاد المعاد : ومسح ﷺ على العمامة مقتصر على عليها وعلى الناصية . وثبت عنه ذلك فعلا وأمرأ فى عدة احاديث ، لكن فى قضايا أعيان ؛ يحتمل ان تكون خاصة بحال الحاجة والضرورة ويحتمل العموم كالخلفين وهو أظهر . اهـ

وقال المباركفورى الحنفى فى شرح الترمذى: قد ثبت المسح على العمامة وصححت أحاديث المسح عليها فلا حاجة الى القياس على المسح على الخفين ولا الى تأويل تلك الأحاديث ، بل الظاهر ان تحمل على ظواهرها . وقال ابن خزم : ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على العمامة والخمار ، ولم يوقت ذلك بوقت . اهـ
وقال النووى فى شرح المذهب : قال أصحابنا : إذا كان عليه عمامة ولم يرد

نزعها لعذر ولغير عذر مسح الناصية كلها . ويستحب أن يتم المسح على العمامة ، سواء لبسها على طهارة أو حدث . ولو كان على رأسه قلنسوة ولم يرد نزعها فهي كالعمامة ، فيمسح بناصريته ، ويستحب أن يتم المسح عليها . صرح به أبو العباس الجرجاني في التحرير . وهكذا حكم ما على رأس المرأة . وأما إذا اقتصر على مسح العمامة ولم يمسح شيئاً من رأسه فلا يجزيه بلا خلاف عندنا ، وهو مذهب أكثر العلماء . حكاه الخطابي والماوردي عن أكثر العلماء ، وحكاه ابن المنذر عن عروة ابن الزبير والشعبي والنخعي والقاسم ومالك وأصحاب الرأي ، وحكاه غيره عن علي بن أبي طالب وابن عمر وجابر رضي الله عنهم . وقالت طائفة : يجوز الاقتصار على العمامة . قاله سفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وإسحاق ومحمد بن جرير وداود .

وقال ابن المنذر : ممن مسح على العمامة : أبو بكر الصديق ، وبه قال عمر وأنس بن مالك وأبو أمامة . وروى عن سعد بن أبي وقاص وأبي الدرداء وعمر ابن عبد العزيز ومكحول والحسن وقتادة والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور - إلى أن قال - : واحتج من جوز ذلك بحديث بلال قال « رأيت رسول الله ﷺ مسح على الخفين والخمار » رواه مسلم . وعن عمرو بن أمية قال « رأيت رسول الله ﷺ مسح على غمامته وخفيه » رواه البخاري . وعن ثوبان قال « بعث رسول الله ﷺ سرية فأصابهم البرد فلما قدموا على رسول الله ﷺ أمرهم أن يمسحوا على العصائب والتساخين » رواه أبو داود بإسناد صحيح . والعصائب : العمامة والتساخين : الخفاف . وعن بلال « كان رسول الله ﷺ يخرج فيقض حاجته فأتته بالماء فيتوضأ ويمسح على غمامته وموقيه » رواه أبو داود بإسناد جيد . والموق بضم الميم : خف قصير . قالوا : ولأنه عضو سقط فرضه في التيمم فجاز المسح على حائل دونه كالرجل في الخف . اهـ

وقال صاحب عون المعبود شرح سنن أبي داود : أحاديث المسح على العمامة أخرجها البخاري ومسلم والترمذي واحمد والنسائي وابن ماجه وغير واحد من الأئمة من طرق قوية منصلة الأسانيد ؛ وذهب اليه جماعة من السلف ، كما عرفت . وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه مسح على الرأس فقط وعلى العمامة فقط وعلى الرأس والعمامة معا ، والكل صحيح ثابت عن رسول الله ﷺ موجود في كتب الأئمة الصحاح . والنبي صلى الله عليه وسلم مبين عن الله تبارك وتعالى فقصر الاجزاء على بعض ماورد بغير موجب ليس من دأب المنصفين ، بل الحق جواز المسح على العمامة فقط . اهـ

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : والعجيب جدا أن من الفقهاء من يحتاج بحديث المغيرة بن شعبة هذا في جواز الاختصار على مسح بعض الرأس ، ثم يحرم الأخذ ببقية الحديث ، وهو أنه صلى الله عليه وسلم تم المسح على العمامة . غفر الله لهم ، وعافانا من تقديم الرأي على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما ما كان يقتصر صلى الله عليه وسلم على المسح على العمامة اذا كانت مشدودة معصوبة على الرأس بقوة وكثرة ، ويدخل يده من تحتها ويمسح على الناصية اذا كانت غير مشدودة ، ويمسح على رأسه اذا كانت عارية وليس عليها عمامة . وكان كثيرا مايمشي برأسه عارية ، ولم يتكلف للصلاة غير حالته التي هو عليها وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم . جعلنا الله من المستمسكين به ، وأعاذنا من الميل عنه مع الهوى . وصلى الله على محمد وآله وصحبه ؟ محمد حامد الفقي

العدد ٥٣

يصل العدد ٥٣ الى حضرات المشتركين مع العدد القادم إن شاء الله في ظرف واحد

جواب الأستاذ أبي الوفاء محمد درويش

على نقد الشيخ عبد الغفار المسلاوي لكتاب (صيحة الحق) المنشور بالعدد ٥٣

أشكر لحضرة الأستاذ المفضل كلمته الطيبة ، ونقده البريء . وأرى لزاما على أن أدافع عن وجهة نظري ؛ لا دفاعا عن الكتاب ولا عما جاء بالكتاب ؛ ولكن دفاعا عن الحق الذي أعتقده والذي قامت عليه الأدلة التي لا تقبل الجدل

وقبل أن أتناول الموضوع أدلى بمقدمات ضرورية يقتضى البحث التأمل فيها :

١ - لا حجة في قول أحد بعد الله ورسوله ، والحجة ما قال الله والرسول

٢ - غایتنا الحق الخالص نلتزمه أنى وجدناه

٣ - العقائد لا تثبت إلا بالنص القاطع من كتاب الله والصحيح من سنة الرسول

٤ - إن وجدنا الحق الذي يؤيده القرآن والسنة عند أحد - مهما تكن نزعته - قبلناه وأيدناه

٥ - نحن لا نقدر الأشخاص ولا ندين بأقوالهم ؛ ولا ندين إلا بالقرآن والسنة

٦ - إن وقفنا لإمام جليل على قول أو عمل يخالف كتاب الله وسنة رسوله رفضناه

ولم ندين به مع احترامنا لهذا الامام وتقديرنا لعلمه

بعد هذه المقدمات نناقش فضيلة الأستاذ في الموضوع .:

يقول الأستاذ الفاضل إنه لاحظ انى أذهب في مسألة مس الشيطان للانسان

إلى شيء هو إلى فلسفة اليونان أقرب منه إلى القرآن الذى يقول الله فيه (الذين

يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس)

وليسمح لى الأستاذ الفاضل أن أقول : ان هذه الآية الكريمة ليست نصا فى أن

الشيطان يحس الانسان كما يزعم كثير من الناس

لماذا ؟ لان اللغة ، ونصوص القرآن الكريم نفسها تأبى ذلك ، واليك البيان :
كلمة المس معناها فى اللغة الجنون ، وكتب اللغة وكتب التفسير متفقة على ذلك .
وأرجو أن ترجعوا الى شىء منها ، والى ما تلخصته منها فى « صيحة الحق »

وفى القاموس المحيط « خبطه الشيطان وتخبطه مسه بأذى » فامعنى هذا التعبير ؟
معناه تفسره الآية الكريمة التى تقول على لسان أيوب عليه السلام (أنى مسنى
الشيطان بنصب وعذاب) فهل ترون أن المس هنا بمعنى الضرب أو اللبس أو
الاتصال المادى فى أى شكل من أشكاله ؟ ان الذى يقول بذلك يضرب القرآن
بعضه ببعض وهو لا يدرى .

نصوص القرآن صريحة فى أن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين ، فكيف
يكون له سلطان على الانبياء ؟

ليس فى القرآن الكريم نص يفيد أن للشيطان سلطانا على الانسان ، بل
النصوص كلها تنفى عنه هذا السلطان إلا بالسوسة والاعراض والفتنة

قال تعالى (ولا يكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر)

وقال تعالى (فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه)

وقال تعالى (ولا تذبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين * إنما يأمركم
بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)

وقال تعالى (إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا)

وقال تعالى (إنما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين)

وقال تعالى (وقال لا نخزن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلالتهم ، ولا منيهم)

ولا أمرنهم فليدينكن آذان الامام ، ولا أمرنهم فليغيرن خلق الله ؛ ومن يتخذ

الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا)

وقال تعالى (إنا يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة)

وقال تعالى (وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين)

وقال تعالى (قل أئدعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الأرض حيران)

وقال تعالى (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطمعتهم إنكم لمشركون)

وقال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا)

وقال تعالى (فبما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم . ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا نجد أكثرهم شاكرين)

وقال تعالى (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون)

وقال تعالى (واذا زين لهم الشيطان أغماهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ، وإنى جار لكم ، فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم انى أرى ما لاترون . انى أخاف الله والله شديد العقاب)

وقال تعالى (بما أغويتنى لأزینن لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين . الا عبادك منهم المخلصين)

وقال تعالى (فزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) وقال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . انما سلطانه على الذين يتولونه ، والذين هم به مشركون) وقال تعالى (ان الشيطان ينزغ بينهم)

وقال تعالى (أرايتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيامة

لاحتنكن ذريته الافلأ . قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا . واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم فى

الأموال والأولاد ، وعيدهم وما يمدهم الشيطان الا غرورا . ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا)

وقال تعالى (إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزًّا)

وقال تعالى (ألم أعهد اليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين . وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم . ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون)
وقال تعالى (فبعرتك لأغوينهم أجمعين)

وقال تعالى (ومن يمشُ عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين . وإنيهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون)

وقال تعالى (وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم ، وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم)

إذا تدبرنا الآيات السابقة وأمناها ، وجدنا الشيطان لا يهدد الانسان إلا بالوسوسة والاغراء والاغواء . والقرآن الكريم لا يعترف له بشيء غير هذا .

أفينبغي المؤمنين بعد هذا أن يضيفوا الى الشيطان من القدرة ما لم يجسر على ادعائه لنفسه ، وما لم يمنحه الله تعالى ولم يخبرنا به فى القرآن الكريم الذى هو ينبوع العقائد الاسلامية ؟

أبليق بمؤمن أن يعتقد أن الشيطان مس أيوب أى ضربه او خبطه او لمسه والقرآن الكريم يقول (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا) ؟
إذا فما المراد بقوله (أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب) ؟

المراد كما قال ثقات المفسرين : ما كان يوسوس له به الشيطان فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ، وما كان يحاول أن يغريه به من الجزع حتى ضاق بهذه

الوسوسة وهذا الاغراء ولقى منها عنقا ونصباً وعذاباً ، فالتجأ الى الله وسأله أن يكفيه ذلك بكف البلاء أو بالتوفيق في دفع الشيطان وردّه بالصبر الجميل ؛ لأن الله لا يسلط الشيطان على أنبيائه ليقضى من تعذيبهم واتعابهم وطره . ولو قدر الشيطان على ذلك لم يدع صالحاً إلا نكبه في نفسه وأهله وماله ، ولكنه - والحمد لله - أضعف من ذلك (إن كيد الشيطان كان ضعيفا)

❦ عود على بدء ❦

ولنعد الى الآية الكريمة التي أوردناها الأستاذ الفاضل لنفسرها على ضوء هذه النصوص اللغوية والآيات القرآنية فنقول :

إذا كان التخبط هو الافساد أو المس بأذى كما يقول صاحب القاموس فلا جرم أذه الافساد الذى يملكه ، والمس بالأذى الذى يستطيعه وهو الاغراء والاعواء والوسوسة ولا إفساد أشد منها ولا أذى أبلغ منها ، لأنها تفسد على الانسان دينه وتضيع عليه آخرته . وعلى ذلك يكون معنى الآية الكريمة : الذين يأكلون الرباهم من الذين أغراهم الشيطان بالفساد فلا يقومون من مجالسهم فى الدنيا أو من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المجنون الذى يحاول أن ينهض فيسقط ، أو الذى لا يدري أين يتوجه ، أو الذى أفسده الشيطان فتسكب سبيل الرشد وسلك سبيل الغواية ولا جرم أن العصاة والكافرين لا يأتون ما يأتون من الاثم والكفر إلا وهم لا يعقلون حق العقل ، ولو كانوا يعقلون حق العقل ما أقدموا على ما أقدموا عليه من الاثم والكفر . وما أفسد عليهم عقولهم إلا الشيطان الذى أضلهم باغرائه ووسوسته قال تعالى (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى اصحاب السعير)

فقد اتضح أن الآية الكريمة لا تشير الى المعنى الذى فهمه كثير من الناس فبعدوا عن الحقيقة ومنحوا الشيطان سلطانا ليس له ولم يجرؤ على ادعائه لنفسه . ومعنى هذه الآية كمنى الآية الأخرى النبى تقول (كالذى استهوته الشياطين

في الأرض حيران)

ويجب ان نصرف عن أذهاننا المعنى الذي يفهمه العامة من كلمة « يتخبطه » فهم يزعمون أن التخبط أن يضرب الانسان بعضه ببعض - وليس هذا هو المعنى اللغوي الصحيح لهذه الكلمة

وكانت العرب تزعم ان الجنون ينشأ من الاصابة بالجن ، ومنه اشتقوا « جُنَّ » أى ذهب عقله ، واشتقوا « مجنوناً » أى ذاهب العقل . ولكن هذا الزعم بطل أمام الحقائق ولكن بقيت المشتقات كما هي ، فالجنون يطلق على ذهاب العقل ، والجنون يطلق على من ذهب عقله ، بغير اعتبار المزامم القديمة الأولى ؛ اذ قد ثبت ثبوتاً لا يقبل الشك أن الجنون مرض عقلي كسائر الأمراض ينشأ من أسباب مادية ؛ ولا علاقة له بالجن .

أما حديث عطاء بن ابي رباح الذي يحتاج به الأستاذ الجليل ، فلا حجة فيه ، لأننا ما أنكرنا الصرع ولا جحدنا وقوعه . والحديث لا يثبت الا وقوع الصرع ؛ ولكنه لا يشير الى سببه ، وليس فيه ما يشير الى ان الصرع من الشيطان . وكل ما في الحديث ان المرأة التي كانت تصرع جاءت الى النبي ﷺ ليدعو لها ، فخيرها فاختارت ان تصبر ، وطلبت اليه ان يدعو لها ألا تتكشف فدعا لها - بل الحديث الشريف أقرب الى ان يكون حجة لنا منه الى ان يكون حجة علينا ، فان الصرع الذي بها لو كان من الشيطان لزايلها وشيكا حين جاءت الى النبي ﷺ ، لأن روح النبي ﷺ قوى يتغلب على الأرواح الضميمة الخبيثة ، ما في ذلك شك . فثبت إذاً ان الصرع الذي كان بها مرض جسماني طبيعى ليس للشيطان فيه تأثير

﴿ قول ابن القيم ﴾

وأما قول الامام ابن القيم : ان الصرع صرعان ، صرع من الأرواح الخبيثة الأرضية . وصرع من الأخلاط الرديئة - فهو قول بغير برهان : أين الآية الشريفة

التي تقسم الصرع الى هذين القسمين ؟

أين الحديث الشريف الذي بسط حقيقة الصرع وبين أقسامه ؟
وقد قدمنا أنه لاجبة في قول أحد بعد الله ورسوله . ولو أن الامام ابن القيم
رضي الله عنه وأرضاه أتانا بنص صريح يثبت قوله هذا من كلام الله تعالى أو من
كلام الرسول الصادق عليه السلام لكننا أول المسائلين له النازلين على حكمه . ولما
بحمد الله نتعصب لرأى نراه ، ولكننا نجري مع الأدلة ، فما أثبتته الدليل الصحيح
قبلناه . ولو أننا كتبنا سفرنا ضخماً في موضوع ثم وقفنا على دليل شرعي ينقض
ما كتبنا لسنا أول من يكره عليه بالنقض ويذيع في الناس ما يحذرهم منه
وأما قوله « ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : اخرج عدو الله فأنا رسول الله »
فنريد أن نعرف سنده للوقوف على حقيقة رجاله ، وهل هو صحيح يمكن الاحتجاج
به أو سقيم لا يعول عليه .

وأما ما روى عن الامام ابن تيمية من أنه كان يقرأ في أذن المصروع (أخصبتم
أعما خلقناكم عبثاً الخ) فهذه رقية ، والرقية جائزة ينفع الله بها مرضى المؤمنين ، فقد
أقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الرقية ، وعلمنا أن نقبل ما أقره رسول الله . والصرع نوبات
تعرض وتزول اذا انقضت مدتها .

وأما ضرب ابن تيمية المصروع فلا يسيغه شرع ولا دين ، لأن الروح الحال
بالجسم - على زعم من يقول ذلك - لا يتأثر بهذا الضرب ولا يآلم له ، والضرب لا يصيب
إلا المريض . وأين النص الشرعي الذي يبيح له أن يضرب المصروع ؟ وهل فعل
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمر به أو أقره ؟

أما ان المريض لم يجسد ألم الضرب فذلك لأن الصرع يخذل الجسم فلا يحس
المريض بالألم ، ولكنه اذا أفاق وسرى الدم في جسمه ، وعاد الى حالته الطبيعية
عاوده احساسه فشعر بالألم بغير شك . وأمثال هذه الحكايات لاتنهض دليلاً شرعياً
تثبت به المقائد .

﴿ الرازي ﴾

لما نورد كلام الرازي أو كلام غيره للاحتجاج به ، فقد قدمنا أنه لا حاجة في قول أحد بعد الله ورسوله ؛ ولكننا نورده للاستئناس بحسب . وما كان لفضيلة الاستاذ أن يحمل على الرازي هذه الحملة وقد تاب الرجل في آخر أيامه وأثبت في آخر كتبه هذه العبارة التي تدل على انتصاره لأهل السنة فقد قال « لقد تأملت المذاهب الكلامية والطرق الفلسفية فما وجدت تشفى غليلا ولا تروى غليلا ، وجدت أحسن الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات (الرحمن على العرش استوى) وقرأ في النفي (ليس كمثله شيء) »

﴿ أهل السنة ﴾

وينبغي أن يكون أهل السنة وأنصار السنة أكثر تحقيقا من غيرهم ؛ وينبغي ألا يقبلوا إلا الحق الصريح الذي لا شبهة فيه ولا شك يطير بجنباته وينبغي أن يكون أهل السنة حربا على الخرافات والعقائد الفاسدات ، لأنهم مقتدون برسول الله ﷺ وهو حق وما جاء إلا لنصرة الحق والدعوة إلى الحق بالحق فليكن الحق رائدهم دائما ، ولتكن نصرة الحق مطلبهم الأسمى .

﴿ وبعد ﴾

فهل يرضيكم من الامام ابن القيم ان يفتح في كتابه (زاد المعاد) وهو ذلك الكتاب القيم الجميل القدر باباً للأحجية والتمائم ويقول في صحيفة ٢٤٢ من الجزء الثالث من طبعة صبيح : كتاب للحمى ، كتاب لعسر الولادة ، كتاب آخر لذلك كتاب للرعاف ، كتاب آخر له ، كتاب آخر للحزاز ، كتاب آخر له ، كتاب للحمى المثلثة ، كتاب آخر لعرق النسا ، كتاب للعرق الضارب ، كتاب لوجع الفخرس ، كتاب للخراج ؟ !

فهل أمر رسول الله ﷺ بهذه الكتب ؟ أم هل أذن فيها ؟ أم هل أقرها ؟
لو استطعتم ان تأتوننا بدليل يبيح لنا ذلك لعدنا الى مسألة هؤلاء الدجالين
الذين عادونا لأننا طمعنا في طريقة كسبهم وقتلنا إنهم يأكلون اموال الناس بالباطل
لأنهم يعيشون على ما يكسبون من كتابة هذه الكتب
لو أنتمونا بدليل يبيح لنا ذلك لفتحتم لنا مورداً للرزق لا ينضب . فهل لكم
ان تأتوننا بهذا الدليل ؟

وبعد ، أفتررون أننا نبيح هذه الكتب او الاخجية او التماثم لأن الامام
الجليل ابن القيم يبيح ذلك ؟

كلا ، إنما نسير مع الدليل حينما سار ، ولا نبيح إلا ما أباح الله ورسوله ، ولا
نقول إلا ما قال الله ورسوله ، ولا نعتقد إلا الحق الذي جاء من عند الله على لسان رسول الله

﴿ وأخيرا ﴾

قد اقتضت رحمة الله تعالى ان يحذرننا الشيطان ، فهل قرأتم من آية تحذر
ضربه ومسه ؟ . أما نحن فقد قرأنا القرآن من اوله الى آخره فما ظفرنا بمثل هذه
الآية ، وما لقينا الا الآيات للكثيرة التي تحذر من إغوائه ووسوسته واغرائه وكيد
(لا يفتننكم الشيطان) (لا تتبعوا خطوات الشيطان) (أفنتخذونه وذريته أولياء
من دوني وهم لكم عدو) (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراً مبيناً)

﴿ أرواح الموتى ﴾

اند طالما قلنا ان الذين يعتقدون ان الأولياء ينفعونهم او يضرّونهم مشركون
لأنهم يعتقدون ان لهم الله قوة غيبية يملك بها النفع والضر . فما عدا مما بدا ؟ ؟
ما بالنا نعود فننسب لاشيطان القدرة على ضر الانسان بغير ما أخبر الله ؟
أنزعم ذلك لأن فلانا وفلانا من أجلة العلماء يعتقدون ذلك ؟

كلا . لقد كانت هذه عقيدة عامة يتلقاها الخلف عن الساف بغير بحث ولا تفكير . لقد كانت عقيدة قديمة موروثة عن الجاهلية الأولى مضى فيها الناس وجروا عليها بغير أن يلقوا عليها شيئا من ضوء التفكير الصحيح ؛ ولكن القرآن الكريم كشف عن وجه الحق فيها ، فما كان ينبغي لأحد بعد بيان الله تعالى أن يعود الى عقيدة الجاهلية الأولى .

ما كان لأحد يتلو قول الله تعالى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار . له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) أن يظن أن الشيطان يملك من الانسان ما لم يملكه الله إياه وفي الختام أشكر لفضيلة الأستاذ الجليل غيرته على الحق وصراحته في الحق وأسأل الله أن يوفقنا جميعا الى الحق ، وأن يرزقنا اتباعه ، وأن يرزقنا الباطل باطلا ويرزقنا اجتنابه آمين ما
أبو الوفاء محمد درويش

إعلانات قضائية

في يوم ٩ نوفمبر سنة ١٩٤٠ بناحية سيدال مركز المنيا وفي يوم ١١ منه بسوق المنيا العمومي سيباع بالازاد ٥ قناطر قطن ملك سعد جاد الولي عمران من سيدال نفاذا للحكم ن ٣٤٢ سنة ١٩٤٠ وفاة لمبلغ ١٥٤٦ قرش صاغ والمصاريف كطلب ابراهيم محمد الطوبجي التاجر بالمنيا فعلى راغب الشراء الحضور ٢٢

في يومى ٢٠ و ٢١ نوفمبر سنة ١٩٤٠ بناحية دروة وسوقها دبروط مركز ملوى سيباع علنا اثاث حجرة نوم ملك احمد مهني عمر الدروى من دروة مركز ملوى وفاة لمبلغ ٦٩٧ قرش صاغ نفاذا للحكم ن ٣٢٥١ سنة ١٩٤٠ ملوى كطلب الشيخ على حسين مسعود التاجر من دروة فعلى راغب الشراء الحضور ٢٣

طريق الحج الى بيت الله

سهل وأمن إن شاء الله

كثير تسأل الناس عن طريق الحج هذا العام ، وهل ظروف الحرب ستجعله محفوظا بمخاطر ، أو انه لا يزال بعيدا عن هذه المخاوف ؟

والجواب عن ذلك : أن طريق الحج المعتاد للمصريين من السويس إلى جدة في البحر الأحمر لا يزال إلى الآن بحمد الله آمنا ، والبريد متصل بين الحجاز ومصر في هذا الطريق ، والكتب تصل إلينا من الحجاز ، وكتبنا تصل إليهم من هذا الطريق . وقد سافر من أسبوعين كثير من اخواننا المصريين ، نعرف منهم الرجل الصالح على بك مهيب الذي كان مفتشا سابقا في مصلحة التلغراف المصري ، وله عادة أن يعتمر في رمضان ، وقد وصل بحمد الله في أمن وسلام لم يشمر في الطريق بأى شيء غير عادى يعكر صفاء الأمن والسلام

وإدارة الحج وعلى رأسها الرجل الهام النشيط عبد القادر بك زعتر - تعمل بكل جهد ونشاط مواصلة ليلها بنهارها في تيسير أسباب الحج وتوفير الراحة للحجاج هذا العام إن شاء الله . وهي تستمد نشاطها وغيبتها من الحكومة المصرية ، وعلى رأس الجميع جلالة الملك الصالح فاروق الذي يهمله جدا أن يذهب الوفد المصري كمادته لأداء مناسكه في أمن وراحة وسلام

والحكومة السعودية تبذل كذلك كل جهودها لتوفير أسباب الراحة والأمن في بلادها وفي كل ما تستطيعه في الخارج عن بلادها بواسطة رجالها الذين يواصلون البحث والعمل في مصر وغيرها لذلك .

وقد أصدر جلالة الملك الصالح الموفق عبد العزيز آل سعود أمره الكريم الى حكومته السننية أن تتنازل عن ربح ما تنقضاءه من الرسوم والأجور من الحاج ، وهذه يد كريمة تضاف الى ما أسداه لضيف بيت الله

ولسنا بحاجة الى تذكير المسلمين بأنه قد أتى على سبيل الحج في الزمن الغابر من الخواف والأهوال والمخاطر برأ وبجراً أضعف ما يخشاه الناس اليوم ، ولم يكن ذلك ليمنع أحباب الله أن يذهبوا لضيافة سيدهم عند بيته الذي جعله مثابة لهم وأمناً ، وبوأه لهم ليحيطوا عنده خطاياهم ويضعوا أوزارهم ، فيرفعها الله سبحانه بفضله عن كواهلهم ، ويرجعون من هناك بضيافتهم : مغفرة من ربهم ورضواناً ، ويعودون وقد غسل الله قلوبهم وصحائفهم - كما ولدتهم أمهاتهم ، وبيدهم - إن شاء الله - ضمان بدخول الجنة اذا هم استقاموا على ما تقتضيه ضيافة السيد الكريم لعبد المنيب وان المحب ليستلذ في السعى الى حبيبه كل مشقة ، ويستعذب في سبيل الوصول

اليه كل خطر ، وهنا يثبت صدق المحبة وتظهر درجات التلصين في حبه
لئن كثرت الخواف فهي أولى ان تلجى العبيد الى سيدهم ، ولئن عظمت أهوال الحروب فهي أحق أن تحمل الناس على الفرار الى بيت ربهم الذي جعله مثابة وأمناً ، سواء العاكف فيه والباد

فيأبها المحب الصادق لا يقعدك عن حبيبك إرهاب المرهصين ، ولا يمنحك من التشرف ببيت سيدهم تهويلات المهلين ، فكم أرهصوا في العام الماضي وأبان الواقع عن ضلالهم ، وكم هولوا في العام الفات وأنكشفت الحقيقة عن خداعهم
أبها المحب ، بادر السعى الى محبوبك ، وأيقن أنك في كنف حبيبك القادر

على كل شيء ، ثق بربك الذي ينجي عباده المتقين

هذا ومن أراد أن يعلم عن الحج وما يلزم المسافر اليه فلم يتصل بجماعة أنصار السنة بالمالثة بما بدين ، فان بها مكتباً خاصاً بالمعلومات

مات الشيخ الزنكلوني رحمه الله

في يوم الخميس الثاني والعشرين من شهر رمضان الماضي فقد الأزهري رجلاً من كبار رجاله ، وفذاً من خيرة أفذاذه ، هو صاحب الفضيلة الشيخ علي سرور الزنكلوني رحمه الله برحمته الواسعة . كان من أبرز الممدحين بالتعلم على الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، ومن أظهر السباقين في ميدان السياسة المصرية . لذلك كان من أخص خلاصاء الشيخ الأكبر المراغي ، ومن أصدق المقربين لآل عبدالرازق وما يضمه ناديهم من أساطين العلم والسياسة . ومن أصدق المحبين لفضيلة المفتي الأكبر الشيخ عبدالمجيد سليم . مد الله في حياة الجميع ، ولقي في سبيل خلاصائه هؤلاء ألواناً من الأذى ، لم نرحله قيد شعرة عن خالص وده ، وقد قام أولئك في ممات الشيخ الزنكلوني بما أُلحج إلى لسانه بعاطر الثناء على همهم العالية ووفائهم القدي ، وراثه الشيخ عبداللطيف السبكي بكلمة طيبة وودناً لو تيسر لنا نشرها

ولقد رأى الناس من الشيخ الأكبر المراغي آية جديدة على متين خلقه ، وسامى أدبه وعظيم توقيره للعلماء ؛ ذلك أنه بعد أن أم بصلاة العصر بالحفل الحاشد من علمية رجال الدين والسياسة المشيعين للشيخ الزنكلوني - النفث ورائه فرأى فضيلة الشيخ عبدالمعطي الشرشيمي وهو أكبر العلماء الموجودين سنّاً ، وأكبر علماء الشافعية ، فأخذ الشيخ المراغي بيده وقدمه لصلاة الجنائز ، فله هذه الأخلاق العالية

وحق الشيخ الزنكلوني ومكانته تقنضينا أن نطيل الحديث في سيرته ، ولعل الله يوقفنا إلى إيفاء الحديث عنه حقه في القريب إن شاء الله . والله يرحمه ويغفر له ، ويختم لنا بنجاة الإيمان

بِخَيْرِ الْهَدْيِ هَدَيْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد مدني الفتي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ﴾ ، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ﴿ فويل أشد الهلاك والشقاء والعذاب والخسران والتبار ﴾ ، وقد جاء في القرآن الكريم عقابا يتوعد الله به على أشد أنواع الفسوق والعصيان . وإنما استحقوا هذا الويل والهلاك والخسران لأنهم ضلوا عن الدين وأضلوا ، وباعوا آخرتهم بدنياهم ،

فذنبتهم أعظم من ذنب غيرهم ، فان المعلوم أن الكذب على الغير بما يضره يعظم إثمه ، فكيف بمن يكذب على الله (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) ويضم إلى الكذب الاضلال ، ويضم اليها حب الدنيا والاحتياال في تحصيلها ، ويضم إلى ذلك أنه مهد طريقا في الاضلال باقيا على وجه الدهر ، فلذلك عظم الله تعالى ما فعلوه . وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال « إن كذبا على ليس ككذب على أحد ، فمن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار »

وقوله « بأيديهم » أى قاصدين عامدين إلى ذلك الكتاب ووضعه وتأليفه بأنفسهم ، وان كان باملاء على غيرهم لم يجزم عن الكتابة لعمى أو نحوه ، فذلك لا يمنع أن يكون لهم الويل . وقوله « ثم يقولون هذا من عند الله » أى بلسان المقال والقلم ، أو لسان الحال .

قال تعالى في سورة آل عمران في هذا الفريق من الأحزاب (وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) ولئى لسانهم أى تكلف النطق بالكلام ليوهموا العامة أنه مما أنزله الله الذى لا يقرأ إلا مجودا ، ويقولون : هذا شرع الله وهذه كتب الشريعة وكتب الدين ، أو يقولون فيه : من عمل كذا دخل الجنة ومن عمل كذا دخل النار ، أو يحكمون فيه بالحلال والحرام والواجب والمندوب ونحو ذلك من الأحكام على أشياء لم يقل الله ولا رسله فيها بتلك الأحكام ، فيتوهم الناس حين يقرأون هذه الكتب أنها من الشريعة التى أنزلها الله ، يأخذون ما فيها على أنه الدين الذى أنزله الله ، بل ويتركون لأجلها نصوص الكتاب الذى أنزله ، زاعمين أن تلك النصوص قد أغلقت الأبواب دونها ، وسدت السبل إليها ، فلم يبق لأحد طريق إلى معرفة ما فيها من الأحكام ، ولا حاجة بالناس إلى فقهاء ومعرفة شرائعها بما كفوا من

أقوال أصحاب هذه الكتب وفقههم وتفريعاتهم ، ففي ذلك غنى لهم كل الغنى ، وكفاية لهم كل الكفاية ؛ ومن حارل ذلك الفهم ومعرفة الأحكام كانت محاولته هذه طعنا في الأحبار الذين واتهاما لهم ، فهو بذلك كافر زنديق ، أو ملحد مارق من الدين ، أو ضال زائع عن الصراط المستقيم ؛ فينبغي محاربته وقعه حتى لا يتسع شره ولا ينتشر فساد ، فيفتح على الناس باب معرفة الدين من أصوله ويهدي الناس إلى شرائع وأحكامه التي تخرجهم من ظلمات التقليد الأعمى لأوثانكم السكونة والأحبار ، وتنقذهم من برائن أولئك الدجالين المحتكرين للدين انجاراً به واستغلالاً له بالنم القليل من المال والجاه والرياسات الباطلة ؛ وهم يخشون أشد ما يخشون أن تفلت العامة من أيديهم ويعرفوا الطريق إلى ربهم واضحاً لا خفاء به ، ولا حجاب عليه ولا شفعاء ، وأن يعرفوا مراجع الدين فينظروا فيها ويعرفوا الحق من أنفسهم ، ويميزوا الخبيث من الطيب من الأقوال والأعمال والعقائد والرجال ، فيفتضح أولئك الدجالون المتجرون بالدين الذين يتلأون بطونهم من السحت وأكل أموال الناس بالباطل ؛ وبذلك كانوا يقتلون الأنبياء وكل قائم بالقسط من الناس ؛ وبذلك كانوا أشد الناس عداوة لخاتم المرسلين محمد ﷺ ولدينه وسنته وللاحق الذي نزل به الروح الأمين على قلبه ؛ وكانوا أحرص الناس على صرف الناس وإبعادهم عن هذا الحق وعن الرسول وسنته وهديه والنور الذي أنزل معه بكل ما أوتوا من مكر ودهاء وسياسة في تحريف القول في العهد المأخوذ عليهم في صفاته والبشارة به ، ثم في تحريف دينه بعد موته ﷺ ورد كثير من الناس عنه ، ثم إيقاع العداوة والبغضاء بين أتباعه ، ثم في ترويج الخرافات الباطلة والعقائد الزائفة وتشثيت القلوب وتمزيق الوحدة الإسلامية : وهكذا ماتركوا سبيلاً لا يكيد للإسلام إلا سلكوه في كل زمن وبكل لون ؛ فويل لهم ثم ويل لهم في الدنيا والآخرة ولمن اغتر بأباطيلهم وخدع بمكرهم وكيدهم

قال أستاذنا السيد رشيد رضا رحمه الله ورضي عنه :

قال الأستاذ الإمام : من شاء أن يرى نسخة مما كان عليه أولئك اليهود فلينظر فيما بين يديه فإنه يراها واضحة جليلة ؛ يرى كتباً ألفت في عقائد الدين وأحكامه حرقوا فيها مقاصده وحولوها إلى ما يفر الناس ويميتهم ويفسد عليهم دينهم ، ويقولون : هي من عند الله وما هي من عند الله ، وإنما هي صادة عن النظر في كتاب الله والاهتداء به . ولا يعمل هذا إلا أحد رجلين : رجل مارق من الدين يتعمد إفساده ويتوخي إضلال أهله فيلبس لباس الدين ويظهر بمظهر أهل الصلاح ، يخادع بذلك الناس ليقبلوا ما يكتب ويقول . ورجل يتحرى التأويل ويستنبط الحيل ليسهل على الناس مخالفة الشريعة ابتغاء المال والجاه . ثم ذكر الأستاذ الإمام وقائع طابق فيها بين ما كان عليه اليهود من قبل وما عليه المسلمون الآن : ذكر وقائع لطوائف ينتسبون إلى الدين فسقوا فيها عن أمر ربهم ، فمنهم من يتناول ويفتر بأنه يقصد نفع أمته ، كما كان أحبار اليهود يفتنون بأكل الربا أضعافاً مضاعفة ليستغنى شعب إسرائيل . ومنهم من يفعل ما يفعل عامداً عالماً أنه مبطل ؛ ولكن تغره أمانى الشفاعات والمكفرات . اهـ

قال العلامة السموأل بن يحيى الذى كان من كبار أحبار اليهود وأسلم وتوفى سنة ٥٧٠ ، وألف في الرد على اليهود كتاب بذل المجهود ونسخته الخطية موجودة بدار الكتب المصرية . قال فيه في إخطائهم في إنكار النسخ :

قلنا لهم : فما تقولون في فقهاءكم ، هل الذى اختلفوا فيه من مسائل الخلاف والمذاهب - على كثرتها لديكم - كان ثمرة اجتهاد واستدلال منقولاً بعينه ؟ فهم يقولون : ان جميع ما فى كتب فقهاءنا نقله الفقهاء عن الأحبار عن الثقات من السلف عن يوشع بن نون عن موسى الكليم عليهما السلام عن الله تعالى . فيلزمكم فى هذه المسألة الواحدة التى اختلف فيها اثنان من فقهاءكم أن يكون كل واحد

منها ينقل مذهبه فيها مستندا إلى الله عز وجل ، وفي ذلك من الشناعة اللازمة أن يجعلوا الله قد أمر في تلك المسألة بشيء ، وخلافه . فان قالوا : ان الخلاف غير مستبعد لأن الأولين كانوا بعد اختلافهم في المذهب في المسألة يرجعون بها إلى أصل واحد هو المقتطوع به . قلنا : ان رجوعهم بعد الاختلاف إلى الاتفاق على مذهب واحد ، اما ان أحدهم رجع عما نقل أو طعن في نقله ، فيلزمه السقوط عن العدالة ، ولا يجوز لكم أن تعادوا الالتفات إلى نقله ؛ واما أن يكون الفقهاء اجتمعوا على نسخ أحد المذهبين أو تكون رواية أحدهما ناسخة لرواية الآخر . وما من الفقهاء إلا قد ألف مذهبه في مسائل كثيرة ؛ وهذا جنون ممن لا يقر بالنسخ ولا يرى كلام أصحاب الخلاف اجتهادا ونظرا بل نقلا محضا - ثم ذكر وجوها أخرى في الرد على إنكارهم النسخ . ثم ذكر طرفا من كفرهم وتبديلوهم ، ثم ذكر السبب في تبديلهم التوراة ، وأن التوراة التي بأيديهم ليست هي التوراة التي كلم الله بها موسى باعترافهم . ثم ذكر بعض فضائحهم فيما إذا مات أخ عن زوجة وما تفعل الزوجة بأخي زوجها الميت من المخازي ، ثم قال : تشديدهم الواحد على أنفسهم له سببان :

أحدهما من جانب فقهاءهم ، وهم الذين يدعون الحاخاميم ، وتفسيره : الحكماء وكانت اليهود في قديم الزمان تسمى الفقهاء بالحكماء ، وكان لهم في الشام والمدائن مدارس ، وكان لهم ألوف من الفقهاء ، وذلك في زمن دولة السبط البابليين والفرس ودولة الروم ، حتى اجتمع لهم الكتابان اللذان اجتمعت فقهاؤهم على تأليفها وهما « المشنا والتلمود » فأما المشنا فهو الكتاب الأصغر ، ومبلغ حجمه ثمانمائة ورقة وأما التلمود فهو الكتاب الأكبر ومبلغ حجمه نحو نصف حمل بغل لكثرتة ولم يكن الفقهاء الذين ألفوه في عصر واحد ، وإنما ألفوه في جيل بعد جيل ، فلما نظر المتأخرون منهم إلى هذا التأليف ، وأنه كلما مر جيل عليه زادوا فيه ، وأن

هذه الزيادات المتأخرة تناقض أوائل هذا التأليف علموا أنهم ان لم يقطعوا ذلك
ويعنعوا من الزيادة فيه أدى إلى اخلال الظاهر والتناقض الفاحش ، فقطعوا الزيادة
فيه ، وحرموا من يضيف اليه شيئا آخر ؛ فوقف على ذلك المقدار . وكانت أئمتهم
قد حرموا عليهم في هذين الكتابين مؤاكلة الأجانب ، أعنى من كان من غير
ملتهم ، وحظروا عليهم أكل اللحمان من ذبيحة من لم يكن على دينهم لأنهم - أعنى
علماءهم وأئمتهم - علموا أن دينهم لا يبقى عليهم في هذه الحالة ، مع كونهم تحت
الذل والعبودية ، إلا بأن يصدومهم عن مخالطة من كان على غير ملتهم ؛ وحرموا
عليهم مناكلتهم والأكل من ذبائحهم ؛ ولم يمكنهم المبالغة في ذلك إلا بحجة
يستدعونها من أنفسهم ويكذبون بها على الله ، لأن التوراة إنما حرمت عليهم
مناكلة غيرهم من الأمم الوثنية ، لئلا يوافقوا أزواجهم في عبادة الأصنام والكفر
بالله تعالى ، وحرم عليهم في التوراة أكل ذبائح الأمم التي يذبحونها قربانا للأصنام
لأنه قد سمي عليها غير اسم الله ؛ فأما الذبائح التي لا تذبح قربانا فلم تنطق التوراة
بتحريمها ، وإنما نطقت التوراة بإباحة تناول المأكّل من يدي غيرهم من الأمم في
قول الله تعالى لموسى حين اجتازوا على أرض بنى العيص : فإني لا أعطيك من
أرضهم ولا مسلك قدم ما كولا اعتاضوا منهم بفضة وتأكلوه ؛ وأيضا ما اشتروا
منه بفضة وتشربوه . فقد تبين من نص الكتاب أن المأكول مباح لليهود تناوله
من غيرهم من الأمم وأكله ؛ وهم يعلمون أن بنى العيص عابدوا أوثان وأصحاب
كفر . فلا يكون المسلمون على كل حال دون هذه المنزلة ، فينبغى أن يأكلوا من
مأكولات المسلمين ، وأن يجملوا للمسلمين تفضيلا بتوحيدهم وإيمانهم وكونهم
لا يعبدون الأصنام . فومى أنما نهام عن مناكلة عباد الأصنام وأكل ما يذبحونه
باسمها - إلى أن قال :

فلمّا نظر أئمتهم أن التوراة غير ناطقة بتحريم مأكّل الأمم عليهم إلا عباد

الأصنام ، وأن النوراة قد صرحت بأن مواكبتهم ومخالطتهم لخوف استدراجهم بالمخالطة الى مناكرتهم إنما يكون لخوف اتباعهم والانتقال الى أديانهم وعبادة أوثانهم ووجدوا جميع هذا واضحاً في النوراة اختلفوا كتاباً سموه «هلاكت شحيطة» ومعناه : علم الذبابة ، ووضعوا في هذا الكتاب من تشديد الاحد عليهم ما شغلهم به عما هم فيه من الذلة والمشقة ، وذلك أنهم أمروهم أن ينفخوا الرئة حتى تتلى هواء ويتأملوها ، فان خرج الهواء منها من ثقب حرموه ، وان كان بعض أطراف الرئة لاصقاً ببعض لم يأكلوه . وأمروا الذي يتفقد الذبيحة أن يدخل يده في بطن الذبيحة ويتأمل بأصابعه ، فان وجد القلب ملتصقاً إلى الظهر أو أحد الجانبين - ولو كان الالتصاق بعرق دقيق كالشعرة - حرموه ولم يأكلوه ، وسموه طريفاً ، يعنون بذلك أنه تنجس فحرم أكله . وهذه التسمية هي أول التعدي منهم ، لأنه ليس موضوعها باللغة إلا الذي يفترسه بعض الوحوش : ثم حقق معنى كلمة «طريفاً» وبين تحريفهم لها بالأدلة . ثم قال :

ان اليهود فرقنان : إحداهما عرفت أن أولئك السلف الذين ألفوا « المشنا والنموذ » هم فقهاء اليهود ، وهم قوم كذابون على الله وعلى موسى النبي ، أصحاب حماقات ورفاقات هائلة . من ذلك أن أكثر مسائل فقهم ومذاهبهم يختلفون فيها ويزعمون ان الفقهاء كانوا إذا اختلفوا في كل واحدة من هذه المسائل يوحى الله اليهم بصوت يسمعه جمهورهم يقول «الحق في هذه المسألة مع الفقيه فلان^(١)» فلما نظر اليهود القراءون - وهم أصحاب عاتان وبنيامين - إلى هذه المحالات الشنيعة وهذا الافتراء الفاحش والكذب البارد انفصلوا بأنفسهم عن الفقهاء وعن كل من يقول بمقالاتهم ، فكذبوهم في كل ما افتروا على الله وقالوا : بعد أن ثبت كذبهم على الله وانهم قد ادعوا النبوة ، زعموا ان الله كان يوحى اليهم جميعهم في كل يوم

(١) يشبه هذا ما يزعمه من يدعون العصمة لأئمتهم وشيوخهم

مرات ، فقد فسقوا ، ولا يجوز قبول شيء منهم . فخلفوه في سائر ما ألفوه من الأمور التي لم ينطق بها نص التوراة . وأما الترجمات التي ألفها الحاخاميم - أعني الفقهاء - وسموها « هلكة شحيطة » أعني علم الذبابة ، وهي من المسائل التي رتبها الفقهاء ونسبوها إلى الله عن موسى ، فإن القرائين اطرحوها مع غيرها وألقوها وصاروا لا يجرمون شيئا من الذبائح التي يتولون ذباحتها ألبتة . ولهم أيضا فقهاء أصحاب تصانيف ، إلا أنهم لم يبالغوا في الكذب على الله إلى حد أن يدعوا النبوة ولا نسبوا أشياء من تفاسيرهم إلى النبوة ولا إلى الله ، بل نسبوها إلى احبارهم .

والفرقة الثانية يقال لهم الربانيون ، وهم أكثر عددا ، وهم شيعة الحاخاميم - الفقهاء - المفتريين على الله ، الذين يزعمون أن الله كان يخاطبهم في كل مسألة بالصوت الذي سموه « بث قول » وهذه الطائفة أشد اليهود عداوة لغيرهم ، لأن أولئك الفقهاء المفتريين على الله قد اوهموهم أن المأكولات والمشروبات إنما تحل للناس بأن يستعملوا فيها هذا العلم الذي نسبوه إلى الله وإلى موسى ، وأن سائر الأمم لا يعرفون هذا ، وانهم إنما شرفهم الله بهذا وأمثاله من الترهات التي افسدوا بها عقولهم ، وصار احدهم ينظر إلى من ليس على ملته كما ينظر إلى سائر الحيوانات التي لا عقل لها ، وينظر إلى المآكل التي تأكلها الأمم كما ينظر إلى العذرة فهذا هو الأصل في بقاء هذه الطائفة على أديانها لشدة مباينتها لغيرها من الأمم ولأنهم ينظرون للناس بعين النقص والازدراء إلى أبعد غاية .

وأما القراءون فأكثرهم خرج إلى دين الاسلام أولا فأولا إلى أن لم يبق منهم إلا نفر يسير لأنهم أقرب لقبول الاسلام لسلامتهم من محالات الفقهاء الربانيين أصحاب الافتراء الزائد على الله .

فقد تبين بهذا أن الحاخاميم (الفقهاء) هم الذين شددوا على هذه الطائفة

دينهم وضيقوا عليهم الميضة والاحد ، وقصدوا بذلك مبالغتهم في مضادة مذاهب الأمم التي لا يختلطون بهم فيؤدى اختلاطهم بهم الى خروجهم عن دينهم . اه
وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في إغاثة الالهقان :

ومن تلاعب الشيطان بهم : أنهم كانوا يقتلون الأنبياء الذين لا تنال الهداية إلا على أيديهم ويتخذون أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله تعالى ، يحرمون عليهم ويحلون لهم ، فيأخذون بتحريمهم وتحليلهم ولا يلتفتون هل ذلك التحليل والتحریم من عند الله تعالى أم لا ، وهذا من أعظم تلاعب الشيطان بالإنسان أن يقتل ويقاتل من هداه على يديه ، ويتخذ من لم تضمن عصمته نداً لله يحرم عليه ويحل له . اه

وروى البخارى في الصحيح في باب الرجم في البلاط عن عبد الله بن عمر قال : « أتى رسول الله ﷺ يهوديين قد أحدثا جميعاً ، فقال لهم : ما تجدون في كتابكم ؟ قالوا : ان أحبارنا أحدثوا تحميم الوجه » أى يصب عليه ماء حار مخلوط بالرماد ، أو المراد تسخيم الوجه بالحجم وهو الفحم « قال عبد الله بن سلام : ادعهم يارسول الله بالتوراة ، فأتى بها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم وجعل يقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال له ابن سلام : ارفع يدك ، فاذا آية الرجم نحت يده ، فأمر بهما رسول الله فرجما عند البلاط » ورواه أبو داود وغيره

وقال صدر الدين قاضى القضاة على بن أبى العز الأذرى المتوفى سنة ٧٩٢ فى شرحه على العقيدة الطحاوية :

قال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم ، إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً) وقال (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد . كُتِبَ عليه انه من تولاه فإنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير) وقال (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير . ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله ، له فى الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق)

وقال (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) وقال (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى . وعن أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ماض قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ، ثم تلا (ما ضربوه لك إلا جدلا) رواه الترمذى وقال : حديث حسن . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « ان أبغض الرجال الى الله الألد الخصم » أخرجاه فى الصحيحين . ولا شك أن من لم يسلم للرسول ﷺ نقص توحيده ، فانه يقول برأيه وهواه أو يقلد ذا رأى وهوى بغير هدى من الله ، فينقص من توحيده بقدر خروجه عما جاء به الرسول ، فانه قد اتخذ فى ذلك إلهاً غير الله . قال تعالى (أفأريت من اتخذ إلهه هواه) أى عبد ماتواه نفسه ، وأما دخل الفساد فى العالم من ثلاث فرق ، كما قال عبد الله بن المبارك رحمه الله :

رأيت الذنوب تميمت القلوب وقد يورث الذل إدمانها
وترك الذنوب حياة القلوب وخير لنفسك عصيانها
وهل أفسد الدين الا الملو ك وأحبار سوء ورهبانها

فالملوك الظالمة الجاثرون يعترضون على الشريعة بالسياسات الجائرة ويعارضونها بها ، ويقدمونها على حكم الله ورسوله ، وأحبار السوء - وهم العلماء الخارجون عن الشريعة بأرائهم وأقيستهم الفاسدة ، المتضمنة لتحليل ما حرم الله ورسوله ، وتحريم ما أباحه ، واعتبار ما أغيى وإلغاء ما اعتبراه ، وإطلاق ما قيداه وتقييد ما أطلقاه ونحو ذلك - والرهبان ، وهم جهة المتصوفة المعترضون على حقائق الايمان والشرع بالأذواق والمواجيد والكشف الشيطانى المنضمين شرع دين لم يأذن به الله وإبطال دينه الحق . فقال الأولون : اذا تعارضت السياسة والشرع قدمنا السياسة ، وقال الآخرون : اذا تعارض العقل والنقل قدمنا العقل . وقال أصحاب الذوق : اذا تعارض الكشف وظاهر الشرع قدمنا الكشف اه . ونسأل الله العافية ؟ محمد حامد الفقى

أَخْبَارُ زَيْدِ بْنِ زَبَدٍ وَالْأَحْكَامُ

٥٠ - وعن عبد الله بن زيد رضى الله عنه أنه رأى رسول الله ﷺ يتوضأ وتأخذ لأذنيه ماءً خلف الماء الذى أخذ لرأسه - رواه البيهقى من رواية الهيثم بن خارجة عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن حبان بن واسع الانصارى عن أبيه عن عبد الله ابن زيد قال : وهذا إسناد صحيح

٥١ - ورواه مسلم عن غير واحد عن ابن وهب ، ولفظه أنه رأى رسول الله ﷺ يتوضأ - فذكر وضوءه وقال - مسح رأسه بماء غير فضل يديه ، ولم يذكر الأذنين . قال البيهقى : هذا أصح من الذى قبله

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - رواه البيهقى فى باب مسح الأذنين بماء جديد . قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبدوس العنزى حدثنا عثمان بن سعيد الدارمى حدثنا الهيثم بن خارجة الخ فالدارمى هو صاحب الرد على بشر المريسي وهو امام حافظ حجة . والهيثم بن خارجة المروزى ، أبو احمد نزيل بغداد ، خرج له البخارى ، صدوق من كبار الطبقة العاشرة مات بعد سنة ٢٣٥ . وعبد الله بن وهب بن مسلم القرشى مولا هم المصرى الفقيه ، ثقة حافظ عابد من التاسعة مات قبل الخمسين ومائة . وعمرو بن الحارث بن يعقوب الانصارى مولا هم المصرى أبو أيوب ثقة فقيه حافظ مات قبل سنة ١٥٠ . وحبان - بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة - بن واسع بن حبان بن منقذ بن عمرو الانصارى ثم المازنى المدنى صدوق من الخامسة . وأبوه واسع صحابى ابن صحابى . وقيل : بل ثقة من كبار التابعين .

وقد روى الترمذى الحديث من طريق على بن خشرم - بوزن جعفر - عن عبد الله ابن وهب عن عبد الله بن زيد أنه رأى رسول الله ﷺ توضأ وأنه مسح رأسه بماء غير فضل يديه - ثم قال : هذا حديث حسن صحيح . وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن حبان بن واسع عن أبيه عن عبد الله بن زيد أن النبي ﷺ توضأ وأنه مسح رأسه بماء غير - بالباء الموحدة المفتوحة - أى بقى - فضل يديه . ورواية عمرو بن الحارث عن حبان أصح . لأنه قد روى من غير وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره أن النبي ﷺ أخذ لرأسه ماء جديداً . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم اه
وكذلك رواه أبو داود من طريق أحمد بن عمرو بن السرح قال : حدثنا عبد الله ابن وهب . وقال فيه « ومسح رأسه بماء غير فضل يديه ، وغسل رجله حتى أنقاها » ومثل ذلك رواه مسلم من طريق هارون بن معروف وهارون بن سعيد الأيلي وأبو الطاهر حدثنا ابن وهب . قال النوى في شرحه : معناه أنه مسح الرأس بماء جديد لا ببقية ماء يديه . ولا يستدل بهذا على أن الماء المستعمل لا تصح الطهارة به ، لأن هذا إخبار عن الاتيان بماء جديد للرأس ، ولا يلزم من ذلك اشتراطه والله أعلم
وقال النوى رحمه الله في شرح المذهب : مذهبنا أن الأذنين ليسنا من الوجه ولا من الرأس ، بل عضوان مستقلان يسن مسحهما على الأفراد ولا يجب ، وبه قال جماعة من السلف ؛ جكوه عن ابن عمر والحسن وعطاء وأبي ثور . وقال الزهرى : هما من الوجه فيفسلان معه . وقال الأكثرون : هما من الرأس . قال ابن المنذر : روينا عن ابن عباس وابن عمر وأبي موسى وبه قال عطاء وابن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز والنخعي وابن سيرين وسعيد بن جبير وقتادة ومالك والثوري ، وأبو حنيفة وأصحابه ، وأحمد . قال الترمذى : وهو قول أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم . وبه قال الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق

واختلاف هؤلاء : هل يأخذ لهما ماء جديداً أم بمسحهما بماء الرأس . وقال الشعبي

والحسن بن صالح : ما أقبل منهما فهو من الوجه يغسل معه ، وما أدبر فنحن الرأس
يمسح معه . قال ابن المنذر : واختاره إسحاق . ثم احتج لمن قال إنهما من الرأس
بحديث شهر بن حوشب عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال «الأذنان من الرأس»
رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي وغيرهم . وروى من رواية ابن عباس وابن
عمر وأنس وعبد الله بن زيد وأبي هريرة وعائشة . ثم قال : واحتج أصحابنا بأشياء
أحسنها حديث عبد الله بن زيد «أخذ لأذنيه ماء خلافاً الذي أخذ لرأسه» وهو
حديث صحيح كما سبق بيانه . فهذا صريح في أنهما ليستا من الرأس ، إذ لو كانتا منه
لما أخذ لهما ماء جديداً . اهـ

قال أبوطاهر - عفا الله عنه - والرد على النووي من كلامه المتقدم في شرح مسلم
« ولا يستدل بهذا على أن الماء المستعمل لا تصح الطهارة به ، لأن هذا إخبار عن
الأتیان بماء جديد للرأس ، ولا يلزم من ذلك اشتراطه » كذلك لا يلزم من ذكر
عبد الله بن زيد الأتيان بماء جديد للأذنين أنهما ليستا من الرأس وأنه لا بد لهما
من ماء جديد . والحق أنهما من الرأس وأنه يجوز الاكتفاء في مسحهما بما بقي من
بلل ماء الرأس ، كما يصح مسح الرأس بما بقي على اليدين من الماء والله أعلم

اشتبه على الأخ الفضال محمد على طقيشم من ادكو بحيرة قولنا في شرح الحديث
٤٧ المنشور بالعدد ٥٤ « وليس لأبي هريرة وابن عمر أن يقدموا علي أبي بكر وعمر » الخ
والأمر في ذلك واضح ، وهو أن المروى عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهما لم
يروياه عن النبي ﷺ وإنما هو فهم لهما ، وفهما في الحديث لا تقدمه على فهم الخلفاء
الراشدين وغيرهم من فقهاء الصحابة ، وليس ذلك غمطاً من قدرهما رضي الله عنهما ،
ولا يحط من جلالتهما في أنفسنا ولا في نفس أحد من انصار السنة ؛ ولكل قدر معلوم .

الكذب هول

لا مرأى في جواز انتفاع الانسان بالحيوان عقلاً وديناً في الغرض الذي خلقه الله من أجله ، بل ان الحيوان وسائر ما خلق الله في السموات والأرض مسخر لنفع هذا الانسان . ولما كان الاسلام هو دين الفطرة دين القوام والوسط في كل شيء ، فقد أوصانا باستغلال الحيوان فيما يقدر عليه مع إكرامه وعدم إرهاقه ، حتى لقد أوصانا عند الذبح أن نحسن الذبحة حيث أمرنا بالاحسان في كل شيء .

والمطلوع على كنوز هذه الشريعة المهجورة يرى من ذلك ما تقر به عينه وينشج صدره ، ويسمع كثيراً من آى الذكر الحكيم تردد منة الله على عباده بما خلق لهم من الأنعام والخليل والبغال والحمير وخلافها من سائر الحيوان وبما تنيده من مأكول وملبس ومركب . وفي معرض تعليمها والانتفاع بغرائزها يقول عز من قائل حكيم وخالق عليم (يسألونك ماذا أحل لهم ، قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهم مما علمكم الله ، فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله إن الله سريع الحساب)

وقد روى الناس من قديم الزمان الحيوان والطير وانتفعوا بهما حتى جاء الاسلام فأقر ذلك في غير اسراف ولا تقصير ، فكان خلفاء المسلمين وملوكهم من الحيوان كالكلاب والفهود ، ومن الطير كالبزة والصقور وحمائم الزاجل مما أعد للصيد أو لتأدية الرسائل الشئ الكثير . وقد قالوا : ان الخيل كانت من الحيوان الوحشى فارتاضت بمرور الزمن . ولا زالت الفيلة في بعض بلاد آسيا وأفريقيا منها انواع وحشية وأنواع مروضة على حمل الأثقال والركوب شأنها شأن بقية الحيوان المستخدم في ذلك

والكلاب على وجه الخصوص امتاز بمواهب استفلها الناس من عهد بعيد في الحراسة والصيد وما اليهما ، حتى جاء هذا العصر فتوسعوا في استخدامها وكونوا من الكلاب فرقا ألحقوها بالخدمة العامة في الجيش والبوليس بعد تدريبيها بواسطة إخصائيين في هذا العمل . وفي الحق أنها عادت على الناس بفوائد جليلة في حالتي الحرب والسلم ، حتى لقد سمعنا كثيرا مما تقوم به من إنقاذ ضحايا الحرائق والصالحين في الجبال ، وقد انتفع بها رجال الامن في استكشاف الجرائم المعقدة والتعرف على مرتكبيها بأتفه ما يتركون من آثار .

ومن التقليد النافع أن حذت حكومتنا حذو غيرها فيكونت فرقة من هذه الكلاب عنيت بتدريبها فأثمرت ثمرات طيبة . ولكن الحكومة وهي جزء من الامة المصرية التي طبعت على الكرم - كما يقول عنها الأجانب الذين يتملقونها - بالغت جداً في إكرام هذه الفرقة التي كونتها من الكلاب وعلى رأسها الكابتن هول وزميله زيجو اللذان نفقا في الأيام الأخيرة - ولعل بعضهم لا يرضيه أن نعبّر عن موتهما كما نعبّر عن موت باقي الحيوان ، فلا نقول نفقا ، بل نقول قضى نحبهما خالداً الذكر ، الطيبا الأثر ، المأسوف على شبابهما ، إلى آخر اللسنة المعروفة . . .

نعم بالغت الحكومة في ترفيه الكلب هول على الخصوص حتى أشركته في ألقاب الضباط ، فجعلت منه كابتناً عظيماً . هذا من الناحية الأدبية ، أما من الناحية المادية فقد أفردت له مسكناً تتوفر فيه وسائل الراحة ، لابل وسائل الترف والنعيم فوظفت له الأطعمة الفاخرة يقوم بتقديمها له خدمة من بنى آدم كما يقوم غيرهم بنفسه وتسريح شعره وبقية لوازم التواليت ، دحك من سيارته الفارهة وما يلزمها من سائق - لست أدري ما هي رتبته العسكرية - ولنمر عليها غير لاثمين ، إذ هي من ضرورات وظيفته واسراعه في اقتناء أثر المجرمين .

فلما بلغ أشده واستوى احتاج إلى زوجة تؤنسه وكلبة - أستغفر الله - بل

آنسة من بنات جنسه تكون سكناً له وقرّة عين ، فاختيرت له أو وقع اختياره هو على فتاة من بنات الكلاب طويلة الأذان فارعة الطول متلعة الجيد أثينة الشعر أين من نباحها رنات الأوتار ومن لعابها - عند المدمنين - لذة الكنيك أوتار ؟ وزُفت اليه زفة يتمناها لنفسه شاب من حلية القوم . وفتح للعائلة الجديدة في الميزانية اعتماد جديد ، ولعله كان من قبل ينفق عليه من غير حساب . ثم قيل انه كان في أيامه الأخيرة غير متزن التفكير لانشغال فكره بحبوبته ، فأصبح لا يؤدى واجبه على الوجه الأكمل على حد قول الشاعر :

وأرى جليسى إذ يحدثنى أن قد فهمت وعندكم عقلى

وما زالت تلك حالته حتى قضى مأسوفا عليه وشيع باحتفال مهيب مشى فيه الخامل والنابه ممن ينسبون إلى آدم أبى البشر حتى دفن فى قبر مشرف ربما طيف به بعد قليل من الزمن والتمست بركته ، وما ذلك على هذه الأمة بكبير !

أفهم أن تنتفع الحكومة بمزايا الكلاب فتدربها على أعمال البوليس وغير أعمال البوليس وتكرمها كما توجبه الانسانية وكفاء ما تقوم به من أعمال ؛ ولكن لا أفهم هذا الاسراف غير المعقول وهذه الأموال الطائلة تنفق على كلب مهما يكن من شيء فهو كلب ، ثم يشرك فيما يجب أن ينفرد به نوع الانسان الذى كرمه الله وخلق لأجله الكلب وغير الكلب من دابة ، فى حين أن ما زاد عن حاجته لا يشعر به ذلك الكلب أبدا ولا يحس معه بأية فائدة ، ولكن الذى يتألم وينزوى خجلا هي الانسانية التى شعرت أنها انحطت الى الحضيض إزاء هذه الأعمال فسادا معنى أن كلباً ينزع الألقاب فئة محترمة من أبناء الأمة هي فئة الضباط ؟ وما معنى أن تنفق عليه هذه الأموال التى يكفيه منها واحد من عشرة مع التسامح الكثير فى حين أن آلافاً من بنى آدم من هذه الأمة لا من كلابها يتمنون فئات مائدة الكابتن هول واخوانه المحترمين ، وفى حين أن التسعة الأعشار الباقية تُعرف

الكثير منهم عن ذل السؤال وتقيهم غوائل الفاقة ، ولكن ذلك ليس بغريب على أمة عرفت منها (انسانا) من أكبر بيوت هذا البلد مرضت له كلبة (أنثى) يوما فأنفق في مداوانها ما يقرب من العشرة جنيهاً ، ثم ماتت غير مأسوف عليها إلا منه ، فقال له أحد كتاب دائرته مازحاً . أولو مرض أحدنا بإسمادة البيك تنفق عليه مثل هذا المبلغ ؟ فقال له على البديهة : ولا قرشا واحداً ١ . وليس ذلك بغريب على أمة مرض (انسان) من أبناها مرضاً شديداً فطرده المستشفيات ولم يجد بين الأطباء من يداويه بالجنان ، ثم ذهب إلى أخيه فبرم به ، فبُخع نفسه بترديه في جب نخلصا من حياة ذلك مبلغ التراحم بين أبناها وتواد ذوى الرحم الدانية فيها . وفي هذه الحادثة يقول الأستاذ محمود غنيم :

شفاه رسول الموت إذ خانه الطب	وضاقت به الدنيا فلم يضق الحب
قتى عاش في آلامه نصف ميت	كنور سراج لا يضيء ولا يخبو
تحاماه أهله ومن قل ماله	فليس له أهل وليس له صحب
أهاب بأهل الطب والطب مطرق	أصم له (جيب) وليس له قلب
إذا أن ذو جاء فعمشرون آسياً	على بابهِ والمعدمون لهم رب
بنى وطنى هذا شهيد عقوقكم	فليس عليه أو على القدر الذنب
تباركت ربى يسقط الطير جائماً	بمصر وفي مصر المناهل والحب
وكم هبة تحيي من الموت أنفساً	على قدمى هيفاء ينثرها حب
بنى وطنى حذرتكم نشوة الغنى	فأولها سلم وآخرها حرب

يا قوم هل كذب علينا أن نقلد الأمم فيما ظاهره فيه النفع حتى إذا استعملناه كان كالخمر إنعاه أكبر من نفعه ١ ؟ كما استكشف بعضهم في الحرب الماضية مادنى الهروب والكوكابين دواء لبعض الأمراض فلما استعملناها نحن استحالنا أمراضاً نحتاج إلى دواء ١١ واشترك في نشر هذا الوباء حتى الأطباء الذين تفبئنا الصحف

على نقد كتاب صحة الحق

أحي في الأستاذ الفاضل الشيخ أبي الوفاء أدبه في المناظرة ، واستقلاله في الرأي في التزام جانب الحق ، وأدعوه أن يعيد معي النظر فيما استخلصه من آيات الذكر الحكيم من نفي الضر والأذى من الشيطان للإنسان في جوابه بالعدد الماضي فأقول : إن السلطان الذي نفاه الله سبحانه أن يكون للشيطان على عباده المخلصين ، والسلطان الذي تبرأ إبليس أن يكون له على الكافرين ، خلا الوسوسة والاعواء في قوله (وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي) إنما هو سلطان التكفير والاضلال ، لأن الكلام في معرض الهداية والضلal ، فلا يلزم أن لا يكون له سلطان آخر يؤذى به الناس في أمور دنياهم ، لأن القرآن إذا لم يتعرض لأمر من أمور الدنيا فلا يدل ذلك على انتفائه وعدم وجوده .

هذا من جهة . ومن جهة أخرى فعلى فرض نفي السلطان عنه في أمور الدين والدنيا معاً فلا يلزم من ذلك استحالة قدرته على الإيذاء ، لأن السلطان بمعنى

عنهم من الأخبار في هذه الجرائم ما يدمى القلوب .

يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا برسوله وارجعوا إلى دينكم الحنيف ينظم لكم هذه الحياة ويعبّد طرقها ويغثكم من هذه الفوضى الجائمة ، ويعط كل ذي حق حقه ولا يبخس الناس أشياءهم ، ولا يفضل عليهم شيئاً من الطير أو الحيوان ولو كان كلب أهل الكهف أو همد سليمان ، فهو دين الفطرة والقوام ، دين العقل والاتزان دين النصف والاعتدال ، ولكن ابتليتم بمخالفته فابتلاكم الله بما تعلمون ما

القهر والغلبة ، ولا يلزم أن يكون كل معتمد أو مؤذ ذا قهر وسلطان على الآخر ؛ بل يكفي أن يكون له نوع قدرة يوقع بها الأذى . ألا ترى معي أن المجرمين والقنلة ليس لأغلبهم سلطان بل هم من الرعاع وسقطة الناس ؟ ثم ألا ترى أن الضعيف قد يغلب القوى بالقدر والخيانة ؟

ولما كان غاية قصد إبليس اللعين ومنتهى أمله هو تكفير الناس وإضلالهم فقد نفى الله سبحانه وتعالى أن يكون له سلطان يقهرهم به على الكفر ، فإن المقام مقام نفى الإضلال والتكفير الذي هو غاية مطلوبه . وليس الأذى المادى بجانبه شيئاً فيذكر . وليس هو مقام الكلام فيه

هذا ما يمكن فهمه من هاتين الآيتين . أما الدليل على قدرة شياطين الانس والجن على إيقاع الأذى المادى بالإنسان فبالعقل والشرع :

فدليل العقل أن الله سبحانه وتعالى خلق في هؤلاء وهؤلاء قدرة وقوة يستطيعون بها أن يؤذوا غيرهم هي قوة المراس : من سمع وبصر ولسان وجوارح في بنى آدم ، ومثل ذلك أو نحوه في الجن بدون أن يكون لهم سلطان قاهر على غيرهم . وهذا أمر بديهي

ودليل الشرع من القرآن قول الله عز وجل (قال عفریت من الجن أنا آتیک به قبل أن تقوم من مقامک) فان هذا إثبات لقدرة هذا الجنى على نقل عرش بلقيس من مكان بعيد والاتبان به بين يدي سليمان عليه السلام . وهذا إيذاء بالنسبة إليها ، وثبت بذلك أن له سلطاناً ، وأن سلطانه المنفى هناك هو سلطان التكفير والإضلال . ألا ترى معي أن التولية - وهي العمل الذي يعمل به السحرة للتفريق بين المرء وزوجه - هي من عمل الشيطان مصداقاً لقوله عز وجل (ويتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أعنى أن الشيطان يستطيع أن يؤذى الإنسان بغير الإغراء والوسوسة بأنواع من الأذى متعددة كما سأزيد ذلك أيضاً

وأما دليلي من السنة فكثير ، أذكر منه حديث أبي التياح أنه قال : سأل رجل
عبد الرحمن بن حبيش وكان شيخاً كبيراً قد أدرك النبي ﷺ : كيف صنع رسول الله
ﷺ حين كادته الشياطين ؟ قال : تحدثت عليه من الشام والأودية ، وفيهم
شيطان معه شعلة من نار يريد أن يحرق بها رسول الله ﷺ فرعب ﷺ فأتاه
جبريل فقال : يا محمد قل ، قال : ما أقول ؟ قال : قل أعوذ بكلمات الله التامات التي
لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وذراً وبرأ ، الحديث . وحديث أبي هريرة
في الصحيحين « أن عفريتاً من الجن تفلت عليه ﷺ ليقطع عليه صلاته ،
فأمكنه الله منه وأمسكه ولولا أنه تذكّر دعوة سليمان لشده في سارية المسجد » الخ
وحديث أبي الدرداء عند مسلم « أن الشيطان جاء النبي ﷺ في صلاة الجماعة
بشعلة من نار وسمعه الصحابة يقول شيئاً لم يتعودوه ، فقال : ان عدو الله ابليس
جاء بشهاب من نار ليجمله في وجهي فقلت : أعوذ بالله منك ثلاث مرات »
وحديث أبي هريرة عند البخاري في فضل آية الكرسي إذا أوى إلى فراشه ليكون
له من الله حافظ حتى يصبح ، وهو مشهور . وكذا باقي الأدعية الواردة في التحفظ
من الشياطين إذا أوى الإنسان إلى فراشه كحديث « أعوذ بكلمات الله التامة من
غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون »
فن البديهي أن الاغواء والوسوسة لا تتعلق بحال النوم بل تكون في اليقظة
فلزم أن تكون الاستعاذة من غير ذلك . وقل مثل هذا في التعوذ من الخبث
والخبائث عند دخول محل الخلاء لأن الوسوسة ليست مخصوصة به حتى يخص بها
وكذلك حديث سهيل بن أبي صالح الذي أخرجه مسلم « أرسلني أبي إلى بني
حارثة ومعى غلام لنا أو صاحب لنا ، فناداه مناد من حائط باسمه فأشرف الذي
معى على الحائط فلم ير شيئاً ، فذكرت ذلك لأبي فقال : لو شعرت أنك تلقى هذا
لم أرسلك ، ولكن إذا سمعت صوتاً فناد بالصلاة فاني سمعت أبا هريرة رضي الله

عنه يحدث عن النبي ﷺ أنه قال : إن الشيطان إذا نودى بالصلاة أدير ، وحديث التعوذ منه عند الأكل وغير ذلك .

وأما قولك : ان الله تعالى يحذرنا الشيطان وانه لم يحذرنا من مسه وضربه وما لقينا إلا الآيات التي تحذرنا من إغوائه ووسوسته ، فأقول : قد حذرنا من ذلك بقوله (قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) وبيان ذلك أن القرآن متعلق بالهداية والدعوة الى عبادة الله وحده ولا يتعلق بذكر الأمور الدنيوية ، فإذا لم يتعرض لأمر ما من أمور الدنيا فليس في ذلك عيب أو نقص . ولما كان أذى الشياطين الدنيوي كأذى باقى الأمم التي خلقها الله من حيات وذئاب وعقارب الخ ، أى ليس له تعلق بالهداية فليس من الضروري أن يخصه الله بالذكر ، ولذا فقد أجمل الله التعوذ من شر كل ما خلق وذراً وبرأ فى المعوذة الأولى ، وخص بالذكر التعوذ من وسوسة الشياطين لما لها من أقوى الأسباب بالهداية فى المعوذة الثانية . أما السنة التي هى محل التفصيل فقد بينت كثيراً من أذى الشياطين كما أسلفت .

ورب قائل يسأل : اذا كانت الشياطين تستطيع أن تؤذى الناس فلماذا لا يحملون على المؤمنين وهم أعدى أعدائهم ؟ فأقول : ان ذلك لا يتعلق بمطلوبهم إلا كما يتعلق بمطلوب باقى الأمم التي خلقها الله لأن غاية ما يتمنون وما يسمعون اليه هو إضلال الناس واغوائهم ، وحسبهم ذلك دون ان يكفوا انفسهم ويشغلوها بالأذى عن الأعظم . وأما الصرع من الشيطان فان الشرع لم يتعرض له بنفى ولا إثبات فلا يدل على عدم وقوعه ، فالعلم وحده مسئول عن كشف ذلك ، بل ان الشرع يكاد يؤيد إمكان ذلك وهو قوله ﷺ « ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » . غير أنى لا أريد من كل ما ذكرت أن تؤيد الدجالين والمشعوذين فى تماويذهم ودجلهم فانها ضلال وكفر ، وحسبنا التماويذ الشرعية والأدعية التي علنا الله ورسوله فكلمها ايمان وتوحيد ، وكفى بالله وكيفا وكفى به حفيظاً ؟

ملخص منشور وزارة الداخلية

بشأن السفر الى الحجاز لأداء فريضة الحج - هذا العام

حضرة صاحب

أفند وجهت الحكومة عناية خاصة لشئون الحج في هذا العام فاهتمت بتدبير وسائل النقل وتوفير سبل الراحة لحجاج بيت الله الحرام . ولما تبين لها أمن الطريق وسهولة المواصلات أباحت السفر بحراً من ميناء السويس للراغبين في تأدية فريضة الحج . ولتيسير تكاليف الحج رأت الحكومة العربية السعودية تخفيض ٢٥ في المائة من قيمة الأجور والرسوم والعوائد المقررة على أساس تحديد قيمة للجنينة الذهب قدرها ٢٥٠ قرشاً مصرياً . وكان من أثر ذلك تخفيضها عما كانت عليه في موسم حج السنة الماضية .

وإننا لنأمل أن تقضوا على ما قد يدخل في روع الأهالي من الأوهام بمناسبة الظروف الحالية بأنخاذ أنجع الوسائل لتقريب الفكرة الى أذهان الراغبين في الحج فتحققوا بذلك الفكرة السامية التي فرض من أجلها

هذا ونأمل أن تصدروا التعليمات بمجرد وصول هذا المنشور لصرف جوازات السفر للراغبين في تأدية الفريضة ، بعد تحصيل التأمينات والأجور المبينة بحفاظة توربد رسوم الحج ، وأن يستمر الصرف لغاية يوم الاثنين ٢٦ ذى القعدة سنة ١٣٥٩ الموافق ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٤٠ ، على أن يراعى عند صرفها ما يأتي :

أولاً - أن يكون الطالب من رعايا الحكومة المحلية

ثانياً - على راغب السفر في الدرجة الثالثة أن يقدم شهادة مصدقا عليها من

الجهة الإدارية بأنه حسن السير

ثالثا - تلتصق بكل جواز صورة فوتوغرافية لحامله ، ويعفى من ذلك حجاج
جهات الحدود ومركز الدر

رابعا - يدون بخط واضح بالصفحات رقم ١٣ و ١٥ و ١٧ و ١٩ من الجواز -
البيانات اللازمة طبقا لرغبة كل مسافر ، ويوقع عليها من الكاتب المختص والصراف
خامسا - تصرف جوازات (نصف) للأطفال من سن ٤ الى ١٠ بعد التثبت
من سنهم من شهادات الميلاد أو ما يقوم مقامها رسمياً وإثبات ذلك بالجواز

سادسا - يخصم ٢٠ في المائة من أجور السفر بحرا - دون ثمن الغذاء بالباخرة -
لمستخدمي الحكومة العاملين في إدارتها وللمن يسافرون للحج معهم ممن يعملون من
والديهم وزوجاتهم وأولادهم على ألا يزيد العدد في كل حالة على ٥ أشخاص بما فيهم
المستخدم بشرط أن يقدموا شهادة دالة على ذلك مع طلب السفر

سابعا - براعى أن تكون أجور السفر بالسكك الحديدية المحصلة من الحجاج
عن الذهاب والاياب بواقع ثمن التذكرة المفردة العادية .

هذا ويجوز استرداد قيمة تذكرة السفر بالسكك الحديدية الغير مستعملة قبل
قيام آخر باخرة من السويس في الذهاب ، وفي الاياب بعد عودة آخر باخرة الى السويس
وفي خلال ستة أشهر من تاريخ صرفها لمن يتخاف بالحجاز أو تفقد منه تذكرته هناك
وفي خلال خمس سنوات من تاريخ صرفها لورثة من يتوفون بالحجاز

ثامنا - على الحاج بمجرد سداد القيمة المطلوبة منه وتحرير الجواز باسمه أن يقدم
نفسه لتفتيش صحة الجهة المقيم بها لعمل الاجراءات الصحية ، وأن ينتظر في بلده
حتى تأذن له السلطة الادارية بالسفر الى السويس ، فاذا ذهب اليها يقدم الورقة التي
أخذها من المركز أو القسم ويها وتم الجواز الى محافظة السويس ليستلم بها الجواز منها
وسيمنع سفر كل حاج لا يكون مؤثرا على جواز سفره بما يفيد انعام هذه الاجراءات
ولتأمين الراحة للحجاج سوف لا يسمح للمودعين في السويس بالدخول إلى

الأسكلة حتى يسهل وصول الحجاج لأماكنهم في الباخرة
وعلى المراكز والأقسام تسليم الجوازات التي يتم تحريرها فوراً لحضرات مفتشى
الصحة بإيصال للتأشير عليها بأمام الاجراءات الصحية نحو أصحابها .

ومسموح للحاج أن ينقل معه مجاناً بالسكك الحديدية وبالباخرة أمتعة تزن لغاية
٢٥ كيلوجراماً لراكب الدرجة الأولى والثانية و ٥٠ كيلو جراماً لراكب الدرجة الثالثة
وعلى الحاج أن يكتب بخط واضح اسمه ولقبه وبلده ومركزه على كل طرد وأن تصدر
الطرود الى محطة بور توفيق قبل قيام صاحبها الى السويس بوقت كاف حتى يتيسر
استلامها قبل قيام الباخرة . وتنحمل شركة الملاحة مصاريف نقلها من الباخرة الى
البر في جدة في الذهاب ، ومن البر في جدة وينبع الى الباخرة في العودة . أما
تكاليف نقلها في الأراضي الحجازية فيتحملها الحاج

ونظراً للمشاق التي يلاقيها الحجاج في نقل أمتعتهم بالسيارات في الحجاز يجب
أن يقللوا ما أمكن منها لأنها تكلفهم متاعب كثيرة ومصاريف قد تزيد على قيمتها
خصوصاً وأن الحكومة العربية السعودية لا تسمح إلا بعشرين كيلوجراماً للحاج
الواحد مجاناً ، وما زاد على هذا الوزن تدفع عنه الأجرة المقررة

وغير مصرح للحجاج بأن ينقلوا معهم في الباخرة مواد قابلة للانتهاب كالغاز
والاسبرنو . وطهى الطعام ممنوع لأن الشركة تقدم اللزوم منه لجميع الحجاج

وإذا لم يتيسر للحاج تأدية الفريضة لظروف قهرية تطرأ عليه بعد وصوله الى
الحجاز ، أو إذا اضطر الى تغيير طريقة انتقاله فعليه أن يبلغ ذلك لمندوب وزارة
الداخلية بمجدة في الحال ليتخذ اللازم مع الشركة لوقف صرف الأجرة للحكومة
العربية السعودية . وسوف لا يلتفت لأى شكوى في هذا الشأن يقدمها الحاج بعد
عودته لبلاده .

وزير الداخلية

حسن صبرى

٩ شوال سنة ١٣٥٩

خير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملك الناصر

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير، محمد رضا الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿وقالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودة﴾، قل أتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده؟ أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى ، من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴿
يصور ربنا تبارك وتعالى في هذه الآيات حالا ذميمة من أحوال اليهود ؛

ويكشف عن وصف قبيح شنيع ينتهي بصاحبه إلى شر الفسوق والعصيان ،
والى أقبح الاجترأ على الله ينتهك حرمانه ويتعدى حدوده ، بدون مبالاة ولا
خوف من سطوته وشديد عقوبته وسوط عذابه . ذلك انهم خدعهم أمانتهم
الكاذبة ، وأحبارهم المفترون على الله : أن الله عفا عن كل خطيئة تكون منهم ، وغفر
كل جريمة وسيئة يجترحونها ، ونجاوز عن خطاياهم التي أحاطت بهم واقترفوها بكل
جوارحهم الظاهرة والباطنة حتى لاحقهم من بين أيديهم ومن خلفهم ، وفي ليالهم
ونهارهم وفي كل أوقاتهم ، وهي أحب شيء إلى نفوسهم ، وكل ذلك يوههم شيوخهم
انه مغفور ، لأنهم شعب الله المختار ، ولأنهم أبناء الله وأحبائه ، ولأنهم ذرية يعقوب
ونسـل إسرائيل بن إسحاق بن إبراهيم ، ولأنهم أبناء الذين أنقذهم الله مع موسى
من فرعون وآله الطاغين الجبارين ، وأبناء الذين ظلل الله عليهم الغمام وأنزل عليهم
المن والسلوى . ولأن عندهم التوراة يعظمون جلد لها وورقها باتخاذ القماطر المزخرفة ،
ولفها في أجمل أنواع الحرير وأبدعه في النقوش والزركشة ولا يلمسونها إلا بكل
إجلال واحترام يبلغ إلى حد التبرك بذلك الجلد والورق وتقبيله . ويعظمون
الفاظها بالتقعر والفيهة والتكاف الذي يكاد يقطع العراقق ويخرج الزلوب من
الصدور عند النطق بها وتلاوتها . ويعظمون كذلك التظيم كل من كان يحفظ شيئاً
من هذه التوراة بتقبيل يديه والتمسح بثيابه التماساً للبركة منها ، ولا يضرهم بعد
هذا أن يحرموا ما أحل الله في التوراة أو يحلوا ما حرم ، ولا يضرهم بعد هذا أن
يأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة . ولا يضرهم مع هذا أن يصفوا الله - سبحانه وتعالى -
عن قولهم علواً كبيراً - بأنه قد طال عليه النوم وهمل شعب إسرائيل وتغافل عنه ،
ويتخذون تلك الألفاظ الشنيعة في الكفر صلاة وعبادة ينجون بها رب العالمين .
ولا يضرهم مع هذا أن يكونوا أقسى الناس قلوباً ، وأجراًهم على حرمان الله انتهاكاً ،
وأشدهم لله محاربة ، وألدهم لأنبيائه وأوليائه عداوة يقتلونهم قتلاً ذريعاً ، ولا

نشتفى نفوسهم الا بإراقة تلك الدماء التى هى اطهر الدماء وأبرها ، ولا يضرهم مع هذا ان يكونوا اشد الناس فساداً فى الأرض ؛ وأشدهم بغضاً للصالح ومحاربة له ولكل مصلح ولكل قائم لله بالقسط من الناس

كل هذا وأكثر من هذا يأتونه فى اشد ما يكون من الاطمئنان والهدوء بحيث يستحيل على ضمايرهم ان تدب فيها ذرة من الحياة فتحتاج لشيء من ذلك وتستنكره وتغضب له فتؤنب او توبخ ، ماداموا تزعم لهم امانيتهم وشيوخهم وساداتهم ورؤسائهم انهم احباب الله وشعبه المختار الذى اكرمه الله وفضله على العالمين ، وجعل جراثيمه ابراهيم واسحاق ويعقوب ؛ وجعل منسبه موسى وهارون ؛ ويوشع بن نون وعزرا وأمه لهم من اولئك الانبياء والصالحين ، فالثم مكرم ذلك الشعب ومفضله ، وجاعل من هؤلاء شفعاء له ينجونه من النار ويحفظونه من غضب الجبار ، ويمنعونهم من ان يناله جزاء الله العدل ، وحسابه الذى لا يترك مثقال ذرة إلا وفاها حقها من الجزاء وهم فى هذا اشد الناس محادة لأنبياء الله الذين وصفهم الله فى سورة الانبياء بعد ذكر قصصهم وما انعم عليهم فقال (انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا دعواً ورهبا ، وكانوا لنا خاشعين)

وتلك الحال التى وصف الله من اليهود فى هذه الآيات من الاطمئنان وعدم المبالاة بحساب الله وعدله وعتابه ، اتكالا على الانساب والشفعاء وماضى الاجداد والآباء : هى التى جرأت فى الماضى وتجرىء كل من اتصف بها ، على انتهاك الحرمات والافساد فى الأرض بالشرك والفسوق والعصيان ، والاعراض عن شرائع الله وأنبيائه ؛ والا يغال فى طاعة شهوات النفوس الامارة بكل سوء واتباع الهوى وخطوات الشيطان الذى يأمر بالسوء والفحشاء والقول على الله بغير علم

ويوضح ذلك ويبينه اشد البيان قول الله تعالى فى سورة آل عمران (ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يُدعون الى كتب الله ليحكم بينهم ثم يتولى

فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا إياما معدودات ، وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون . فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقد اختلف في الأيام المعدودات : فقليل اربعين ، مدة عبادتهم العجل . وقيل سبعة . لأن عندهم أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة ، فيعذبون عن كل سنة يوما

وهذا الوصف الذميمة الشنيع الذي هو اشد ما يبدى الانسان في غضب الله ومقته وهو يحسب نفسه من المفلحين الناجين ، ليس قاصراً على اليهود ، بل خلعه الشيطان ايضا على النصارى وعلى المشركين من العرب ، ولا يزال الشيطان يخناه على كل من يلتقى بمقود قلبه اليه فيفرغه من العلم ويطفىء منه نور القرآن والحكمة ، ويسبغ عليه ثوب التواكل والاستئناس إلى الانتساب إلى النبي ﷺ أو إلى طائفة معينة أو إلى بلد مقدس كـ مكة والمدينة مثلاً . وما إلى ذلك مما علم الله انه سلاح قوى لعدوه وعدو الانسان . فحذر منه اشد التحذير ، وساقه في القرآن الكريم وعلى لسان رسوله ﷺ على ألوان شتى بأساليب مختلفة لئلا يكون للناس على الله حجة بعد هذا البيان والايضاح . وان يوم القيامة (يفر المرء من اخيه . وأمه وأبيه . وصاحبته وبنيه . لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) وان كل الأسباب عند الله منقطعة إلا سبب الايمان والعمل الصالح الذي يحبه ويرضيه فشرعه ، في ذلة وخشية لله ورجاء لرحمته ، وخوف من عذابه كما تقدم في وصف الأنبياء — لا الذي يبتدعونه ويحدثونه بأهوائهم . اقرأ قول الله تعالى في اول الحديث عن بنى إسرائيل (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) وقوله في ختام تذكرة بنى إسرائيل في هذه السورة بنعمه العظيمة عليهم والتي لم يقابلوها الا بالكفران والنكران والطغيان (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) وقوله في هذه السورة (وقالوا لن يدخل

الجنة إلا من كان هودا أو نصارى، تلك أمانيتهم، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين. بل من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (وقال في سورة النساء (ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب، من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا. ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) وقال في سورة الأعراف (هل يجزون إلا ما كانوا يعملون ؟) وفي سورة يونس (هل يجزون إلا بما كنتم تكسبون) وفي سورة طه (لتجزى كل نفس بما تسعى) وفي سورة الأنبياء (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا، وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) وفي سورة لقمان (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا. إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) وفي سورة النجم (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى. وأن سعيه سوف يرى. ثم يجزاه الجزاء الأوفى) وفي سورة المائدة (كل نفس بما كسبت رهينة)

وهذا الماعنى فى القرآن كثير جدا لا يكاد يحصى . بل هو أساس القرآن وكل الشرائع السابقة والكتب المنزلة من عند الله ، لأنه حقيقة الايمان باليوم الآخر والعدل فى جزائه وحسابه

وفى السنة: روى البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشترؤا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا. يا بنى عبدمناف لا أغنى عنكم من الله شيئا. يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا. يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا. ويا فاطمة بنت محمد سليني ماشئت من مالى . لا أغنى عنك من الله شيئا »

وهذا كذلك فى السنة كثير يبرأ فيه رسول الله ﷺ من يدعى انه بالانفساب اليه وانه من ذريته لا يضره ما هو فيه من الفجور والفسوق والعصيان ؛ بل وزعموا

وزعم لهم شيطانهم أنهم كسفينة نوح سيأخذون بيد كل من اتسبب إليهم وأحبهم على باطلهم وبدعهم بخرافاتهم الوثنية التي أمانوا بها دين رسول الله ﷺ وأحبوا بها دين أبي الحب وأبي جهل وإخوانهما من أعداء الله ورسوله . والله تعالى يقول (ما كان عهد أباه أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) يعني ان أبوة البشرية لاقيمة لها عند الله فانها تلاشت في أبوة الرسالة . فمن اتصل برسول الله ﷺ بسبب الرسالة فهو أولى الناس برسول الله وان انتهى نسبهم إلى أعداء رسول الله . ومن انقطع عنه سبب الرسالة فلا ينفعه بمنقال ذرة سبب النسب ؛ والله يقول (فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون)

هذا وقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال د لما فُتحت خيبر أُهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم فقال رسول الله ﷺ اجتمعوا لي من كان ههنا من اليهود فجمعوا له ، فقال لهم رسول الله ﷺ اني سائلكم عن شيء فهل انتم صادقون عنه ؟ فقالوا نعم يا أبا القاسم . فقال لهم رسول الله ﷺ من أبوكم ؟ قالوا ابونا فلان . فقال رسول الله ﷺ كذبتكم بل أبوكم فلان . فقالوا صدقت وبررت . فقال هل انتم صادقون عن شيء ان سألتكم عنه ؟ فقالوا : نعم يا أبا القاسم ، وان كذبناك عرفت كذبنا كما عرفت في أبينا . فقال لهم رسول الله ﷺ من اهل النار ؟ فقالوا نكون فيها يسيرا ثم نخلفوننا فيها ، فقال لهم رسول الله ﷺ اخسئوا فيها ، والله لا نخلفكم فيها ابدا . ثم قال لهم : هل انتم صادقون عن شيء ان سألتكم عنه ؟ فقالوا نعم يا أبا القاسم . فقال هل جعلتم في هذه الشاة سما ؟ فقالوا نعم . فقال ما حملكم على ذلك ؟ فقالوا أردنا ان كنت كاذبا نستريح منك ، وان كنت نبيا لم يضرك ، والله يعلم انهم كاذبون ، وانهم كانوا على يقين من أنه رسول الله . وانما هي المداوة في صدورهم لكل الانبياء خصوصا نبينا ﷺ وورثته . حفظهم الله من كيد أعدائهم ، وجعلنا بمنه وفضله منهم ، ورزقنا الصبر واليقين والنجاة م

محمد حامد الفقي

أَخْبَارُ دِيْنِ الْأَحْكَامِ

٥١ - وعن عمرو بن عبسة قال : قلت يا نبي الله حدثني عن الوضوء . قال « ما منكم رجل يقرب وضوءه فيتمضمض ويستنشق فينثر إلا خرت خطايا وجهه وفيه وخياشيعة . ثم إذا غسل وجهه كما أمره الله تعالى الا خرت خطايا وجهه من اطراف لحيته مع الماء . ثم يغسل يديه الى المرفقين الا خرت خطايا يديه من انامله مع الماء . ثم يمسح رأسه الا خرت خطايا رأسه من اطراف شعره مع الماء . ثم يغسل قدميه الى الكعبين الا خرت خطايا رجليه من انامله مع الماء ، فان هو قام فصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو له اهل وفرغ قلبه لله الا انصرف من خطيئته كهيئة يوم ولدته أمه » رواه مسلم هكذا . ورواه الامام احمد في مسنده ، وابن خزيمة في صحيحه . وفيه « كما أمره الله تعالى » بعد غسل الرجلين

قال ابوطاهر - عفا الله عنه - هذا الحديث رواه مسلم (ج ٦ ص ١١٤-١١٨) في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها : عن ابي امامة قال : قال عمرو بن عبسة - بفتحات - السلمي - بضم السين وفتح اللام - « كنت وأنا في الجاهلية اظن ان الناس على ضلالة ، وانهم ليسوا على شيء ، وهم يعبدون الاوثان . فسمعت برجل بمكة يخبر اخبارا ، فقدمت على راحلتي فقدمت عليه ، فاذا رسول الله ﷺ مستخفيا ، جراء عليه قومه . فتلطفت حتى دخلت عايه بمكة فقلت له : ما أنت ؟ قال انا نبي . فقلت : وما نبي ؟ قال أرسلني الله . فقلت وبأى شيء أرسلك ؟ قال أرسلني بصلة الارحام وكسر الاوثان ، وأن يوحد الله لا يشرك به شيء . فقلت له : فمن معك على هذا ؟ قال : حر وعبد - قال ومعه ابو بكر وبلال من آمن به -

فقلت انى متبعك . قال : انك لاتستطيع ذلك يومك هذا . ألا ترى حالى وحال الناس ؟ ولكن ارجع الى اهلك ، فاذا سمعت بى قد ظهرت فائتنى . قال : فذهبت الى اهلى ، وقدم رسول الله ﷺ المدينة ، وكنت فى اهلى فجملت أنتخبى الاخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة ، حتى قدم على نفر من اهل يثرب من اهل المدينة ، فقلت : ما فعل هذا الرجل الذى قدم المدينة ؟ فقالوا : الناس الياسراع ، وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك . فقدمت المدينة فدخلت عليه ، فقالت يا رسول الله أتعرفنى ؟ قال نعم انت الذى لقيتنى بمكة . قال فقلت بلى . فقلت يا نبي الله اخبرنى عما علمك الله وأجهله . اخبرنى عن الصلاة ، قال صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس ، حتى ترتفع ، فانها تطلع حين تطلع بين قرنى شيطان ، وحينئذ يسجد لها الكفار ، ثم صل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح ، ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر جهنم ، فاذا أقبل النىء فصل ، فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلى العصر ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرنى شيطان ، وحينئذ يسجد لها الكفار . قال فقلت : يا نبي الله ، فالوضوء حدثنى عنه . قال ما منكم رجل يقرب وضوءه — الحديث — قال فحدث عمرو بن عبسة بهذا الحديث أيا أمانة — صاحب رسول الله ﷺ — فقال له أبو أمانة : يا عمرو بن عبسة انظر ما تقول ، فى مقام واحد يعطى هذا الرجل ؟ فقال عمرو : يا أبا أمانة ، لقد كبرت سنى ورق عظمى ، واقترب أجلى ، وما بى حاجة أن أكذب على الله ولا على رسوله ، لو لم أسمعه من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين أو ثلاثا — حتى عد سبع مرات — ما حدثتك به أبدا ، ولكنى سمعته أكثر من ذلك ،

وكذلك رواه الامام أحمد فى مسند عمرو بن عبسة (ج ٤ ص ١١٢) مثل هذا

باختلاف طفيف فى بعض الالفاظ

قال ابوطاهر - غفر الله له - والحديث ظاهر في فضل الوضوء ؛ وما يجعل الله للمتوضي من الثواب قبل ما سينال من ثواب الصلاة . والمراد من الذنوب : الصفات ، وقد يغفر الله الكبائر أيضاً إذا وجد من العبد حال الاخلاص والندم والانابة الى ربه ، والخوف من عذابه ، ورجاء رحمته ، والعزم الشديد القوي على الفرار الى ربه ، ومتابعة السير اليه في صراطه المستقيم ، ولذلك لم يقيد الحديث بصفات ولا كبائر ، ومثل هذا الحديث في فضل الوضوء ما روى مالك في الموطأ ومسلم في الصحيح والترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « اذا توضأ العبد المسلم ، أو المؤمن ، فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء ، فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء ، فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء أو مع آخر قطر الماء ، حتى يخرج نقياً من الذنوب » ومثله أيضاً حديث عبد الله الصنابحي الذي رواه مالك والنسائي : أن رسول الله ﷺ قال « اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا من فيه ، فاذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشفاريه ، فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفار يديه ، فاذا مسح رأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه ، فاذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ، ثم كان مشيه الى المسجد وصلاته نافذة له » وروى مسلم عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله ﷺ « من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره »

ونسأل الله أن يوفقنا للاخلاص وصالح الأعمال وأن يغفر لنا ماتقدم من ذنوبنا وما تأخر .

محمد حامد الفقي

نظرة في نظرة

أخي الكريم الأستاذ سيد سعد

جنبنا الله وإياك الشبهة ، وعصمنا وإياك من الغفلة ، وهدانا وإياك النهج
السوي ، ونجانا وإياك من مكاييد الشيطان ، وصرف عنا وعنك السوء ، ووفقنا
وإياك الى معرفة الحق الأبلج ، ووقانا وإياك الباطل الالجلج

أما بعد فقد دعوتني الى أن أعيد معك النظر فيما استخلصته من آيات الذكر
الحكيم : من أن الشيطان ليس له سلطان على الانسان إلا ما ملكه الله تعالى ، وما
ادعى لنفسه وهدد به ذرية آدم من التزيين في الأرض ، والاغواء والوسوسة في
صدورهم ، وإتيانهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ، وتصديق
ظنه عليهم ، ووعدهم الفقر وأمرهم بالفحشاء والمنكر ، واحتناكم وصدكم عن الشكر
واضلالهم وتعتيتهم ، وأمرهم بتبتيك آذان الانعام وتغيير خلق الله ، وغير ذلك مما
لا يخرج عن الاغواء بالشر والصد عن سبيل الحق والخير

وقد استجبت لدعوتك ، ونزلت على حكمك ، وأعدت النظر فيما أشرت به ،
فاذا حقائق وضاحة صريحة ، لا يسمو اليها الشك ولا يطير بمجنباتها الريب ، وأحكام
صحيحة لا تقبل نقضاً ولا تعقيباً .

إن فيما كتبته في صيحة الحق ، وفيما رددت به على فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ
المسلاوي لبلاغاً لرواد الحق وطلاب الحكمة ، لو أنهم منحوه فضل عناية وأعاروه
ذرواً من التأمل والتحقيق .

ولست أخفي عليك أيها الأخ الكريم أنني أبسط عذرك وأجادل نفسي عنك

لأن في هذه المسألة بقايا شكوك لاتزال تساور عقول سواد الأمة ، لم يستطيعوا الى محورها من أذهانهم أو جلالها عن عقولهم سبيلا

هذه الشكوك أثر من آثار تلك التيارات الصاخبة الجياشة التي كانت تتدفق الى عقولهم ، وتنصب في أذهانهم مما سمعوا في طفولتهم من جدانهم أو خوادهم ، ومن البيئات التي نشأوا فيها وترعرعوا بين جنباتها ، ومما قرأوا أو قرئ لهم في الكتب التي لم ينحصر الصواب والحق واضعوها ، من أمثال آكام المرجان في أحكام الجان ، أو لم يخف الله واضعوها ، مثل شمس المعارف الكبرى للبوني ، وما روجه الدجاجة من سماسة الضلالة الذين لا يهمهم إلا أن يملأوا بطونهم وجيوبهم ، ولو اقتربوا في سبيل ذلك كبار الأئمة والفواحش ، ولو نقضوا صرح الاسلام حجراً حجراً ولو أفسدوا عقائد الناس وعقولهم وضمائرهم

هذه الرواسب التي تركتها الأجيال في الأذهان تمحرت وضربت عليها حجاباً كثيفاً يحول دون إشراق ضياء الحقيقة عليها

ولا أظن أن مقالة أو مقالين أو مقالات تكفي لزحزحتها عن الأذهان . ولا بد من تضافر القوى وتعاون الجهود وتكاتف أنصار الحق حتى يطهروا منها الأذهان كما تطهر الجداول من رواسب الفيضان

كم من حقائق كنا نعادها ونبغض من يعلمها ، أصبحنا ندعو اليها ونحرص عليها بعد أن أطلقنا عقولنا من إسارها وخلصنا من أغلالها . ولا ينبغي أن نضحى بعقولنا في سبيل الإبقاء على عظمه العظماء وكبر الكبراء ، فإن الحق أعظم من كل عظيم وأكبر من كل كبير .

الایمان بالجن من الأمور السمعية التي لو لم يخبرنا بها الله ورسوله ماوجب علينا التصديق بشيء منها . وكل ما يتعلق بالجن من خواص ومميزات حكمه حكمها ، لا تثبت منه إلا ما أثبت النص الثابت من قول الله ورسوله ، ولا نقر إلا ما أقر ؛

فما أخبرنا به صدقناه وآمنا به ، وما لم يخبرنا به فليس لنا أن نتكلفه وليس علينا أن نؤمن به . وتلك حقيقة لا يرتاب فيها من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد أخبرنا الله تعالى بوجود الجن فقال في سورة الأحقاف (وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن ، فلما حضروه قالوا أنصتوا ، فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين) صدقنا وآمنا

وأنبأنا رب العزة بأن من الجن من يعملون بين يدي سليمان بأذن ربه (يعملون له ما يشاء من محاريب ومماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات) صدقنا وآمنا . وأخبرنا جلت قدرته أن سليمان قال (يا أيها الملأ أياكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين ؟ قال عفريت من الجن : أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوى أمين) صدقنا وآمنا ، وعلمنا أن الإنسان إذا اتقى الله تعالى فقد يسخر الله له ما شاء ، ويمنحه من قوة الروح ما لم يمنح عفاريت الجن

وأخبرنا تبارك اسمه بأن الشيطان يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم . صدقنا وآمنا ، وقلنا : هذا هو خبر الله الحق ، وليس بعد الحق إلا الضلال

وقال تعالى مخاطباً الشيطان (واستفزز من استطعت منهم بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ، وشاركهم في الأموال والأولاد ، وعدهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا) صدقنا وآمنا وأيقنا أن الله مكنه من ذلك كله

وقال تعالى حكاية عن الشيطان (ولا ضلهم ولا مدينهم ولا مرهن فليبتكن) أي فليقطعن على هيئة مخصوصة (آذان الأنعام ، ولا مرهنم فليغيرن خلق الله) صدقنا وآمنا وأيقنا أن الله مكنه من ذلك كله

وقال تعالى (فلما قضينا عليه) أي على سليمان عليه السلام (الموت مادلهن على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته) أي عصاه (فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مألثوا في العذاب المهين) صدقنا وآمنا ، وعلمنا أن الجن أهج من

أن تتناول همهم الى الاحاطة بالغيب الذى استأثر به علام الغيوب .
وقال تعالى فى شأن موسى (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها
رجلين يقتتلان : هذا من شيعته وهذا من عدوه ، فاستغاثه الذى من شيعته على
الذى من عدوه ، فوكزه موسى فقتل عليه ، قال هذا من عمل الشيطان ، إنه عدو
مضل مبين) صدقنا وآمنا . لم ينسب موسى الى الشيطان القتل المادى ، لأن موسى
أعقل من أن يضيف اليه عملا تولاه هو بيده وسببه بوكزته ، وإنما نسب اليه
التحريض والاغراء والاضلال المبين .

كل هذا حق ، وكل هذا صدق . وكل هذا لا ينسب الى الشيطان أنه يضرب
الانسان ، أو يقتل الانسان ، أو يصرع الانسان . ومن ادعى غير ذلك فليأت
بالقرآن فليتله من أوله الى آخره ليستنبط منه نصاً يؤيد دعواه إن كان من الصادقين

* *

وبعد ؛ فلنناقش الأخ الفاضل فيما كتب ، وليسمح لنا أن نكون صرحاء كما
هو دأبنا ان شاء الله ؛ وعسى أن يعيدنا الله بروح من عنده لنتمكن من زحزحة
الشبهات التى حالت دون إدراك الحقائق الواضحات (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وإن الله لمع المحسنين)

قال الكاتب الفاضل « إن السلطان الذى نفاه الله سبحانه أن يكون للشيطان
على عباده الخالصين ، والسلطان الذى تبرأ إبليس أن يكون له على الكافرين ، خلا
الوسوسة والاغواء فى قوله (وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى)
إذ هو سلطان التكفير والاضلال ، لأن الكلام فى معرض الهداية والاضلال ؛ فلا
يلزم أن لا يكون له سلطان آخر يؤذى به الناس فى أمور دنيائهم ، لأن القرآن إذا لم
يتعرض لأمر من أمور الدنيا فلا يدل ذلك على انتفائه وعدم وجوده »
تتضمن هذه الفقرة التى أوردتها من كلام الكاتب ثلاثة أمور :

الأول : أن السلطان المنفى عن الشيطان هو سلطان التكفير والاضلال
 الثانى : أنه لا يلزم من نفى هذا السلطان أن لا يكون له سلطان آخر يؤذى به
 الناس فى أمور دنيائهم

الثالث : أن القرآن اذا لم يتعرض لأمر من أمور الدنيا فلا يدل عدم تعرضه
 له على انتفائه وعدم وجوده

ولنعالج هذه الأمور على ضوء الحقائق العلمية التى يهديننا اليها صريح الآيات
 القرآنية التى يستمد منها المؤمنون اعتقادهم فى الجن وأحوالهم ، وفى كل ما يؤمنون
 به ، فنقول :

الأمر الأول :- أما قوله « أن السلطان المنفى هو سلطان التكفير والاضلال »
 فغير صحيح على إطلاقه ؟ يتضح ذلك لمن تلا حق التلاوة قول الله تعالى (وما كان
 لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى)

تأمل الآية وتديرها حق التأمل والتدبر ، ثم أجبني :

أليست هذه الآية الكريمة مصدرة بحرف النفى « ما » ؟ . بلى ، إنها منفية

حسناً . أليست كلمة « سلطان » نكرة فى سياق النفى ؟ . بلى ، إنها نكرة

ثم أليست النكرة فى سياق النفى تهم ؟ . بلى !

إذاً فالنفى فى هذه الآية كل سلطان للشيطان على بنى الانسان . ولو كان المنفى

سلطاناً خاصاً ما احتجنا الى الاستثناء لنثبت به الاغواء الذى يملكه الشيطان

والذى لا يملك سواه . فقد نفت هذه الآية الكريمة عن الشيطان كل سلطان على

الانسان ، وأثبتت له سلطاناً واحداً لا يملك غيره ، وهو أنه دعاهم فاستجابوا له .

وذلك هو سلطان الاضلال . والاستثناء من النفى إثبات . والشيطان عدو مضل

مبين ، بشهادة القرآن الكريم

والآم دعاهم ؟ لا جرم أنه دعاهم الى الكفر فاستجابوا له وكفروا .

لم يكن يستطيع أن يكرههم على الكفر بقوة مادية . لم يستطع أن يهددهم بالقتل ، لأنه لا يمكنه ولا يستطيعه . لم يكن يستطيع أن يهددهم بالضرب ، لأنه ليس في وسعه . لم يكن يستطيع أن يهددهم بنوع آخر من التهديد إذ ليس شيء منها مما يدخل في إمكانه . فلم يبق له من سلطان إلا أن يغويهم ويوسوس اليهم ويمدهم وعينهم . وتلك هي الدعوة التي استجابوا لها ، وهي كل ما يملك من سلطان بعد أن أقر بتجرده من كل سلطان .

فقد ثبت الآن ثبوتنا لا يقبل الشك ، ووضح وضوحا لا يشوبه غموض ولا إبهام أن الشيطان ليس له أى نوع من أنواع السلطان يستطيع أن يكره به الناس على الكفر والضلال إلا الاغواء ، وهو كل ما يبدل به من سلطان

أظنك الآن أيها القارئ الكريم تبسم ابتسامة الرضا ونحس في صدرك ثلج اليقين ، وإن بقيت بعد ذلك أثارة من شبهة كامنة في زاوية من زوايا النفس فما أنذا أورد عليك من كلام الله الحق ما لا يدع للشبهة مجالاً في نفسك ، ولا للشك مسافاً في قلبك . فألق سمك وأنت شهيد .

غضب الله على الشيطان حين استكبر أن يسجد لآدم ، فطرده من الجنة مذموماً مدحوراً ، فقال الشيطان في ثورة غضبه وفورة حميته لنفسه ، حيث لا مجال للقول في هداية ولا ضلال ، وأما يتكلم مدفوعاً بروح الانتقام من آدم وبنيه - ما حكاه الله عنه في قوله (قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين . قال هذا صراط على مستقيم . إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين)

وقال تعالى عنه في موضع آخر (أرايتك هذا الذى كرمت على ؟ لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته الا قليلا . قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً . واستغفر من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك

ورجلان وشاركهم في الأموال والأولاد وعدمهم ، وما يعدم الشيطان الا غرورا .
إن عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا)

فمجال القول هنا هو مجال التهديد حين اشتدت غضبته على آدم وذريته ؛ فلم يهددهم إلا بما يملك من الاغواء ؛ ولو أنه كان يملك غير ذلك مارجا لله وقارا ،
ولصاح قائلا : ولا ضرب بنهم ولا حتان أجسامهم ولا صرع عنهم ولا قتلهم ؛ ولكنه
أضيق باعا وأقصر ذراعا من أن تمتد دعواه الى ما ليس له . فما كان ينبغي للمؤمنين
أن يدعوا له ما لم يحسن أن يدعيه لنفسه .

الامر الثاني : - وأما قوله « انه لا يلزم من نفي هذا السلطان ألا يكون له
سلطان آخر يؤذى به الناس في أمور دنياهم » فان ما أجبنا به عن الامر الأول
كاف في الرد عليه . فقد بينا آنفا أن الآية الكريمة نفت عنه كل سلطان مهما يكن
نوعه وأيا كانت صفته إلا ما استثنى . واذا انتفى عنه كل سلطان لم يبق له ذلك
السلطان الآخر الذي يظنه الكاتب ظناً ويفترضه افتراضا . لم يبق له ذلك السلطان
الآخر الذي يؤذى به الناس في أمور دنياهم من الضرب والصرع والقتل وغيرها .
على أننا في العقائد خاصة لا تأخذ بالأمور الافتراضية ولا بدلائل الالتزام التي
ليس لها ضابط يضبطها ، ولا سيما حين تكون العقائد متصلة بأمور سمعية لا يعول
فيها إلا على النص الصريح القاطع المطابق لمدلوله

فيبطل القول بهذا السلطان المفروض المزعوم ، وثبت ما أثبتته الله تعالى ، وهو
أن الشيطان ليس له على الانسان من سلطان كائناً ما كان ، الا أن يدعو به الى الشر
فيستجيب له (وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا)

الامر الثالث : - وأما قول الكاتب الفاضل « ان القرآن اذا لم يتعرض
لامر من أمور الدنيا فلا يدل ذلك على انتفائه وعدم وجوده » فليس ذلك صحيحا
على إطلاقه ، بل هو صحيح من جهة وباطل من جهة أخرى . فالقرآن لم يتعرض لذكر

السكرباء مثلاً ، وذلك لا يدل على عدم وجودها ، وقد أثبتت وجودها التجربة والواقع والمشاهدة . ولكن ما الحكم اذا لم يتعرض القرآن لأمر من الأمور الغيبية التي هي من عالم الغيب والتي لا نعلم منها إلا ما علمناه ؟ أظن أننا نخترعها اختراعاً ثم نفرض على أنفسنا الايمان بها ، ونشرع لأنفسنا من الدين ما لم يأذن به الله حتى اذا تعرض لنفيها باحث من الذين وقفوا أنفسهم على نصرة الحق وإزهاق الباطل وبحق الخرافة ، نرنا في وجهه وأرهقنا الأقلام للرد عليه ؟

لم يتعرض القرآن لصراع الجن للإنسان ، فما الذي يحملنا على التكلف وما الذي يضطرنا لأن نفترضه افتراضاً ثم نروح نقلس الأدلة لإثباته كما يقلس الفريق عوداً يتعلق به . وإذا لم يرد في الشرع ما يثبت به فليس علينا أن نعتقد به ، فإنه لا تكليف إلا بنص والنص مفقود فسهط التكليف .

ولست أشك بعد هذا في أن القارئ المنصف يقرني على ما ذهبت إليه ، ويعتقد معي اعتقاداً جازماً لا يسمو إليه الشك أن الشيطان لا يملك من الإنسان إلا ما ملكه الله ، وما ملكه الله إلا الاغواء .

وسنلتقي على صفحات (الهدى النبوي) في الأعداد المقبلة ان شاء الله تعالى حيث أتناول موضوع المكاتب الفاضل فقرة فقرة ، ومن الله أستمد العون والتوفيق

أبو الوفاء محمد درويش

في يوم ٢٣ ديسمبر سنة ١٩٤٠ بجهة منبال مركز شمالوط ويوم ٢٤ منه بسوق شمالوط العجومي سيباع ثور بقر ملك ست ميتاس جاد الله من الناحية المذكورة .

نفاذا للحكم ن ١٨ سنة ١٩٣١ وفاء لمبلغ ٥ جنيه و ٦٠٠ ملهم وما يستجد كطلب مجلس حسي مديرية المنيا فعلى راغب الشراء الحضور

٢٢

تأبين حسن صبرى باشا

بمحكمة الأذربكية الشرعية

فى يوم السبت ١٦ شوال سنة ١٣٥٩ ألقى فضيلة الأستاذ الشيخ أحمد محمد شاكر قاضى محكمة الأذربكية الشرعية الكلمة الآتية بالجلسة تأبيناً للمرحوم حسن صبرى باشا رئيس مجلس الوزراء :

رُوعت مصر بل روع العالم أجمع أول أمس بخطب جلال لم تعلم له مثيلاً فى التاريخ ، فمات حسن صبرى باشا رحمه الله بين يدى مليكه قائماً بخدمة مولاه ، يلتقى خطاب العرش فى خفل حافل ؛ شهد مصرعه شيوخ الأمة وممثلوها وعظماؤها وكبراؤها وممثلو أكثر أمم الأرض ، والمذيع ينشر صوته فى أرجائها ؛ فمات بين سمع العالم وبصره ؛ وفقدت مصر فيه رجلاً نادر المثال بين الرجال ، أبرز صفاته الصدق والاخلاص ، وإحسان أداء الواجب كاملاً ، حتى إنه ليصارع الموت والموت يصارعه ، ثم هو لا يتخلى عن أداء ما وكل اليه ، حتى يغلبه القدر والقدر لا يغالب . وأروع ما كان فى موقفه وهو بحس الموت وبراه ، أنه ينسى حرصه على حياته ، ويذكر أن بيده خطاباً كريماً ، تشرف بأخذه من يد مليكه ومولاه ، فيحرص على أن يبقى الكتاب قائماً مصوناً لا يسقط بمصرعه ، فيه طية لرئيس مجلس الشيوخ لينم تلاوته ، فحفظ للموقف روعته ورهبته ، بحضور بديهته وقوة أعصابه . رحمه الله وغفر له :

وقد أثار مصابنا فيه أحزاناً كنا نجالدها ونغاللها ؛ فلقد كان من أحب الناس الى والدى ، وكان أبى من أحب الناس اليه ، فذهب الى دار الخلد كأنها على ميماد ؛ ولما يتجاوز ما بينهما السنة والنصف . ونسأل الله للراحل الكريم الرحمة والغفران ، فقد عاش تقياً نقياً ، ومات طيباً زكياً .

فوضى التأليف

إلى مشيخة الأزهر

برى المنتقمون للأطوار التي مرت بها أخلاق هذه الأمة أنها تأثرت الى حد كبير في عصرنا هذا بالمؤلفات التي لا براعى فيها أصحابها إلا منفعتهم المادية ، كـ بعض الصحف والمجلات والروايات ؛ فقد نخصص أصحابها النفعيون في دراسة نفسية شباب هذا الجيل وعرفوا رغباته فأخرجوا له منها ما يشبع هذه الرغبات من قصص يشير الشهوات ، وصور تنبه الغرائز الحيوانية وتدعو الى الفساد بين أبناء الأمة بلا رقيب ، فأذابت رجولتهم وقضت على دينهم وأخلاقهم وقوميتهم ولم نجد من أولى الأمر مقاومة جديـة تنقذ الأمة من هذا الهلاك والشقاء .

وبجانب هذه المطبوعات التي أنجنت في الأخلاق في أوسع محيط من محيطات هذه الأمة ، تنشر من وقت لآخر مطبوعات أخرى تنسب الى الدين لها نفس التأثير السيئ على العقائد وإن كان انتشارها في محيط أضيق من سابقه .

ولئن وجهنا اللوم على هذه المؤلفات التي أوجعت في أخلاق الأمة الى المصلحة

ولولا أن وقف الأعمال للحداد بدعة افرنجية دخلت علينا ، ليست من ديننا ولا من عاداتنا ، لوقفنا الجلسة حزناً عليه ، ولكننا نعرف أنه كان رجلاً يحرص على أداء الواجب ، وقد ضحى في سبيله بحياته ؛ فنرى أن يكون إكرامنا له بما يرضيه في مرقده الأخير ، فنؤدى الواجب علينا بأحسن ما نستطيع من الأداء ؛ فلنسأنف عملنا مخلصين محتسبين عسى الله أن يقبله مثام بلحقنا بالصالحين .

التي يقال انها تقوم على رقابتها ، فجدربنا أن نوجه أشد اللوم الى مشيخة الأزهر حيث لم تستعمل سلطتها في الهيمنة على كل مؤلف يمت الى الدين بصلة قبل أن يخرج مؤلفه للناس ، فان وجدته صالحا للانتشار تركته ، وإن وجدته غير ذلك جرمت طبعه ونشره ؛ وبذلك تأمن الأمة أن يتسرب الى عقائدها شيء يخالف المعروف من ظاهر الكتاب وصحيح السنة النبوية .

أقول ذلك بمناسبة اطلاعي على رسالة اسمها (الفتح المبين في العمل بالدين المتين ، تأليف السيد الشريف الحبيب النسيب ، قطب الزمان والعارف بربه الرحيم الرحمن ، صاحب الفضيلة السيد عبد الله العفيفي أحد علماء الأزهر المعمور والواعظ الأول بالجمعية الشرعية والامام والخطيب بمسجدها الكبير أيده الله آمين) ويؤخذ من قائمة الألقاب التي أسندها المؤلف لنفسه أنه مع الأسف الشديد من علماء الأزهر . والأزهر ولاشك يربأ بطالب من طلبة قسمه الابتدائي فضلا عن عالم من علمائه أن يسف هذا الاسفاف المزرى . فرسالته كلها بقسميها من نثر وشعر مدح لنفسه في غلو سخيف وإشادة بما يدعيه من علم وفضل صيغ في قالب ركيك وأسلوب تغنى له النفوس ويطعن اللغة الفصحى في الصميم .

هذا من جهة المبنى ، أما من ناحية المعنى فالذى يفهم من لف المؤلف ودورانه أنه يحاول وضع نفسه في مصاف الأنبياء المرسلين ، بله الأولياء المقربين ، مما لا يصدر مثله إلا عن نزلاء مستشفى الأمراض العقلية أو عن مريض القلب بالكبر والفطرسة التي جعلته يستهتر في عته وجاهلية بدون أن يقيم للناس أى وزن . فهو فضلا عن دعواه (قطبانية الزمان) في قائمة ألقابه السابقة يقول في مقدمة رسالته للقراء :

« أما بعد ، فيقول الذى يقول ولا يقول العبد السيد عبد الله بن عبد الله العفيفي الحنفي المالكي الشافعي الحنبلي المحمدي العلوي الحسني الشاذلي الرفاعي

الدسوقي الأحمدى الخلقى النقشبندى الشرحى السنى المنوفى الحجازى المصرى ديناً ومذهباً وطريقة وأصلاً ومنبئاً ومسكناً وإقامة . انه لما كان مما تطابق عليه الكتاب والسنة واتفق عليه القتل والنزل وجوب تحدث كل عبد منعم عليه مصطفى بنعمة ربه عليه وعلى غيره سيما أتباعه الصادقين ، وأما بنعمة ربك فحدث ، خصوصاً بما اختص به هو من الفضائل والفواضل والعلم والمعارف والأسرار والأنوار والخبرات والرحمات والبركات والهبات والنجادات والكرامات الظاهرة المؤيدة بياهر الآيات القرآنية والكونية ،

ويقول - بالرغم من أنه أثبت لنفسه أنه يقول ولا يقول - بعد سرد طائفة من آيات القرآن ساقها سهلاً ، شأنه فى كل ما سرده من الآيات فى الكتاب ، إثباتاً لما يزعمه لنفسه من نصرة الله وحفظه إياه ، لأنه عنده من المصطفين الأخيار : « قد رأيت لما وهبني ربي من خير ما نفذت به مشيئته ، وتعلقت به قدرته ، وجرى به قلبي فى علمه القديم ، أن أتحدث بما أنعم ومن الله به علي وعلى الذين معي من الاخوان الصادقين المحبين ، رحمة بجميع اخواننا المسلمين لعلمهم بنا يقتدون ، ويهدانا يهتدون ، ومعنا ظاهراً باطناً فى كل حال يكونون عملاً بقوله تعالى فى كتابه

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) **فبرحمتنا وسعادتنا**

دنيا وأخرى يُرحمون ويسعدون ، ومن ربهم بنا وفيما ينصرون ويكرمون ، ثم أقحم اسم جلالة الملك من غير أية مناسبة ليستر به الغرض الذى يرمى اليه من تركيته لنفسه وجعلها خلاصة النفوس الزكية من الأوائل والأواخر ، ودعا جلالة الملك إلى أتباعه هو والوزراء والعلماء ، يدل على ذلك الأسطر المفتوحة الوسط التى يزعم أنها شعر وقد خلت من كل خصائص الشعر حتى من الوزن وهو أبسط لوازمه ، وليس لها من ميزة هى بما يسميه شعراً بعد ذلك إلا هذه الفتحات فى وسط السطور ، وإلا عجمة كالحة فى مبناها ومعناها لا يكاد معها يفهم غرضه

فاستمع اليه إذ يقول في هذا اللفظ المفتوح الوسط :

ألا اتنا ممن لهم سبق الهدى وسعد من المولى فعوفوا من الجهل^{١)}
ولم يبتغوا الخلف واللام - وعادة وهم في السما روحا وبالعالم السفلى
رجال على التقوى انتشوا وتخلعوا رؤوسهم هموا والغير خلف من الذيل
رجال هدوا من أهم بهم اهتدى وعاش سليم القلب ليس بمعتل
وساد الناس طرأ وأهموا الى فضائل لم تسبق فيا فرحتي اتصلي
فبشرارك يا نفسي اطمئني بل افرحي وقرى عيونا نلت الغاية الأمل

وبشراكموا قومي لقد نلتمو المنى وسدتم أهيل العصر حقا ومن أجهلى
فكونوا معي تعلموا دواما إلى العلا فاننا بفضل الله خير أولى الفضل
واستمر يرحم الناس بهذه الجنادل ، ويسلط عليهم من شعره المزعوم قاذفة
القنابل ، إلى آخر هذا الهراء ، وكله على هذه الوتيرة من فساد في اللفظ ، وضلال مفضي
إلى الكفر في المعنى . وهل قال من رموا بعقيدة الحلول ماهو أظلم من قالة هذا الملتاث
الذي يزعم زورا أنه يناصر الكتاب والسنة ويدعو إلى العمل بهما ؟
نم اسنمع إلى مامناه نشيدا ، وفيه يقول :

لا نهزأ يا صاح بقولى واستغفر وقت السحور
صل على المختار وأكثر ذكر الله ترانى النور

نور قولى نور فعلى نور كلنى فى هبور

من يصحبني يبلغ قصدا من يجهلني فى قبور

نم استمع اليه إذ يقول في قصيدة أخرى (كما يزعم) في هذه الرسالة الفاضحة ،
واحكم على هذه العقلية الغريبة :

(١) (اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده ؟ أم تقولون على الله ما لا تعلمون)

أنا لى الله أنشأ كل شىء أنا لى الارض أملك مع جبال
أنا لى الأشجار والأنهار أنا لى الأيام مع الليالى
أنا لى الشمس والقمر والنجوم بل الأكوان طراً فى ظلالى
ثم يغرى إنساناً ممن استهوهم ووصفه « بالتابع المحب المشوق والخادم النصير
الصدق » أن يمدحه بمثل قوله :

لأنت الرب أحب دعانا حبيب فينا عبيد الله
رضاه عنا ان رضاه لفيه رضاك ولولا الله
أبقى فينا عبداً يخشى يعمل يدعو يرجو الله

والطامة الكبرى انه وجد شخصاً يقول إنه من علماء النخوص قرظ له هذه
الرسالة ، ونسب اليه ما يحب ان ينسبه لنفسه ، وأقره على هذا الهذيان . وقد حدثنى
من لأشك فى صدقه انه دعا المصلين وراه يوم عيد الفطر إلى شراء هذه الرسالة
بقوله : هذا مفتاح الجنة ، من لم يشتر هذا الكتاب فالجنة مقفولة فى وجهه . وأنا أقول :
انه مفتاح مستشفى المجاذيب او مفتاح جهنم لمن صدق وعمل بما فيه

وإنا لهذه المناسبة كتبنا هذه الكلمة نلفت بها نظر مشيخة الأزهر الى هذه
الفوضى فى المؤلفات المتصلة بالدين خاصة ، وعلى الأخص ممن ينتسبون الى الأزهر ؛
بل ويكونون من علمائه ؛ فأنره قبل ان يمسمهم بمسمة الأزهر الذى اتخذته البلاد
الاسلامية الأخرى مثابة العلم والدين . فلو ان هذه الرسالة وصلت الى بلد اسلامى

غير مصر وعليها الطابع الأزهرى لنالت من معتمه فى هذا البلد نبلا كبيرا
لذلك نرجو أن تعنى المشيخة بأمر هذه الرسالة وكل مؤلف من هذا القبيل حتى
يجوز عليها ويجوز رضاها ، فلمعلمها لا تنكر أن ذلك بعض مالمسلمين عليها من حق .
وإنا لما تفعله فى هذا الامر لمنتظرون

هنيئاً للجمعية الشرعية

نجاح العملية التي بترت بها الخراج الخبيث : عبد الله العفيف

فلقد كان أكبر عار يشوهها ، وينفر العقلاء منها ، بسلاطة لسانه وعبادته هواه عبادة لا نظير لها في عصرنا ، وحببه المال حبا جما ، وأكله إياه أكلا لما ، فيتمخذه من زيه وانتمائه إلى الجمعية الشرعية أسرع مطية للوصول إلى شهواته الشيطانية ، وهو بعد هذا أشد الناس فجورا إذا خاصم ، وكذبا على الله ورسوله والعلماء وعلى الناس إذا حدث ، وغدرا ونكثا إذا عاهد ، وهو أحرص الناس على عداوة الحق وكل قائل به ، وحب الدجل والخرافات والأباطيل وترويحها بكل ما استطاع ، وهو أشد الناس عداوة لسنة رسول الله وأنصارها المجاهدين بحق في سبيل نشرها ، وهو أصدق مثال للذين قال الله فيهم (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون) والذين قال فيهم (ألم نر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا . وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) نسأل الله العافية مما ابتلى به هذا المخلوق الرجيم . وكل له من الدواهي والطوام التي تسكاد السموات يتفطرن منها وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا .

ومن أحدث تلك الدواهي والطوام ما أوحاه شيطانه إليه وسود به خيافا مماها في الفتح المبين ، وهو الضلال المبين ، وهو بتلك الكتب والرسائل أحق الناس بقول الله (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ، فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون) وإنا نرجو للجمعية الشرعية الخير والعافية بطردها هذا الخبيث الذي إن تقوم له قائمة إن شاء الله

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير ، محمد مدني الفتي

الادارة بحارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ،
وبالوالدين إحساناً وذو القربى واليتامى والمساكين ، وقولوا للناس حسناً ، وأقيموا
الصلاة وآتوا الزكاة ثم تولينهم إلا قليلاً منكم وأنتم معرضون ﴾
كان التذكير في الآيات الماضية من أول ندائه تعالى لهم (يا بني إسرائيل اذكروا

نعمتى التى أنعمت عليكم) الخ . تذكيرا بنعم الله الكونية من مثل تفضيلهم على العالمين ، وإنجائهم من فرعون وإغراقه وجنده أمام أعينهم ، وإنزال المن والسلوى ، وتفجير الحجر بعيون الماء وتظليل الغمام وغير ذلك ، ثم توبيخهم على مقابلة تلك النعم بالكفران والكنود . وقد كان واجب العقل والحكمة يقضى بمقابلتها بالشكر والاحسان فى طاعة المنعم بها وعبادته . ثم ما أعقب ذلك من غضب الله عليهم وسخطه لهم ، وانتقامه منهم بأنواع العقوبة ، وإن ذلك سنته سبحانه فى كل كافر بأنعمه ، لا يتبدل بتقدم الزمان ولا تأخره ، ولا تتغير باختلاف البلدان والأمم والأشخاص ، وإن ذلك مقتضى حكمة الله وعدله وعزته

ثم أخذ فى هذه الآيات وما بعدها يذكرهم بما أنعم عليهم فى التشريع وتعليم الدين وأحكامه فى العبادات والمعاملات التى عليها يترتب صلاح حالهم واستقامة أمرهم ، وشمول الرحمة والأمن والسلام لهم فى الدنيا والآخرة ؛ لكنهم أهملوا ذلك الدين ، وأعرضوا عن شرائعه واتبعوا أهواءهم ، وفسقوا عن أمر ربهم ، وحكموا آراءهم وعقولهم بالاستحسان لما تهوى نفوسهم ، والاستقباح لما لا يلائم شهواتهم ، ولا يتفق مع أهوائهم . ولقد طال الزمن على بنى إسرائيل فى ذلك الطغيان والفسوق والغصيان حتى اضطبعوا به أيما اضطباع ، وفسدت به فطرهم أشد فساد وأشره مما جعلهم يعقنون أنبياء الله وكل قائم لله بالتوسط والحق ؛ مقتنا بلغ حد القتل والتنكيل ، وجروا على ذلك دهورا متطاولة ؛ وتواصوا به أشد التواصى ، مع دعواهم أنهم أفقه الناس للدين ، وأعلمهم بما يحب الله ويرضى ؛ وأوعاهم لكتاب الله وشرعه وأحفظهم لأحكامه .

ولقد كان العرب وكثير من الناس غير العرب يُخدعون بدعاوى اليهود ، ويتوهمون أنهم على شىء من العلم والدين ، ويفترون بظواهرهم وثيابهم وشقاشق ألسنتهم وتبجحهم بالدعاوى العريضة ، فلذلك كله أظن الله سبحانه وتعالى

وأبدى وأعاد في التنديد باليهود والكشف عن مخازيهم ، وبيان جهلهم وعداوتهم
لشرائع الله ودينه الحق ، وأنبيائه الذين أرسلهم هداة للناس ومبشرين ومنذرين .
وأكثر الله من التحدث عن ضلالهم وكفرهم ليحذر من سلوك طريقهم في الغرور
بدعوى العلم والدين بمجرد الانتساب أو اللباس والصورة والأسماء وأشباهها مما
يتواضع عليه أهل كل عصر وزمان من العلامات والدلائل التي يميزون بها كل طائفة
ويخصون بها كل جماعة

هذا وقد تقدم القول في إقام الصلاة وإيتاء الزكاة في العدد الأخير من السنة الأولى
في تفسير قوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون) والقول في معنى
العبادة في العدد الأخير من السنة الثانية في تفسير قوله تعالى (يا أيها الناس
اعبدوا ربكم) ومعنى « الميثاق » العهد الموثق ؛ أى المؤكد والمفعل المشدد بالآيمان
وما أشبهها . وقد تقدم القول في العهد الذى أخذه الله على بنى إسرائيل في العدد
الأخير من السنة الثالثة في تفسير قوله تعالى (وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم)
والآية صريحة في بيان أصول الدين وشرع الله الذى أوحى به إلى كل الرسل ،
وأن أساسه الأول هو أن يفردوا الله تعالى وحده بجميع العبادات التى شرعها وأوحى
اليهم بها ، وأن يكفر بكل معبود سواه ، ويتبرأ من تأليه غيره بأى أنواع التأليه
والعبادة كائن من كان من نبي أو ملك أو انس أو جن أو شجر أو حجر أو حيوان
بدعاء لتفريج كرب أو شفاء مرض ، أو ليقرب إلى الله أو ليشفع عنده فى شيء
من ذلك ، أو بنذر شيء من المال قليل أو كثير ، أو الحلف به أو تعظيمه بأى نوع
من أنواع التعظيم الذى لا ينبغي إلا لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين
وأوصاهم وأخذ عليهم العهد الموثق أن يحسنوا بالوالدين إحسانا لا ثقا بما سبق .
لكل مولود من والديه من العطف والبر والاحسان والشفقة والايثار ، وتحمل أنواع
المكرهه فى سبيل راحة مولودهما وهنائه وسروره ؛ ومنها بالغ الولد فى الاجسان

إلى والديه فلن يكافئهما أو ينفي بحقةهما ، فانهما السابقان بالاحسان ، والمتقدمان بالفضل ، وانهما المحسنان محبة وفطرة من قلبهما لمن هو بضعة وجزء منهما ، واحسان الولد تكلف وتعمُّل وعنده من الصوارف بحب امرأته وأصدقائه وغير ذلك مما يجعل بر الولد بوالديه والاحسان اليهما نادراً غريباً خصوصاً في زمننا وبالأخص في مصرنا ، ومرجع ذلك الى أن تضيق الحقوق وهضمها أصبح سجية وجبلة في الناس ، وان خلق العدل والانصاف أصبح ممقوتاً في نفوسهم ، وأن الرحمة نزعَت من قلوبهم . وبالأجمال ماتت روح الكمال الانسانية فيهم ، وقويت الحيوانية والشيطانية فبلغتا أشد القوة والنشاط ، فبهما يعيشون ويتعاملون ، وعنهما يصدرن وفي حاجتهما يسعون ويعملون . ونسأل الله العافية

وقد أكد الله الوصية بالاحسان الى الوالدين في كل الشرائع ، وقرنها الى الامر بالاخلاص بالعبادة له والنهي عن الشرك به وعبادة غيره ، لأن الله هو المنعم الأول بالوجود ، ثم هما السبب الذي به تمت نعمة الوجود ، والله المسدئ بجميع الفضائل ، وهما اللذان أجرى الله ذلك الفضل على يديهما ، فشكرهما من شكر الله ، والاحسان اليهما آية حب الله ومعرفة فضله ، لذلك كان أحب شيء إلى الله بعد طاعته وعبادته هو بر الوالدين والاحسان اليهما ، وكان أحب شيء إلى الشيطان هو عقوق الوالدين والاساءة اليهما .

ولما كان القرآن هو أكل الكتب المنزلة ، والاسلام أكل الشرائع ، فقد أبرز الله في القرآن والاسلام محبوباته بصورة واضحة أتم الوضوح ، ومدار محبوبات الله على أن ينطبع الإنسان بطابع الاحسان ظاهراً وباطناً وفي الأمور كلها ، وعنوان ذلك : الاحسان إلى الوالدين وذوي القربى واليتامى والمساكين . قال الله تعالى في سورة النساء (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وذوي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما

ملكتم أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا) وقال في سورة الأنعام (قل
 تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم : ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا) وقال في
 سورة الأسراء (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن
 عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما
 واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) وقال في
 سورة العنكبوت (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس
 لك به علم فلا تطعهما) وقال في سورة لقمان (ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه
 وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير . وإن جاهداك
 على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) وقال
 في سورة الأحقاف (ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا حملته أمه كرها ووضعته
 كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب
 أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه
 وأصلح لي في ذريتي إني تبت إليك وإني من المسلمين) و (المال والبنون زينة
 الحياة الدنيا) و (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) وفي السنة ما لا يحصى من الأحاديث
 في الوصية بالوالدين وبرهما والاحسان إليهما ، والتحذير أشد التحذير من عقوبةهما
 والاساءة إليهما

روى البخاري ومسلم عن ابن مسعود قال « سألت رسول الله ﷺ أي العمل
 أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قلت : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين »
 وروى مسلم وأبو داود عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا يجزى
 ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه » وروى البخاري ومسلم عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال « جاء رجل إلى النبي ﷺ فاستأذنه في الجهاد فقال :
 أحق والداك ؟ قال : نعم ، قال : فيها فجاهد » وفي رواية لمسلم « قال : فتبتغي الأجر

من الله ؟ قال : نعم ؛ قال : فارجع الى والديك فأحسن صحبتهما ، وروى البخارى ومسلم عن أبى بكره قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ - ثلاثا - قلنا : بلى ، قال : الاشرار بالله وعقوق الوالدين - الحديث » وحديث الثلاثة الذين آواهم المبيت الى غار فأصبحوا وقد انسد عليهم بصخرة عظيمة لا يستطيعون الخروج ، فسألوا الله بإصلاح أعمالهم ؛ وكان منها مبالغة أحدهم في بر والديه ، ففرج الله عنهم . والتجارب برهنت على أن بر الوالدين ورضاها من أهم أسباب السمر وتيسير الأمور في الدنيا والدين . ومن المعجب أنك ترى بعد هذا كله أقل الناس هم الذين يهرون والديهم ويحسنون اليهم .

والاحسان كلمة جامعة لكل عمل الخير ، فليس الاحسان إلى الوالدين بقاصر على اطعامهما وكسوتهم وإسكانهما كلا ؛ ويدل على ذلك قول الله (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) وهذه وصايا تنطوى على معان لا يفهمها على حقيقتها إلا من فهم الاسلام على حقيقته واصطبغت نفسه بصبغة الاسلام الحقيقية ، خوفا ورجاء ورغبة ورهبة وحباً لله وخشية ، قولاً وعملاً وحالاً وخلقا وصورة وقلبا ؛ وهى محجوبة عن الذين يلبسون الاسلام ثوبا عند اللزوم ، ويتخذونه شبكة ومصيدة لما يشتهون ، الذين على قلوبهم أكنة من الجهالة والهووى وعبادة الشيطان ؛ أولئك عن تلك الوصايا والاحسان مبعدون .

وكذلك جعل الله تعالى من قواعد الشرائع المصلحة للانسانية : صلة الأرحام والبر بذوى القربى ، وهم كل من تجمعهم بك وشيجة الرحم من جهة أبيك وأمك ومرجع الاحسان اليهما في الحقيقة إلى بر الوالدين والاحسان اليهما ؛ فان في الحديث الذى رواه مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال « إن أبر البر صلة الوالد أهل ابيه » والاحاديث والآيات فى صلة الأرحام وبر ذوى القربى لا تكاد تحصى كثرة . ومن ذلك ما أمر الله نبيه ﷺ أن يذكر

قريشا والعرب بما أنعم الله به عليهم بهذا الرسول والنور الذي جاءهم معه والخير الذي أسداه الله اليهم على يديه ، وأنه لا يطلبهم اجرا إلا المودة في القربى ، يعنى أنه لا يدعوهم الى ملاحقتهم بالدعوة إلى إخلاص العبادة لله والاهتداء بهداية رسوله المختار منهم رغبة في مال ولا حرص على نفع يعود عليه منهم ، وإنما هي شفقة ورحمة منه بهم يحمله عليها ما بينهم وبينه من القرابة التي لم يكن بيت من بيوت قريش إلا ولا نبى ﷺ فيه قرابة بصهر أو نسب ؛ لا كما ينهم الجاهلون رسول الله ﷺ بأنه طلب الأجر على رسالته تعلقا بآل بيته وخضوعا لهم وعبادة من دون الله ، فذلك ضلال بعد ضلال ، وجاهلية يبرأ منها الله ورسوله وآل بيته الأ طهار رضى الله عنهم .

ومن أنعم الله عليه بنعمة الاحسان في عبادة الله وحده وفي بر الوالدين وصلة ذوى القربى فهو لا بد محسن إلى اليتيم - وهو الطفل الذي فقد أباه ، سمى به لانفراده وانقطاعه عن أبيه - والاحسان اليه بالشفقة عليه والرحمة به ؛ ومعاملته معاملة ولدك سواء ، خشية أن ينتقم الله منك في ولدك إذا انت أسأت إلى اليتيم وقسوت عليه . وليس أحد يضمن طول الحياة حتى يكبر بنوه ولا يموت إلا بعد بلوغهم الرشد ؛ فان هو ظن أنه آمن هذه الناحية من التهديد فان الله يتوعدده أشد الوعيد وينذره أعظم الانذار (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضافا خافوا عليهم ، فلينتقوا الله وايقولوا قولا سديدا . إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا) وما يعذب الله العليم الحكيم ذلك العذاب وينذركم ذلك النكال إلا بمن قسى قلبه قسوة حرمة من نفحات الرحمة ، وأوقدت فيه من نار الخبث والشر والوحشية ما جعله أهلا لذلك العذاب الشديد ، وما ربك بظلام للعبيد .

فاحذر أشد الحذر القسوة على اليتيم ، واذكر سيد الخلق الذي ساق الله على

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٥٢ - وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضى الله عنهما - فذكر الحديث في حجة النبي ﷺ ، وفيه « فلما دنا من الصفا قال (ان الصفا والمروة من شعائر الله) ابدأوا بما بدأ الله به » هكذا رواه النسائي باسناد صحيح بصيغة الأمر ، ورواه مسلم والنسائي أيضا من غير وجه عن جعفر بصيغة الخبر « نبدأ » وهو الصحيح قال أبو طاهر - عفا الله عنه - قد صحح الامامان : ابن حزم والنووي رواية النسائي بلفظ الأمر للجمع « ابدأوا » وكذلك رواه البيهقي في السنن « ابدأوا » وروى

يده كل الخير والسعادة اليك في الدنيا والآخرة ، فقد كان يتبها . فأكرم النبي ﷺ .

وكذلك الرحمة بالمسكين والاحسان اليه - وهو الذى ألبسه الفقر أو المرض أو أى سبب من الأسباب ثوب الذلة والضراعة ، فنكس رأسه وأخشم بصره ، وأضعف صوته وحركته . فالقسوة على هذا منتهى الذلّة والسفالة . والرحمة به والاحسان اليه آية الشهامة والمروءة والانسانية الفاضلة التى يحبها الله من عباده والتى دعاهم اليها بما شرع لهم من هذه الشرائع ، وأنزل عليهم من الكتب وبعث اليهم من الرسل التى كلها تدعو الى هذا الكمال والرفعة والعلو فى درجات الاحسان والفضل فى الدنيا والآخرة . ولا يأبأها ويعرض عنها إلا لئيم خسيس غلبت عليه شقوته . وقد كان أولئك المخاطبون بهذه الآيات الأمل خلق الله وأخسهم درجة وأبعدهم عن الخير والهداية ، لذلك أعرضوا عن هذه النعم ونجروا من هذه الفضائل ونسأل الله العافية وصلاح قلوبنا وأحوالنا .

محمد حامد الفقى

البيهقي عن ابن عباس أنه أتاه رجل فقال : أبدا بالصفا قبل المروة أو بالمروة قبل الصفا ؟ وأصلي قبل أن أطوف أو أطوف قبل أن أصلي ؟ وأحاق قبل أن أذبح أو أذبح قبل أن أحلق ؟ قال ابن عباس : خذ ذلك من كتاب الله عز وجل فإنه أجدر أن يحفظ : قال الله تعالى (أن الصفا والمروة من شعائر الله) فالصفا قبل المروة . وقال تعالى (ولا تحملوا رهوسكم حتى يبلغ الهدي محله) الذبح قبل الحلق . وقال تعالى (وطهر بيقى للطائفين والقائمين والركع السجود) الطواف قبل الصلاة ، وهذا يفيد أنه ينبغي تقديم ما قدمه الله في الذكر ، فيغسل الوجه قبل اليدين ، واليدين قبل مسح الرأس وهكذا . لأن كلام الله كلام العليم الحكيم ، لا يبدأ إلا بما يستحق أن يبدأ به عملا ، ولا يقدم قولاً إلا ما يستحق التقديم عملاً ، وهذه سنة العرب . قال سيديويه : انهم يقدمون ما هم بشأنه أهم ، وهم به أعنى

٥٣ - وعن بقية عن بحير بن سعد عن خالد بن سعدان عن بعض اصحاب النبي ﷺ ان النبي ﷺ رأى رجلاً يصلي ، وفي ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء ، فأمره النبي ﷺ ان يعيد الوضوء والصلاة ، رواه احمد وأبو داود . وليس عند احمد ذكر الصلاة . قل الأثرم : قلت لأحمد : هذا اسناد جيد ؟ قل نعم قال ابوطاهر - غفر الله له - بحير - بفتح الباء وكسر الحاء الموحدة - بن سعيد الحولي الحمصي وثقه النسائي . وبقية هو ابن الوليد الحمصي ، احد الأئمة . قل النسائي : إذا قال حدثنا وأخبرنا فهو ثقة . وقال المنذرى في الترغيب والترهيب : هو احد الأعلام ثقة عند الجمهور لكنه يدللس . اهـ

والذين تكلموا فيه إنما تكلموا من جهة تدليسه ، وحديثه هذا قد عنعنه عند أبي داود ولكنه رواه الحاكم في المستدرک من طريقه بلفظ « حدثنا بحير » فسلم الحديث من تهمة بقية بالتدليس .

وقد علل الحافظ المنذرى الحديث في تلخيصه لسنن أبي داود بأن في إسناده

بقية بن الوليد وفيه مقال . قال ابن القيم رحمه الله في تهذيب سنن أبي داود : هكذا عمل أبو محمد المنذرى وابن حزم هذا الحديث برواية بقية . وزاد ابن حزم تعليلاً آخر وهو أن راويه مجهول لا يدري من هو . والجواب عن هاتين الملتين : أما الأولى فإن بقية ثقة في نفسه ، صدوق حافظ ، وإنما نقم عليه التدليس مع كثرة روايته عن الضعفاء والمجهولين ، وأما إذا صرح بالسماع فهو حجة . وقد صرح في هذا الحديث بسماعه له . قال أحمد في مسنده : حدثنا إبراهيم بن أبي العباس حدثنا بقية ، حدثني بحير بن سعد عن خالد بن سعدان عن بعض أزواج النبي ﷺ فذكر الحديث وقال « وأمره أن يعيد الوضوء »

وأما العلة الثانية فباطلة أيضاً على أصل ابن حزم وأصل سائر أهل الحديث ، وإن عندهم جهالة الصحابي لا تقدر في الحديث لثبوت عدالتهم جميعاً . اهـ - وهذا الحديث فيه دليل على وجوب الموالاة في الطهارة ، لأن الأمر بالاعادة للوضوء بترك اللعة - بضم اللام وسكون الميم - أى الموضع الذى لا يصيبه الماء في الوضوء والغسل - لا يكون إلا للزوم الموالاة . وقد روى مسلم في صحيحه عن جابر قال : أخبرني عمر بن الخطاب « أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي ﷺ فقال : ارجع فأحسن وضوءك ، فرجع ثم صلى » وأخرجه الإمام أحمد في المسند وزاد « ثم توضأ » وقد روى البيهقي عن جابر قال « رأى عمر رجلاً يتوضأ فبقى في رجله لمعة فقال : أعد الوضوء » ثم قال البيهقي في السنن : وقد روى عن عمر ما دل على أن أمره بالوضوء كان على طريق الاستحباب ، وإنما الواجب غسل تلك اللعة فقط . ثم روى بسنده إلى عبيد بن عمير الليثي « أن عمر بن الخطاب رأى رجلاً وبظهر قدمه لمعة لم يصبها الماء ، فقال له عمر : أبعد الوضوء تحضر الصلاة ؟ فقال : يا أمير المؤمنين البرد شديد وما معي ما يدفئني ، فرق له بعد ما تم به فقال له : اغسل ما تركت من قدمك وأعد الصلاة وأمر له بخميسة . وروى بسنده

عن نافع : أن ابن عمر « توضأ في السوق فغسل يديه ووجهه وذراعيه ثلاثاً ثلاثاً ثم دخل المسجد فمسح على خفيه بعد ماجف وضوءه وصلى » قال البيهقي : وهذا صحيح عن ابن عمر ومشهور عن قتيبة بهذا اللفظ . وكان عطاء لا يرى بتفريق الوضوء بأساً ، وهو قول الحسن والنخعي ، وأصح قول الشافعي رضي الله عنه اه وقد بوب البخاري في أبواب الغسل فقال : باب تفريق الغسل والوضوء . ويذكر عن ابن عمر أنه غسل قدميه بعد ماجف وضوءه . قال الحافظ في الفتح : وهو - أي جواز تفريق الوضوء والغسل - قول الشافعي في الجديد ، واحتج له بأن الله تعالى أوجب غسل أعضائه ، فمن غسلها فقد أتى بما وجب عليه ، فرقها أو نسقها ، ثم أيد ذلك بفعل ابن عمر . وبذلك قال سعيد بن المسيب وعطاء وجماعة . وقال ربيعة بن عبد الرحمن ومالك : من تعدد ذلك فعليه الإعادة ومن نسي فلا روعن مالك : أن قرب التفريق بنى وإن طال أعاد . وقال قتادة والأوزاعي : لا يعيد إلا أن جف . وأجازه النخعي مطلقاً في الغسل دون الوضوء . ذكر جميع ذلك ابن المنذر وقال : ليس مع من جعل الجفاف حداً لذلك حجة . وقال الطحاوي : الجفاف ليس يحدث فينتقض كما لو جف جميع أعضاء الوضوء لم تبطل الطهارة اه قال أبو طاهر : والقلب أميل إلى أن الأولى أن يعيد الوضوء إذا لم يكن عليه من حرج ولا مشقة ، فإن كان فليغسل اللعة وليصل . والله أعلم بالصواب ، وهو الهادي إلى سواء السبيل .

وكتبه الفقير إلى عفو الله

محمد حامد الفقي

من وصايا القرآن الاجتماعية :

(ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون)

نظرة في نظرة

هود على بدء

قال الكاتب الفاضل وهذا من جهة ، ومن جهة أخرى فعلى فرض نفي السلطان عنه في أمور الدين والدنيا معا ، فلا يلزم من ذلك استحالة قدرته على الإيذاء ، لأن السلطان بمعنى القهر والغلبة ، ولا يلزم أن يكون كل معتد أو مؤذ ذا قهر وسلطان على الآخر ، بل يكفي أن يكون له نوع قدرة يوقع بها الأذى . ألا ترى معنى أن المجرمين والقتلة ليس لأغلبهم سلطان ، بل هم من الرعايا وسقطة الناس . ثم ألا ترى أن الضعيف قد يغلب القوى بالغدر والخيانة ؟

وسأحلل هذه الفقرة بعون الله تعالى تحليلا يمكن القارئ من إدراك أجزائها والوقوف على ما يجافي الحق منها فأقول :

تتضمن هذه الفقرة عدة أمور :

الأول : أن الكاتب يرى أنه على فرض نفي السلطان عن الشيطان في أمور الدين والدنيا معا ، لا يلزم من ذلك استحالة قدرته على الإيذاء

الثاني : أنه يفسر السلطان بالقهر والغلبة

الثالث : أنه يرى أنه لا يلزم أن يكون كل معتد أو مؤذ ذا قهر وسلطان على غيره

الرابع : أنه يرى أن القتلة والمجرمين ليس لأغلبهم سلطان بل هم من الرعايا وسقطة الناس

الخامس : أنه يرى أن الضعيف قد يغلب القوى بالغدر والخديعة

وهنا نحن أولاء نناقش هذه الآراء ليتبين للقراء الكرام مبالغها من الصحة ،

ومقدار صحتها بما نحن بسبيل القول فيه ، فنقول :

الأمر الأول: تأمل قوله « فعلى فرض نفي السلطان عنه في أمور الدين والدنيا
رما فلا يلزم من ذلك استحالة قدرته على الإيذاء »

بالعجب ! أئذا نفينا عنه السلطان في أمور الدين والدنيا جميعاً أتبقى له قدرة
على الإيذاء ؟ وهل السلطان إلا هذه القدرة ؟ فإذا نفيناها عنه فماذا يبقى له من
بمدها ؟ وكيف يستطيع الأذى بمد أن نفينا عنه القدرة عليه ؟

ما اختلف الناس قديماً وحديثاً إلا لعينهم بالألفاظ ، وصرفها عن وجهها ،
وتحميلها من المعنى مالا تطيق ، أو سلبها بعض ما تدل عليه .

فلن الكاتب أن السلطان شيء ، والقدرة على الأذى شيء آخر ، فطوع له
ذلك أن يفترض أن انتفاء أحدهما لا يلزم منه استحالة الآخر ؛ كأنهما كلبان متباينان
إذا انتفى أحدهما لا يلزم من انتفائه استحالة الآخر كالمثلث والمربع مثلاً : فإذا نفينا
عن شكل من الأشكال الهندسية أن يكون مربعاً لم يلزم من ذلك استحالة أن يكون
مثلثاً ، فإن الكليين المتباينين لا يجتمعان ؛ فلا يمكن أن يكون الشكل مربعاً
مثلثاً معاً ؛ ولكن قد يرتفعان فيمكن ألا يكون مربعاً ولا مثلثاً ، بل يكون مخمساً مثلاً
أستطيع القارئ الكريم عفواً وصفحاً ، فقد اطرء بنا القول حتى تغفلنا في
مصطلحات أصحاب المنطق ، والأمر أهون وأوضح من أن نحوجنا إلى الاستعانة
بالمناطق ، فالشيطان كما سبق القول من الأمور السمعية التي لا علم لنا إلا ما علمنا
الشارع من أمرها ، فلو أن الشارع الحكيم أخبرنا أنه يؤذى الناس أذى مادياً ،
لكننا أول المصدقين ، ولكن الشارع لم يخبرنا بشيء من ذلك ، فما الذي يحدو
بنا إلى أن ندفع في هذه المضائق ؟ ونتقول على الشارع ما لم يقل ، ونتعبد بعقائد
ما أنزل الله بها من سلطان ؟

نظرة في كتاب الله الكريم تنبهن بها الرغبة من العريج
قال تعالى في سورة الاسراء حكايمة عن الشيطان لاني معرض الهداية والغلل

ولا بصدد الايمان والكفر ، ولكن في سبيل القول في الانتقام الذى يهدد به الشيطان
بنى الانسان (قال أرايتك هذا الذى كرمت على ؟) اثن آخرتن الى يوم القيامة
لاحتمكن ذرينه إلا قليلا . قال اذهب فن تبمك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء
موفورا . واستغفر من استطعت منهم بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ،
وشاركهم فى الأموال والأولاد ، وعدم وما يمدم الشيطان إلا غرورا . إن عبادى
ليس لك عليهم سلطان ، وكفى بربك وكيلًا)

تدبروا القرآن وافتحوا أقفال القلوب . هذا ماوسع الشيطان أن يهدد به .
وهذا مايمكنه الله منه . فهل ترون فيه ضربا وخبطا وصرعا (قل هاتوا برهانكم
ان كنتم صادقين)

فقد ثبت الآن ثبوتا قاطعا بالنقل والعقل ان الشيطان لا يملك الا ماملكه
الله . وكل ماله من القدرة منحصر فى الاضلال والاعواء ، وهو لا يملك مما سوى
ذلك شيئا . وربك على كل شىء وكيل .

الامر الثانى : يفسر الكاتب السلطان بالقهر والغلبة ، وهذا تضيق لمعنى
السلطان ، فان السلطان هو القدرة ، أو هو قدرة المليك كما قال صاحب القاموس
والقدرة على الأذى داخله فى قدرة المليك ، فكل قدرة فهى من السلطان ، فاذا انتفى
السلطان كله فقد انتفت القدرة كما بينا آنفا . وبهذا يبطل قول الكاتب « فعلى
فرض انتفاء السلطان عنه فى أمور الدين والدنيا معا لا يلزم من ذلك استحالة قدرته
على الأذى »

وثبت أن الشيطان إذا انتفى عنه سلطان الدنيا فقد انتفت عنه قدرته على
الأذى المادى من الضرب والصنع والتقمص والصرع ، ولم يبق له إلا الاغواء
والاضلال . وبالله تنأيد .

(الامر الثالث) يقول الكاتب « لا يلزم أن يكون كل معتد أو مؤذ ذا قهر وسلطان على الآخر » (كذا)

هذا كلام أورده الكاتب مورد الحجة ليثبت به كلامه السابق على فرض أن السلطان معناه القهر والغلبة ، وقد أثبتنا بطلان هذا المعنى بالنصوص اللغوية بطل كل ما اعتمد عليه .

ثم نقول زيادة في الايضاح : نعم إن كل معتد أو مؤذ ذو سلطان على غيره أى ذو قدرة يستطيع بها أن يؤذيه ويغلبه على أمره ، ويقهره ويتسلط عليه . ولولا هذه القدرة ما وجد الى أذاه سبيلا . وهذا أوضح من أن يحتاج إلى برهان

نم في أية آية ، أم في أية سورة قرأتم أن الشيطان معتد اعتداء ماديا ؟

في أى حديث صحيح صريح من سنة رسول الله رأيتم هذا ؟

الحق أنكم ما وجدتم ذلك في كتاب ولا سنة ، ولا كنتم تفرضونه فرضاً ، وتوهمونه توهماً وتظنونونه ظناً وما أنتم له بمستيقنين .

الامر الرابع : يقول الكاتب « ألا ترى معي أن المجرمين والقنلة ليس

لأغلبهم سلطان بل هم من الرعاع وسقطة الناس »

وأقول لحضرة الكاتب : لست أرى معك هذا رأى ، لأن المجرمين والقنلة

جميعاً لهم سلطان أى قدرة يستطيعون بها الاجرام والفتك والقتل ؛ ولولا هذه القدرة

ما جرأوا على أن يجرموا أو يفتكوا أو يقتلوا . وكونهم من الرعاع وسقطة الناس لا ينافي

قدرتهم على الاجرام والتسلط على الناس ، وإطلاق أيديهم فيهم بالقهر والغلبة ؛ ولا

يدل على أنهم ليسوا أولى قوة وأولى بأس ، وإن لم يكونوا أصحاب ملك وسيادة .

ولو أنهم كانوا ضعافاً مستضعفين ماجرأوا على إجرام ولا حشدوا أنفسهم بفتك ،

وكفى به سلطاناً مبيناً .

الأمر الخامس : يقول الكاتب « ثم ألا ترى أن الضعيف قد يغلب القوى بالغدر والخيانة ؟ »

وأقول : ليست القوة قاصرة على قوة البدن فحسب ، بل الذكاء قوة ، والكيد قوة ، والتدبير قوة ، والعقل قوة ؛ بل جماع القوى النفسية . قال في القاموس المحيط : والقوى العقل ! !

فهذا الضعيف جسماً ، لا يقوى على غلبة القوى إلا إذا كان أقوى منه عقلاً ، وأحكم تدبيراً وأمنن كيداً ؛ وهذه قوى بغير شك ، وما استطاع أن يغلب إلا بها ، ولا بد أن تكون في القوى ناحية ضعف أنى من قبلها .

والإنسان الذى فى وسعه أن يكون قوياً بإيمانه واعتماده على ربه ، قد غلبه الشيطان - على ضعف كيده - بخنله ومكره وخداعه ، فسول له ، وأملى له وأزده على الباطل أژاً ؛ ولكنه لم يستطع أن يضربه أو يصرعه أو ينقمصه أو يحنل جسمه . فآله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين .

ومتنفى الحفظ والرحمة ان يحفظ عباده من أذى الشيطان المادى .

فان قلت . فما باله لم يحفظهم من وسوسة الشيطان وإغرائه ؟

قلت : لأنهم اعرضوا عن ذكر ربهم فأعرض عنهم ونسوه فنسيهم . قال تعالى (ومن يمش عن ذكر الرحمن نقض له شيطاناً فهو له قرين . وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون)

وقد حذرهم الله من وسوسة الشيطان وكيده فى كثير جداً من آيات الكتاب الكريم ، فإنهم تبعوه بعد هذا التحذير فهم الجانون على أنفسهم (وما ربك بظلام للعبيد) فأنت ترى أن تقييض الشيطان لمن يمشو عن ذكر ربه إنما هو عقوبة لهذا الممرض الذى خالف عن امر ربه ولم يستقم اليه . ومع انه تعالى قيض لمن يمشو عن ذكره شيطاناً يقارنه فانه لم يسلطه على ضربه أو أذاه فى جسمه أو يصرعه : ولو

سلطه على شيء من هذا لصرح به في هذه الآية التي تصف خذلان من يعرض عن ذكر الرحمن ويتبع خطوات الشيطان .

وقال تعالى في هذا المعنى (وقبضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أفترى أنهم مكنوا من غير هذا ؟ أفترى أنهم سلطوا على أذانهم وضربهم والكمهم وصرعهم ؟ أفترى أن هذا في مقدورهم بعد ما نص الكتاب الحق على غير ذلك ؟ وبعد . فلما كرم الله بنى آدم ، وحملهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات ، وفضلهم على كثير ممن خلق تفضيلا ؛ فما كان ليذرهم بعد هذا التكريم لعبة للشياطين يضربونهم ويلطمونهم ويصرعونهم ويقتلونهم ؛ والشياطين كفره ما في ذلك شك . والناس منهم كافر ومنهم مؤمن ، أما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل ، فقد قال تعالى (وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) وأما الكافرون الذين اتبعوا خطوات الشيطان فلا يسوغ في قضية العقل أن يؤذوهم بعد ما استجابوا لهم وقد قال الله تعالى (ويوم يحشرهم جميعا يامرهم الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس : ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) فهام أولاء يعترفون بأنهم استمتعوا بالجن ، بما كانوا يزينون لهم من السوء والفحشاء والذائد الآثيمة . ولا أظنهم كانوا يستمتعون بضربهم .

أفنقول بعد : إنهم يضربونهم ويصرعونهم ؟ ؟
(تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق ، فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون ؟)
وموعدا المدد المقبل حين نلتقي على صفحات (الهدى النبوى) إن شاء الله تعالى
وأعرض للنصوص التي أوردتها لأبين لك وجه الحق فيها .
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .
أبو الوفاء محمد درويش

« الهدى » جاءنا مقال من الأستاذ الشيخ عبد الغفار المسلاري في هذا الموضوع وآخر من الأستاذ سيد سعد ، فأرجأنا نشرهما حتى يتم رد الأستاذ أبي الوفاء .

رحلتنا الى الصعيد

في مساء الخميس السادس من شهر ذى القعدة ركبت قطار الصعيد أنا والأخ الحاج اسماعيل ابراهيم والأخ محمد عبدالوهاب ، ميممين سوهاج ، فرجنا العربات كلها بدرجاتها : الأولى والثانية والثالثة . زاخرة بالركاب سيما في الدرجة الثالثة ، فان على كل مقعد ضعف ماخصص له من ركاب ، فضلا عن مماشى العربات ومداخلها ، وبكل مشقة وجدنا مقعداً لواحد في الدرجة الثانية ، اتفقنا على أن نتناوب القعود فيه نحن الثلاثة . وتحرك القطار بعد مضي عشر دقائق من الساعة الثانية عشرة ، ولما بلغ محطة الجيزة ازداد ركابه وتضاعف ازدحامه ، فقضينا الليل وقوفا في ممشى إحدى عربات الدرجة الثانية إلا قليلا من الوقت كان يستريح واحد منا في ذلك المقعد . ولقد خشيت أشد ماخشيت على الأخ الحاج اسماعيل الذي كثيرا ما يؤثر أقل رطوبة على صحته ؛ ولكن حسن المقصد وصدق النية لله في تلك الرحلة جعلها الله تعالى سبباً في الحفظ ؛ خصوصاً وقد هون طول الطريق أن الأخ محمد عبدالوهاب أخذ في تلاوة القرآن الكريم طيلة المسافة .

وطال انتظارنا لمحطة سوهاج وكثر تساؤلنا عنها ، وكدنا نضيق ذرعا لطول المسافة حتى طلعت الشمس وارتفع النهار . وقبل بلوغ الساعة الثامنة من صباح الجمعة بخمس دقائق وقف القطار بمحطة سوهاج ، فحمدنا الله على السلامة ، وخفقت قلوبنا بما ستلقى من سرور الاجتماع بأنصار السنة بسوهاج .

ركبنا عربة طلبنا الى سائقها أن يذهب إلى محل تجارة الحاج عبد الحليم الشرقاوى ، فلم يسر إلا خطوات وإذا بنا أمام دكانه ، فكانت مفاجأة سارة جداً دهش لها الأخ عبد الحليم أشد الدهش وظن أنه في حلم لاني بقظة ، وأخذه

لذلك فرح كاد يطير له ، وأخذ يدقق النظر ويقول : أنتم حقاً في سوهاج ؟ أنا في حلم ؟ ما هذا ؟ إن هذا شيء عجيب !!

وكان الأخ عبد الحليم أصدق عنوان على جماعة أنصار السنة بسوهاج ، وإخلاصهم وصدقهم وطهارة نفوسهم وشدة حبهم وتعلقهم باخوانهم أنصار السنة بمصر ، وشوقهم الى رؤيتهم ولقائهم . وكان الأخ قد خصص لسا شقة في منزله العامر مؤثثة بأحسن أثاث ورياش .

ثم طار الخبر في مدينة سوهاج كالبرق فتوافد الاخوات الكرام زرافات ووحدانا ، وعلى رأسهم فضيلة الأستاذ الشيخ أبو الوفاء رئيسهم . وما يكاد الواحد منهم يرانا حتى يعانقنا بلهفة وشوق يتمنى لو استطاع ان يفتح قلبه ليدخلنا فيه من شدة حبه وعظيم اشتياقه وسروره .

ثم صلينا الجمعة وخطبت في مسجد الفرشوطى أكبر مسجد وأنظفه وأخفجه في سوهاج بعد استئذان الرجل الصالح المكرم ناظر اوقاف المسجد عبد الموجود افندى ، وكان موضوع الخطبة الدعوة إلى حج بيت الله الحرام . وقرأت بعد الصلاة درساً كذلك في الترغيب في الحج . وكان بالمسجد من كرام اهل سوهاج وعليهم ما يقارب الالف .

وبعد العشاء ذهبنا إلى دار الجماعة فدهشنا لمظمتها وسعنها وحسن موقعها ، ووددنا أن لو كان لأنصار السنة بمصر مثلاً وسيكون إن شاء الله . وما كاد ميعاد البدء في المحاضرة يجيء حتى امتلأ ذلك المكان الرحب بمجموعة كريمة من أعيان ونجار وموظفين وأساتذة وشباب سرى ، والكل متلهفون لسماع العلم ومصفون حتى ليكادون ان يكونوا كلهم آذاناً ، فلا تسمع اقل حركة تُشوش على المحاضر ولترى من حسن الأدب والوقار والسكون ما يملأ نفسك إعجاباً وسروراً بتلك النخبة من طلبة العلم والهدى في سوهاج . فالتقيت محاضرة في فضل العلم والترغيب

فيه ، وأن العلم الذى يجب الحرص عليه إنما هو قال الله وقال الرسول ، فذلك هو العلم الذى ينفع ويشمر لصاحبه سعادة الدنيا والآخرة . وما كدت أفرغ منها حتى كاد هذا الجمع الحاشد أن يلتهمنى تقبيلا ومعانقة وفرحا .

وفى اليوم الثانى - السبت - كان الجمع أكثر وأكثر ، لأن الدعاية والاعلان بلغت إلى القرى المجاورة اسوهاج ، فحضر من عمدها وأعيانها وأهل الفضل فيها كثير ، وبدى بانشاد قصيدتين من الأخ عبد الرحيم شاكر والأخ نجاشى ، كانتا آية فى متانة الشعر وجمال الأسلوب وقوة البلاغة وعلو الفصاحة وعظيم الاخلاص وحب سنة خير المسلمين ﷺ ، إلا أنه كان بهما مدح ثناء على لا أراى أستحق منه شيئا ، فالمنى ذلك المدح وثار فى نفسى عوامل لم أستطع كتمانها فاستحلفت الشاعرين أن يمحووا من شعرهما ذلك المديح ويقصرا شعرهما البليغ للاشادة بالسنة المحمدية والدعوة اليها^(١) ، واستحلفت السامعين أن ينسوا ذلك المديح ، راجيا أن يوفقنا الله للاخلاص فى أعمالنا ، وأن يثيبنا عليها ما هو له أهل من الفضل والاحسان . والفضل لله وحده فى قيامنا بالدعوة الى إحياء سنة رسول الله ومحاربة البدع ، لافضل لنا فيها مطلقا ، بل هو محض عناية الله بنا أن استعملنا فى ذلك فالحمد لله وحده . ثم أقيمت محاضرة فى شرح « لا إله إلا الله » ومعناها وماتدهو اليه وما يناقضها وبهدهما ، ولم كانت مفتاح الجنة .

وفى اليوم الثالث - الأحد - ذهبنا الى المزالوه ، بلدة أختينا الحبيب وصديقنا الأهرز الشيخ عبد المتعال المزالوى ، وكان ذلك بدعوة الأخ الكريم محمدتها وهو من خيرة أنصار السنة المحمدية ، فصلبنا الظهر فى مسجدتها وقد اجتمع أهل البلدة فقرأت درسا فى الآيات من أول سورة النحل ، أصفوا اليه وأرجو أن يكونوا قد انتفعوا به ومن الظريف أن المناسبة جرت إلى الكلام عن النذر للموتى ودعائهم . فقال

(١) نشرنا بعض أبيات من قصيدة الأخ نجاشى فى صحيفة ٢٢ من هذا العدد

واحد منهم : إن بلدنا يا حضرة الشيخ طاهرة من هذه الأعمال بفضل الله ثم بفضل الشيخ عبد المتعال ، فحمدت الله وسألته دوام التوفيق للشيخ عبد المتعال ولهم .
عدنا الى سوهاج وألقيت المحاضرة الثالثة في معنى « محمد رسول الله » وأمدنا الله سبحانه في كل هذه المحاضرات بمعونه وتوفيقه ، فالحمد لله أولا وآخرا
ولقد حاولت أن أعبر عن سرورى بأولئك الانصار فى سوهاج فقلت : ان
منلكم (كمثل زرع أخرج شطاء فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار) وما ذلك إلا لأن قلوبكم طيبة ، وفلاحكم - الاستاذ أبا الوفاء -
ماهر حاذق مخلص حريص على نجاح زرع ، وعناية الله بكم ورحمته وفضله عليكم
عظيم . وتلك أسباب النجاح الذى نرى آثاره فى كثرة عددكم وانتشار دعوتكم ،
وقوة جماعتكم ، وروح التضامن والتحابب التى بينكم ، وأجل ما أغبطكم عليه :
ذلك الأدب والسكون والوقار الذى تمتازون به واضحا جليا ملموسا ، ولقد أنسانا
مارأينا منكم كل متاعبنا التى لقيناها فى الطريق اليكم ، ونعدكم بالزيارة المتكررة إن
شاء الله تعالى .

وفى صباح الاثنين ركبنا القطار الى العسبرات لزيارة الاخوان ، فلما بلغناها
وجدت المحطة زاخرة بالمنتظرين من كرام أهالى العسبرات - وللعسبرات عندي
منزلة كريمة ترجع إلى عهد الصبا وأيام الطلب بالأزهر ، فقد كان خاليتى الأخ الشيخ
عبد الله الشبراخيتى عافاه الله همزة الوصل الذى ربط بيني وبين أهالى العسبرات
من خمس وعشرين سنة مضت ، ونزلت ضيفا على آل الشبراخيتى الكرام ، وتوافد
سراة القوم وعلى رأسهم آل رحاب وآل فواز الكرام لتحييتى والترحيب بمقدمى
وبعد المغرب قرأت درسا فى شرح حديث جبريل فى الاسلام والايمان - فى
المسجد الذى أسسه المرحوم عبد الرحيم عبد الله فواز . وما كدت أدخل هذا
المسجد حتى دهشت أعظم الدهشة أن يكون هذا البناء الضخم والفخامة والاناقة ،

في بساطة بعيدة من التكلف ، والثريات الكور بائية والمرائح : كل ذلك في قرية نائية بالصعيد ، ولكن زالت دهشتي حين علمت أن الذي جددوه هو السرى الوجيه الصالح التقى الشيخ اسماعيل محمد فواز عضو مجلس الشيوخ ، وأنفق عليه آلاف الجنيهات : وزاد في سرورى حرص أهل العسيرات على حضور مجلس العلم في إصفاء وانتباه وأدب ، ولقد لقيت من كرم الضيافة وحسن العناية وعظيم الحفاوة من أهالى العسيرات - خصوصا بيت أبى رحاب وأبى فواز الكرام - ما حنانى على وعدم بالزيارة المتكررة إن شاء الله ؛ ولولا ذلك الوعد لم أستطع التخلص من حفلاتهم وورغبت إلى الاخوان هناك أن ينظموا جماعتهم برباسة الاخ الكريم الشيخ أبى المواهب اسماعيل فواز فأجابوا إلى ذلك ، وشكروا من عدم وصول بحلة الهدى وكتب السنة اليهم ، فوعدهم بمواصلة ارسال ذلك اليهم

وركبت القطار من العسيرات في الساعة العاشرة من مساء الثلاثاء وقد ودعنى على رصيف المحطة جمع كبير تحمّلوا في ذلك مشقة أسأل الله أن يشيهم عليها بما هو له أهل من الفضل والاحسان . ونسأل الله أن يوفقنا لمثل هذه الرحلة التى عرفت بها أن بالارياض أرضا خصبة لغرس شجرة السنة المحمدية ، وقلوبا متعطشة إلى غيث العلم وهدايته . اللهم اجعل عملنا خالصا لوجهك واجعلنا هداة مهتدين م محمد حامد

وهذه بعض أبيات من قصيدة الأستاذ نجانى عبدالرحمن افندى التى ألقاها تحية لفضيلة الأستاذ رئيس الجماعة في زيارته لمدينة سوهاج :

عرف المسلمين كيف أضاعوا	باتباع الغواية الاسلاما
ذكر الغافلين . قد تنفع الذك	رى قى عن مصابه يتعامى
ضربتهم يد التفرق فانسا	قوا حيارى واستسلموا استسلاما
كل شعب دب التفرق فيه	كان جتما مصيره أن يضاما
خيم الجهل والضلال فأضحوا	يعملون الفسوق والآثاما

باب الفيتاوى

س : رجل أحق سريع الغضب طلق زوجته ثلاث مرات طلاقاً بائناً ، وبعد فراقها بعام عقد لها على رجل آخر (محلل) وبعد الدخول بها بثلاثة أيام طلقها . فهل تحل بعد ذلك الى الأول ؟ .
غريب على غريب

الجواب : الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبى بعده
الظاهر من لفظ السؤال أنه طلقها ثلاث مرات متفرقة ، وعلى ذلك فإن الحمل لا ينفع ، ولا يباح لزوجها أن يراجعها بعد طلاق هذا الحمل ؛ فإن الحمل ليس بنكاح شرعاً ، وإنما هو زنا على ما حقق ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب إقامة الدليل على بطلان التحليل ، وعلى ما حققه الامام ابن القيم في اعلام الموقعين واغائة اللامفان وغيرهما . ولا بد أن يكون عقد نكاح مقصود منه ظاهراً وباطناً المعاشرة الزوجية المعتادة في كل زواج ، فإن حصل هذا النكاح وعاشرها الزوج الثانى ولم يقبها حدود الله فطلقها ؛ فعندئذ تحل لزوجها الأول .

وأما إذا كان الطلاق الثلاث بلفظ واحد بأن قال لها « أنت طالق ثلاثاً » فى كلمة واحدة ومجلس واحد ، فإن ذلك طلاق واحد ولا عبرة بلفظ « ثلاثاً » وعلى ذلك فله أن يراجعها فى العدة ، فإن خرجت من العدة له أن يراجعها بعقد ومهر

لا يبالون بالرشاد أو النفى	وحلا ما قدموا أو حراما
بل مشوا مع الهوى واستباحوا	ما تراه شرائع الحق ذاما
واستحلوا كبائر الانم حتى	ألفوها فاستعذبوا الاجراما
كلهم مسلم كدين أبيه	لم يجبلوا فى نصه الأفهاما
لم يك الدين بالوراثة دينا	لدعى نوى الصلاة وصاما
انما الدين أن نخاف ونخشى	ربك الله فى الحياة دواما

جديدين . ولا ينبغي لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحلل ولا أن يحلل له للحديث الذي رواه الترمذى وصححه « لعن الله المحلل والمحلل له » قال الترمذى : والعمل على هذا عند أهل العلم ، منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمر وهو قول الفقهاء من التابعين قال الامام ابن القيم فى إغاثة الالهفان : وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال « سئل رسول الله ﷺ عن المحلل فقال : لا إلا نكاح رغبة ، لا نكاح داسة ولا استهزاء بكتاب الله . ثم تذوق العسيلة » . ثم نقل عن كتاب المصنف لابن أبى شيبة وسنن الأثرم والأوسط لابن المنذر عن عمر بن الخطاب أنه قال « لا أوفى بمحلل ولا محلل له إلا رجتهما » وقال عبد الرزاق بسنده عن ابن عمر « أنه سئل عن رجل طلق ابنة عم له ثم رغب فيها وندم ، فأراد أن يتزوجها رجل يحلها له ؛ فقال ابن عمر : كلاهما زان ، وإن مكث عشرين سنة أو نحو ذلك ، إذا كان الله يعلم أنه يريد أن يحلها له » وفى المذهب لأبى اسحاق الشيرازى عن أبى مرزوق النجيبى « ان رجلا أتى عثمان بن عفان رضى الله عنه فقال : ان جارى طلق امرأته فى غضبه ولقى شدة ، فأردت أن أحتسب نفسى ومالى فأتزوجها ثم أبى بها ثم أطلقها فترجع إلى زوجها الأول ؟ فقال له عثمان : لا تنكحها إلا نكاح رغبة » ثم ذكر آثارا أخرى ثم قال : قال شيخ الاسلام : وهذه الآثار عن عمر وعثمان وعلى وابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم - مع أنها نصوص فيما إذا قصد التحليل ولم يظهره ولم يتواطأ عليه ؛ فهى مبينة أن هذا هو التحليل ؛ وهو المحلل الملعون على لسان رسول الله ﷺ ؛ فان أصحاب رسول الله ﷺ أعلم بمراده ومقصوده لاسيما إذا رووا حديثا وفسروه بما يوافق الظاهر . هذا مع أنه لم يعلم ان أحدا من أصحاب رسول الله فرق بين تحليل وتحليل ولا رخص فى شيء من أنواعه مع ان المطلقة ثلاثا مثل امرأة رفاعة القرظى - قد كانت تختلف اليه المدة الطويلة والى خلفائه لتعود إلى زوجها فيمنعونها . ولو كان التحليل جائزا لدها الرسول ﷺ على ذلك . اهـ

خير الهدى هدى فحمدى صلى الله عليه وسلم

المالك النبوي

مجلة دينية علمية اسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

الإدارة بحارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

رئيس التحرير ، محمد مدني الفتي

عدد خاص بالحج

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ، ولا تحلفوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله ، فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ، فاذا أتمتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ؛ ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ،

واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب . الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ، وما تفعلوا من خير يعلمه الله ، وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولى الألباب . ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم ، فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين . ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم . فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً ، فمن الناس من يقول : ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق . ومنهم من يقول : ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . أولئك لهم نصيب مما كسبوا ، والله سريع الحساب . واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى ، واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون ﴿

يقول الله جل ثناؤه لعباده المؤمنين الذين أقاموا ما كتب الله عليهم في الصيام وأدوه على الوجه الذي يحبه الله تعالى منهم إيماناً واحتساباً ، وأقاموا ما نذبتهم له من الجهاد الذي قدموا به أنفسهم وأموالهم صفقة رابحة لله عندها جنة عرضها السموات والأرض . يقول الله لهؤلاء : قوموا بحق الحج والعمرة تماماً وافياً على أكمل وجه وأوفاه بما ينبغي لله من العبادة الخالصة والطاعة النامة الكاملة في مناسك الحج والعمرة التي أراكموها استجابة لدعوة أبيكم إبراهيم عليه السلام وعلى نبينا وجميع الأنبياء . ونعم الشيء ألا تنقص منه ولا تزيد عليه .

وقد قرأ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (وأقيموا الحج والعمرة لله) وقال الله تعالى (وإذا بنى إبراهيم ربه بكلمات «فأمن») أي قام بما أوجب الله عليه فيهن وافياً تماماً غير منقوص ولا زائد عنهن من عند نفسه شيئاً ، فسكافأه الله أن يجعله للناس إماماً . كذلك المؤمن الذي يتم الحج والعمرة بمناسكهما تماماً

لا ينقص منها شيئا ولا يزيد عليها من عند نفسه شيئا يجمعه الله فيهما إماما .
واقعد أوصانا الله أشد الوصية أن يكون إتمام الحج والعمرة لله خالصا ، لا يخرج
اليهما ولا يأتي بعمل من أعمالهما ولا ينسك نسكا لهما إلا والباعث عليه مرضاة الله
وحده وإبتغاء الأجر والثوبة من عنده وحده ، وأن تكون هذه النية الخالصة
حاضرة مشهودة في القلب والنفس عند كل عمل وحركة . وحذرنا أشد التحذير
أن نبتغي بعملنا في الحج والعمرة وغيرهما من الطاعات عمدة في الدنيا ولا ثناء من
الناس ، أو حظا مما في أيديهم من متاع الدنيا وعرضها الذي ينفد ولا يبقى ، فإن
ذلك الشرك الخفي الذي يقول الله فيه (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف
اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار
وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) ومن أعظم خدع الشيطان وكيد
للجاهلين : أن يزين لهم لفظ « نويت » والتشدد فيه والتنظم البارد ، وقلوبهم
لا تنطوي إلا على مراعاة الناس وحب الثناء منهم ، فتحبط أعمالهم من حيث
يشعرون أو لا يشعرون .

والحج : هو القصد إلى بيت الله الحرام على الوجه الذي يوجب رضا الله ورحمته
بأن تكون النفقة فيه من مال طيب حلال ، وأن يكون سخي النفس بالصدقات
والإحسان غير شحيح ولا بخيل مقتر ، على الموسع قدره وعلى المتوسط قدره ،
وعلى الفقير قدره . فإذا بلغ الميقات وهو أول حد من حدود الأرض التي جعلها
الله حريما لبيته المشرف ، فلا يجاوز ذلك الحد إلا محرما قد تطهر وتنظف وتطيب
وتجرد من ثيابه الاعتيادية ، واف نصفه الأسفل بقطعة من القماش الساذج
الذي لم يفصل تفصيل ما اعتيد لبسه - كالسراويل مثلا - وكذلك نصفه الأعلى
والقصد من ذلك العود إلى البساطة والفطرة الأولى والتجرد من تكلفات الحياة
وزينتها وریشها الذي يميز الغنى من الفقير والمأمور من الأمير . والله يريدهم ضيقا

عند بيته تجردوا من كل فوارق الدنيا ، فهي فوارق غرور وخداع . والله يريد أن يحضرهم بمشهدهم هذا عند بيته المكرم مشهدهم يوم يقوم الناس لرب العالمين . والله يريد أن يذكرهم يوم العرض عليه والجزاء ، ليستغفروا ربهم عند بيته ويستميعوه العفو والصفح وهم في دار الضيافة وفي منزلة الزاني لديه . فذلك فرصة يتيحها الكريم لنزلائه ووفده ليكفر عنهم سيئاتهم ويحمل عنهم تبعاتهم ، ويرفع لهم درجاتهم ، فإذا جاءوا يوم الدين كانوا من الذين ابيضت وجوههم لما ابيضت صحفهم وطابت أعمالهم وزكت نفوسهم وأرواحهم .

فطوبى لمن فقه عن الله حكمته في الاحرام وغيره ، ونفى عن نفسه وساوس الشيطان من التنطمع في عقدة الحزام أو خياطة في النعال أو في الخلالة التي يحمل فيها بعض متاعه ، أو ما إلى ذلك مما شددوا فيه وتنطمعوا وضيعوا حقيقة الدين ولب العمل الصالح . والامر أيسر جداً مما يظنه أولئك المنتطمعون خصوصاً من يلبسون ثياب العلماء وينطقون بلسانهم . فالبلاء كل البلاء على العامة وعلى الحجاج خصوصاً من أولئك الذين لا يعرفون إلا ألفاظ المتون والشروح والحواشي وما فيها من قشور ورسوم جافة ولا يدرون ما وراء كل ذلك من علم وهدى وحكمة عن الله ورسوله ﷺ والصحابه والتابعين وأئمة الهدى من السالفين رضي الله عنهم .

ألا يكفيهم في يسر الاسلام وسماحته : ما روى البخاري ومسلم وغيرهما أن النبي ﷺ سئل عن الحلق قبل الذبح يوم النحر ، فقال : افعل ولا حرج ، وما سئل عن شيء قدم أو أخر ذلك اليوم إلا قال . افعل ولا حرج ؟

وأشد البلاء تلك الحيرة التي يقع فيها الحجاج من كثرة الأقاويل والاختلافات المتضاربة في الأمر الواحد . مع أن الرسول ﷺ ما حيج إلا مرة واحدة فكيف يتأتى هذا الاختلاف ؟ اللهم إلا أنه مرض التفرق وحب الاختلاف أصاب الناس في كل شيء حتى في الأمر الذي ليس للرسول ﷺ فيه إلا عمل واحد

لأنه لم يتكرر وقوعه منه . ولقد قتن لا بسوا ثياب العلماء بهذا الاختلاف والتفرق لدرجة أن يقول الواحد منهم للعلماء : من كان مذهبه كذا فلا يعمل بكلامى هذا فإنه لمن مذهبه كذا . فلا بد أن ينقسم الناس فى درسه شيعاً وأحراباً ، ويلجئهم ما يسمعون من كلام متضارب الى الحيرة والاضطراب والشكوك ، حتى يضطرم ذلك الى التهاون فى الأمر كله ، لأنهم رأوه على تلك الصورة خارجاً عن طوقهم وإنك لتهدهش لهم وقد ملكتهم الحيرة وأحاط بهم الاضطراب فوجوا لا يدرون ماذا يقولون ويعملون ؛ والعلم الذى ينتظرون منه المخرج هو الذى حبرهم . فإذا قرأت عليهم هدى رسول الله ﷺ فى حجه وعمرته هشوا لذلك وفرحوا وأشرق على وجوههم نور اليقين والاطمئنان ومضوا فى مناسكهم راضين مطمئنين مخلصين إلا إذا وقع عليهم غراب من الذين ينعقون بالخلاف والتفرق ، فما يزال يبغيض اليهم السنة ويشوهها بما يرمى للذى دعاهم اليها ويخلع عليه من ألقاب الكفر والزندقة والمروق والاحاد ، حتى يعيد الشك والحيرة إلى قلب من لم يثبتته الله ويهد قلبه .

ولقد كان فى إحدى السنين الماضية أن رزق الله ركاب الباخرة - وقد كانوا فى أشد الحيرة مما سمعوا من الاختلافات - برجل دعاهم الى هدى رسول الله ﷺ فى حجه ، وقرأه عليهم من حفظه ، فسرّوا ذلك . فبينما هم جلوس يتحدثون بما أنعم الله عليهم وقع عليهم أحد أولئك الأغبان فأصغى الى ما يتحدثون وسمعهم يعيدون ما سمعوا من هدى رسول الله ﷺ ، فأكفهر وجهه واغبر واربد ، وزجر وأرغى وأزبد ، وقال لهم : من الذى علمكم هذا ؟ قالوا : فلان عالم من علماء الأزهر ، قال : أعوذ بالله ؛ هذا ضال مضل ، كيف يعلمكم هدى رسول الله ؟ حرام على مثلكم أن يعرف هذا ، ولا يحل لكم أن تعملوا إلا بما هبكم ؛ فقالوا : نحن عوام لم نتعلم المذاهب ؛ فقال : ولو ، لا ينبغي أبداً أن تسمعوا هذا الكلام ، والذى قاله لكم

ضال مضل ، فقالوا له : لا والله ما الضال إلا أنت أيها المقيح لسنة رسول الله والمحرم العمل بها . فارتد خاسئاً وهو حسير .

ثم بعد أن يلتفت بهذين الشوبين وقد أعرى رأسه من الغطاء ، يصلي فرض الوقت - إن كان - وإلا فركتين نفلاً ، ثم يعلن أنه قد استجاب لدعوة ربه التي أذن بها إبراهيم ومن بعده من كل متبع لملكه الحنيفة ، فيقول : لبيك اللهم عمرة لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك ، والملك لا شريك لك » ثم يكثّر من التلبية والذكر والتسبيح والصلاة على النبي ﷺ . ويقصد أن يكون متمتعاً ، وهو الذي أمر به رسول الله ﷺ أصحابه في حجته وقال « انه للأبد وأبد الأبد » وقال « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ولجملتها عمرة » وقد كانوا دخلوا مكة يوم السادس من ذي الحجة فأقاموا يوماً واحداً حلالاً . والأدلة على ذلك من السنة كثيرة جداً .

والمتمتع هو الذي يحرم بالعمرة من الميقات في أشهر الحج ، فإذا بلغ مكة أتم مناسكها من الطواف والسعي ، ثم تحلل وبقي بمكة متحللاً إلى يوم الثامن من ذي الحجة فيحرم بالحج ويبدأ في مناسكه ، وعليه هدي التمتع ، فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع . وأشهر الحج هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة .

(فإن أحصرتم) أي منكم بعد الإحرام ومجاوزة الميقات مانع قاهر من عدو أو مرض عن متابعة المناسك وبلوغ البيت (فما استيسر من الهدى) أي لحق عليكم أن تقدموا إلى البيت هدياً ، أي هدي يتيسر لكم على قدر غناكم وفقركم من الأبل أو البقر أو الغنم ، ينحر عند البيت أو في المكان الذي أحصرتم فيه إن لم يمكن بلوغ الهدى البيت

(ولا تحلقوا رءوسكم) أي لا تحلقوا من إحرامكم الذي أحصرتم عن إتمام

نفسكه (حتى يبلغ الهدى محله) أى ينحدر عند البيت إن أمكن وصوله اليه ، أو
فى المكان الذى أحصرتم فيه اذا تمسرو وصوله الى البيت . ويدل ذلك على أن
حلق الرأس هو آخر ما يعمل من مناسك الحج والعمرة . وقد أحرم رسول الله
ﷺ ومعه ألف وأربعمائة فى ذى القعدة سنة ست من الهجرة بعمرة وساقوا الهدى
فلما بلغوا الحديبية - وهى قرية مكانها بجوار الشميسى الآن - منهم المشركون
عن دخول مكة وأمام مناسكهم ، وعقدوا معهم الصلح المعروف بصلح الحديبية
ومن شروطه : أن يرجعوا عامهم هذا ثم يعودوا من العام القابل معتمرين ، على
ألا يبقوا بمكة أكثر من ثلاثة أيام . وليس فى السنة ما يدل على أن كل من أحصر
مع رسول الله ﷺ فى سنة ست عادوا معه لعمرة القضية فى سنة سبع . وهذا يدل
على أن الواجب إنما هو القضاء من العام القابل على المستطيع . ولم يعتمر رسول الله
ﷺ إلا أربع عمر ، هاتان الثنتان فى سنة ست فأحصر ومنع ، ثم فى سنة سبع
أنتم نسكه فى ذى القعدة وعاد قبل دخول ذى الحجة ، والثالثة عمرة الجعرانة فى
ذى القعدة سنة ثمان بعد فتح مكة وغزوة حنين وتفريق غنائمها . والرابعة أهل
بها من ذى الحليفة فى ذى القعدة مع حجته فى سنة عشر . ومات ﷺ فى ربيع
الأول من السنة الحادية عشرة .

(فمن كان منكم مريضا) يضطره مرضه الى لبس شئ من ثيابه العادية (أو
به أذى من رأسه) من نحو قمل أو صداع يضطره الى الحلق أو التغطية (ففدية
من صيام أو صدقة أو نسك) أى فواجب عليه اذا كان كذلك أن يفدى عن
لبسه وحلقه بأحد هذه الثلاثة . وفى صحيح البخارى ومسلم أن النبى ﷺ « مر
على كعب بن عجرة رضى الله عنه فى الحديبية وقد حصرهم المشركون وكانت له وفرة
فجعلت الهوام - القمل - تتساقط على وجهه ، فقال : ما كنت أرى أن الجهد بلغ
بك هذا ، أما تجدد شاة ؟ قلت : لا ، قال : صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين

لكل مسكين نصف صاع من طعام ، واحلق رأسك ، ولم يحدد له النبي ﷺ مكاناً للندية ولا سناً معينة للشاة . والأولى ان تكون بمكة ان شاء الله .

قوله تعالى (فاذا أمنتم) أى من العدو الذى كان قد أحصركم ، أو بزوال المرض الذى كان بكم (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى) أى فمن أهل من الميقات فى أشهر الحج بالعمرة وتابع مناسكها حتى آتتها وتحلل منها وبقي بمكة حلالاً حتى يوم التروية (اليوم الثامن من ذى الحجة) فأحرم بالحج فهذا هو المتمتع ، وعليه ما استيسر من الهدى بدنة أو بقرة أو شاة ، وقد سماه الله هدياً فله أن يأكل منه بخلاف دم العقوبة ، وذلك لأنه أحرم بالحج من مكة وهى ليست بميقات له وإنما هى ميقاته مؤقفاً بوجوده فيها بعد التحلل من العمرة . وله أن يذبحه قبل منى أو فيها أو بعدها بمكة بعد فراغه من المناسك .

(فمن لم يجد) هدياً ولا ثمن هدى (فصيام ثلاثة أيام فى الحج) يعنى بمكة قبل إحرامه بالحج أو بعد إتمامه لمناسكه (وسبعة اذا رجعتم) الى بلادكم ، وذلك تخفيف من الله ، فاذا تيسر له صيام العشرة كلها بمكة لم يكن بذلك بأس (تلك عشرة كاملة ؛ ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) فان كان من أهل مكة فليس عليه عمرة ، لأن العمرة : تعمير البيت بالطواف ، والمكى حاضراً البيت يعمره كل ساعة بالطواف ؛ إنما العمرة للآفاقي الذى لا يكون بمكة (واتقوا الله) راقبوه فى أعمالكم واخشوه أن يرى فى أعمالكم نقصاً ظاهرياً أو معنوياً وعدواناً فى مناسككم ، أو رجوعاً الى الوثنية الجاهلية من عبادة الموتى واعتقاد البركة فى الأحجار والأشجار يحاول الشيطان ان يبطل بها أعمالكم (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن يتعدى حدوده أو يعود للجاهلية بعمله أو عقيدته ؛ كمثل ما يصنعه كثير من العوام فى التمسح بالحديد المنصوب على مقام إبراهيم وتقبيل كل جدران الكعبة وكسوتها والتمسح بها وأخذ البركة بزعمهم منها ، وأخذ خيط

يقيمون به مقام إبراهيم أو باب الكعبة يعقدونه عقداً يعتقدون أن من تعلقت
ذلك الخيط تحمّل ولو كانت عقماً . وكذلك تقبيل شبّاك النحاس المقام على القبر
الشريف ودعاء رسول الله ﷺ بدعاء المشركين لأهلّتهم ؛ مثل : يا رسول الله
اشفع لي ، يا رسول الله أغثنى ، يا رسول الله انت لها ولكل كرب ؛ فكل ذلك
وأمثاله عدوان أشدّ عدوان وظلم أشدّ ظلم يعاقب الله عليه أشدّ العقاب ، وقد
أخبر الله عن فاعله بأنه (قد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من
أنصار) وأنه رجس ونجس ، فعله تحقير للكعبة وإهانة للمشاعر الحرام وإيذاء
لله ورسوله .

قول الله تعالى (الحج أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وذو الحجة أو عشر
من ذي الحجة ؛ يعنى أن من أهلّ بالحج من الميقات فى أى يوم من هذه الأيام
انعقد حجاً بخلاف بقية أيام السنة فلا ينعقد فيها حج مهما أهل به ، وإنما تنعقد
العمرة فقط ، فليس للعمرة أشهر معلومة ، وقد سبق أن عمر رسول الله ﷺ كلها
كانت فى ذى القعدة . وقد كان أهل الجاهلية يرون العمرة فى أشهر الحج من أنكر
المنكرات بجهلهم وتغاليدهم الخرافية فأبطل الله ذلك من زعمهم وجعل أفضل
الذات التمتع (فمن فرض فيهن الحج) وعقده بالاحرام به من الميقات ، أو عقد
العمرة كذلك (فلا رفث) فقد دخل بذلك فى حضرة القدس التى لا ينبغى لها
إلا كل الأدب ومكارم الأخلاق وذكر الله وترتيل القرآن والصلاة على النبي ﷺ
فان من كان بحضرة الملوك ينبغى له أن يتأدب بأدب الملوك وتحضر نفسه عظمة
الملوك وهيبتهم وتملك كل مشاعره وحواسه ، فلا يتحرك ولا يتكلم إلا فى مرضاة
الملك الأجل الأعلى الذى تكرم عليه فأضافه تلك الضيافة التى ليس أكرم ولا
أنعم منها ، وليس كل الناس يصلح لتلك الضيافة الكريمة .

و « الرفث » الجماع والحديث فى شأنه مع النساء ، أو تقبيل زوجته أو لمسها

أو ملاحظتها ، أو كلام الرجال مع بعضهم بما جرت العادة أنه يحرك الشهوة أو
يثير دواعيها . قال الله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم)

وكذلك (لافسوق) لا ينبغي لمن عقد الحج أو العمرة . والفسوق كل معصية
جالقول أو بالعمل . وأصل الفسوق : الخروج عن الحد ، وذلك ان كل معصية كلامية
أو عملية فهي خارجة عن مقتضى الحج والعمرة .

ولما كان من أهم مقاصد الحج تعارف المسلمين من مشارق الأرض ومغاربها ،
وتآلفهم وتشاكيهم ، وإثمارهم على ما يصلح شئونهم ويرفع نير الذلة والصغار عن
أهمهم وبلائهم ، ويوفر لهم أسباب الحياة الطيبة والعزة والسلطان نهامهم عن الجدال
فقال (ولا جدال في الحج) لأن الجدال يؤدي الى التنافر والتباغض والتحاسد ،
ولو كان في مناسك الحج ، خصوصاً ما يقع بسبب الاختلافات وتعصب كل واحد
لمذهبه ، فان هذا من شر ما يقضى على حكمة الحج وكثير من فوائده . وكل واحد
يعلم قصد نفسه من الكلام والبحث : هل هو الجدال والمراء وحب الغلب والظهور ،
أو هو لأجل فهم المسألة والاستفادة منها ؟ والله يعلم ذلك من قلوب الناس ونواياهم
لذلك قال (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) أى يعلم مقاصدكم ونواياكم ، فان كانت
خيراً أثابكم ، وان كانت غير ذلك عاقبكم (والله يعلم المفسد من المصلح)

ثم قال (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) أى احملا معكم في سفركم الى الحج
أو العمرة زاداً تستغنون به عن المسألة وذلها ، فذلك مما لا ينبغي للمؤمن إلا
للضرورة الملجئة . والزاد زادان : زاد الجسم بالطعام والشراب ، وزاد الروح
والقلب بالإيمان وإخلاص القصد وصدق التوجه الى الله وحده . وزاد الجسم
يفنى ولا يبقى ، فخيره قاصر على وقته وساعته ، أما زاد الروح والقلب فباق
لا تزيده الأيام إلا قوة ونماء وبركة ، فهو بلا شك خير من زاد الجسم . قالوا جب
على العاقل أن يهتم لزاد القلب والروح أشد مما يهتم لزاد الجسم ، وأن يعنى

بالإخلاص والعمل الصالح أشد من عنايته بالطعام والشراب واللباس . وقد يكون المعنى : لا تنكثوا من حمل الزاد فتثقلوا على أنفسكم في السفر بما لا حاجة له واكتفوا بأقل زاد يقيمكم الجوع والمساءلة وتمتعوا به على أعمال الحج والعمرة

(واتقون يا أولى الألباب) رافبوا الله وحده لا تراقبوا غيره ، واقصدوه بقلوبكم وأعمالكم لا تقصدوا غيره من الموتى الذين لا يعلمون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، ولو كانوا أنبياء ومرسلين ولو كان خير الأنبياء وخاتم المرسلين وصفوة خلق الله أجمعين ﷺ . فليكن قصدكم إذا سافرتُم إلى المدينة الصلاة لله في المسجد النبوي ، ثم السلام على رسول الله ﷺ وصاحبيه ، وهذا هو اللائق بندى الألباب والعقول السليمة الصافية من أمراض الجهل والخرافات والعادات الوثنية التي زينها الشيطان فظنوا أولئك الجاهلون قربته إلى الله وحباً لرسوله ، وما هي بشيء من ذلك ، وإنما هي الوثنية الأولى والشرك الذي لا يغفره الله . نسأل الله العافية

روى البخارى وأبو داود عن ابن عباس قال « كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون : نحن المتوكلون ، فإذا قدموا مكة سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) الآية » وقال أبو الفرج ابن الجوزى : وقد لبس إبليس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد ، وظنوا أن هذا هو التوكل ، وهم على غاية الخطأ . قال رجل لأحمد بن حنبل : أريد أن أخرج إلى مكة على التوكل بغير زاد ، فقال له أحمد : فأخرج في غير القافلة ، فقال : لا إلا معهم ، قال أحمد : فعلى جرب الناس توكلت : اهـ

ثم قال تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) أى لا إثم عليكم ولا حرج عليكم بعد إتمامكم مناسك الحج والعمرة أن تطلبوا من رزق الله بالتجارة الحلال ونحوها ، فإن ذلك لا ينافي العبادة مادام القصد الأول هو الحج والعمرة

والتجارة أمر ثانوى عارض . قال البخارى : عن ابن عباس « كانت مكافاة ومحنة وذو الحجاز أسواق فى الجاهلية ، فتأثموا ان يتجروا فى الموسم ، فنزلت (ليس عليكم جناح - الآية) فى مواسم الحج » وروى الامام احمد عن أبى أمامة التيمى قال : « قلت لابن عمر : إنا نكرى ، فهل لنا من حج ؟ قال : أليس تطوفون بالبيت وتأتون الموقف وترمون الجمار وتحملون رءوسكم ؟ قال : قلنا : بلى ، فقال ابن عمر : جاء رجل الى النبي ﷺ فسأله عن الذى سألتنى عنه فلم يجبه حتى نزل عليه جبريل بهذه الآية (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) فدعاه النبي ﷺ فقال له : أنتم حجاج . ولكن ليحذر أحد من الغش والكذب فى البيع والشراء بمكة فان السيئة فيها بمائة ألف ، وليحذر أحد ان يتجر فيما حرمه الله كالمواد المحذرة من الحشيشة والأفيون ونحو ذلك ، فمن أتجر فى شيء من ذلك فلا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

فاذا وقفتم بعرفات فى اليوم التاسع من ذى الحجة - وهى عمدة أفعال الحج ومناسكه - روى الامام احمد وأصحاب السنن بإسناد صحيح عن عبد الرحمن بن يعمر الديلى قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « انحج عرفات - ثلاثا - فمن أدرك عرفة قبل ان يطلع الفجر فقد إدرك الحج . وأيام منى ثلاثة ، فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه » وروى احمد وأصحاب السنن عن عروة بن مخرس الطائى قال « أتيت رسول الله ﷺ بالمزدلفة - حين خرج الى الصلاة ، يعنى صلاة الفجر - فقلت : يا رسول الله إني جئت من جبل طى ، أكملت راحلتى وأتيت نفسى والله ما تركت من جبل إلا وقفت عليه ، فهل لى من حج ؟ فقال رسول الله ﷺ : من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع ، وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى نفسه » وقد كانت قریش تقف بمزدلفة ولا يجاوزها الى عرفة لتقف مع الناس ، وقد جعل الله ذلك عاما للناس كلهم

(فاذا أفضتم من عرفات) بعد الوقوف بها من الزوال الى غروب الشمس -
واحذروا أن تبرحوها إلا بعد مغيب الشمس - فتمجلوا النفر الى مزدلفة ولا تصلوا
المغرب إلا بها . فاذا صليتم العشاء بالمزدلفة وبتم بها (فاذكروا الله عند المشعر
الحرام) والمشعر المعلم الظاهر ، والصلاة والمبيت والدعاء والتكبير والتلبية بمزدلفة
من شعائر الحج . والمشعر الحرام : هو المزدلفة كلها ، كما روى عن عبد الله بن عمر
وابن عباس وغيرهما . وقد ذهب جماعة من السلف وبعض أصحاب الشافعي الى أن
الوقوف بمزدلفة ركن ، وإنما سمي حراما لأنه داخل الحرم ، وتسمى أيضا جمعا للجمع
بين صلاتي المغرب والعشاء جمع تأخير فيها . فأكثروا ذكر الله في المزدلفة ليلا وفي
صبيحتها بعد صلاة الفجر من يوم النحر حتى يسفر النهار وقد جمعتم سبع حصيات
لترموا بها جرة العقبة حين وصولكم الى منى من صبيحة يوم النحر بعد شروق
الشمس (واذكروه كما هداكم) وأراكم مناسككم وعباداتكم الصالحة التي ضل عنها
غيركم ، وأرشدكم بالنور الذي أنزله على نبيكم ﷺ الى خير هدى وأقوم طريق سواء
في الحج والعمرة وغيرهما من كل شرائع الاسلام التي هي أقوم الشرائع وأيسرها
وأنفعها للانسان في دينه ودنياه وآخرته (وإن كنتم من قبله) من قبل هدى الله
لكم وتعليمه وإرشاده (لمن الضالين) التائهين الحيارى ؛ أغواهم الشيطان فزين
لهم الوثنية وعبادة الموتى من دون الله بأهوائهم وبغير ما شرع لهم وأحب لهم ، وسلك
الشيطان بهم هذا الطريق الأوج المظلم بعد أن أطفأ عنهم نور العلم وسلبهم العقول
وسلامة التفكير فكانوا كالأنعام بل أضل من الأنعام سبيلا ، ولم ينقذهم إلا رسالة
محمد ﷺ والهدى الذي هداه الله اليه وجعله به إمام الهادين المهتدين . وفقنا الله لهداه
(ثم أفوضوا من حيث أفاض الناس) أى ايكن وقوفكم بعرفة وغيرهما مع الجماهير
من الناس ؛ ولا تشذوا عنهم بما يسول لكم شيطان الفرور أن لكم بيزة على الناس بما
بغى أو ملك أو علم أو دين ، والعلم والدين يزينان صاحبهما بزيينة النواضع ، وحسن

الانقياد والاستسلام ، والحرص على أداء الطاعة على الوجه الذى يحبه الله ويرضاه .
 روى البخارى وغيره عن عائشة رضى الله عنها قالت « كانت قريش ومن دان دينها
 يقفون بالزدلقة - تعنى يوم عرفة - وكانوا يسمون الحس - تعنى الغلاة المتشددون فى
 دينهم ، مثل المتصوفة - وسائر العرب يقفون بعرفات . فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه
 ﷺ أن يأتى عرفات ثم يقف بها ، ثم يفيض منها ، فذلك قوله تعالى (ثم أفيضوا
 من حيث أفاض الناس)

(واستغفروا الله) من فسوقكم وعصيانكم الذى أغواكم به عدوكم وأضلكم به
 عن صراط الله المستقيم ، وخالف بكم عن حكمة الحج التى هى جمع الناس فى صعيد واحد
 على هيئة واحدة ، ولسان واحد ، وكلمة واحدة ، لتصفو نفوسهم من قذارة الكبر
 والغطرسة ، ولترجع قلوبهم سليمة بالفطرة والبساطة ، بعيدة عن التكلف وحب
 المفارقة والخلاف والشذوذ ، وقد هداكم الله وأنقذكم برسوله ﷺ من جاهلييتكم ،
 وفتح لكم بالحج ومناسكه باباً إلى التوبة والندم ، وسبيلاً إلى الفرار إلى ربكم وبارئكم
 تعرفون فضله فتشكرونه على ما أنعم عليكم فاستغفروه من ذنوبكم (ان الله غفور رحيم)
 كثير المغفرة واسع الرحمة

(فاذا قضيتهم) وفرغتم من أداء (مناسككم) العبادات المتعلقة بالحج والعمرة
 وشعائرها من الاحرام إلى الذبح واللقى (فاذكروا الله) تذكروه بقلوبكم واشغلوها
 بالتفكير فى نعمائه وآلائه التى أجلبها هدايتكم وتوفيقكم لطاعته ، واشغلوا ألسنتكم
 بالثناء عليه بما هو أهله من الحمد والتهليل والتكبير والتسبيح ، والصلاة على نبيه
 المصطفى محمد ، الذى كان الخير والفوز والسعادة لكم على يديه الكريمتين ﷺ

والحاج من يوم تدخل أشهر الحج عليه يبدأ يتحرك قلبه بالشوق إلى البيت
 العتيق ، ولا يزال هذا الشوق يزداد فى قلبه اشتعالا حتى يسجل اسما فى سجل الضيوف
 بأخذ جواز السفر إلى الأقطار المقدسة ، ويأخذ له أهبة ويقعد به عزيمته . فاذا

مأخذ طريقه في السكة الحديد والباخرة في البحر ازداد هيامه ، واستبطأ القطار السريع والباخرة التي تشق عباب البحر مغدة السير ، وتمنى أن لو أعطاه الله أجنحة يطير عليها الى غايته ، ويبلغ بها الى بيت ربه ، فاذا ما آذن صفير الباخرة أنها يجذاه رابغ « ميقات أهل مصر والشام وما والاها » ذابت القلوب صباة ، وطارت الأرواح سابحة في جو من الغبطة والسرور لا يعرفه إلا من ذاق حلاوته . وانطلقت الألسنة مهللة بكلمة الحق « لبيك اللهم لبيك » ويشع نور السرور والفرح على الوجوه فتراها بيضاء كشياب الاحرام التي لفت فيها الأجسام . فاذا ما وطىء ميناء جدق أول بقعة من الأرض المقدسة لم يكن له هم إلا السفر السريع العاجل إلى كعبة آماله . وبقية نفسه ومنتهى قصده . فاذا تجلى أمام عينيه من باب السلام جلال ذلك البيت العتيق وجماله ، وأشرق عليه نوره وهدهد خشعت الجوارح وسكت اللسان ساعة تكلم القلب والروح فيها بلغة يعلمها رب البيت فيفتح لها أبواب السماء ، ولا يجمل دونها حجاباً أن تصعد اليه ، وحاول المحب أن يكتنم حبه حتى لا يعلم به إلا الحبيب ، ولكن هيهات قد غلبته المبرات ، وكشفت عن طوايا نفسه وما ملأ جوانحها من اشتغال نار الحب دموع العين تجري على خدود أحاطها كثرة الغبار وطول التهجير في السعي للمحجوب الأعظم فكساها جمال « هؤلاء عبادي جاءوني شعثاً غبراً من كل فج عميق » فلا قل حينئذ عن المبرات والزفرات الصادقات ، والنفوس المحتاجات المستغفرات ، للشاكيات إلى سيدها فقرها وحاجتها ، وذلتها ومسكنتها ، الراجيات المؤملات في كرم سيدها وحبيبها وقرة عيونها أن يميزها كرامتها ، وأن يمنحها نزل ضيافتها : مغفرة ورضوانا يليقان بكرم أرحم الراحمين :

وهكذا كلما طاف بالبيت وسعى بين الصفاء والمرور ، وصعد الى عرفة فوقف فيها موقف السائل الراغب الخجبت الخاشع وأجى سيده في ذلك الموقف وقد تجلى على القلوب والأرواح من نفحات وتجليات سيدها وحبيبها ومن لا تعبد السرور واللذة

والنعم إلا في قربه ، ما أنساها كل شيء وشغلها عن كل شيء وجعلها في جنات النعيم
 فإذا ما أتم نسكه وقضى تفثه وفرغ من ضيافة سيده برى آخر جرة في اليوم الثاني
 طأو الثالث عشر من ذي الحجة رأيت العجب ! رأيت أن القلوب التي ما كان يخطر
 فيها من ذكريات الأهل والولد والوطن والمال نسمة ، عادت إليها عاصفة شديدة من
 تلك الذكريات ، وحنّت أشد الحنين إلى الأهل والولد ، وأخذت تتساءل متى يسمح
 لنا بالرحيل ؟ متى تقوم أول باخرة من جدة ؟ في كم يوم تقطع الباخرة الطريق من
 جدة إلى الوطن ؟ كم من الأيام نـمـكث في الحجر الصحي ؟ ما أطول ذلك وأكثره !
 سبحانه الله مقلب القلوب ومن بيده الأرواح والنفوس يصرفها ويوجهها ويقيمها
 ويرفعها ، لا إله إلا أنت .

فإذا هبت على القلب عواصف الشوق إلى الآباء والأبناء ، وتحركت سواكن
 الذكريات إلى الأهل والوطن ، فهنا يحاول الشيطان أن يجد الثغرة التي يدخل منها
 إلى القلب فيطغى بذكريات الأهل والولد على ذكر الله ، فاحذر ذلك فإن الله قد
 حذرك وذلك على موضع الضعف من سور مدينة قلبك الذي يريد الشيطان أن يتسلق
 عليه منه و (اذكروا الله كذاكم آباءكم أو أشد ذكرا)

ولقد كان العرب يتخذون من منى معارض للمفاخر والنقاول ، فيقوم من كل
 قبيلة شاعرهما أو خطيبهما ينافح عن حسبها ونسبها ، ويشيد بفعالها ومواقفها ، ويقوم
 الآخر فيقول ، والثالث والرابع وهكذا . وكـم في الشعر من غلو واسراف ، ومدح
 جال كذب وقول بغير الحق ، وهذا يتنافى مع ما كان فيه الحاج والمعتمر من الاقبال
 على الله الحق المبين ، الذي يعقت الغلو والكذب وقول الباطل . وكـم أثارت تلك
 المادح والقصائد من إحـن كامنـة وأيقظت بين العرب من أحقاد نائمة ، وسلت من
 سيوف وشرعت من رماح وأراقت من دماء ، وأطاحت برؤوس ورملت نساء
 ويتمت أطفالا . لذلك يحذرهم من ذلك النقاول ويدعوهم إلى خير ما يزيك نفوسهم

ويطهر أرواحهم ويجمع كلمتهم ويقوى وحدتهم و (اذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا) . ومن أفضل ذكر الله والمنافع التى دعاهم لشهودها عند بيته أن يعقد الحجاج مؤتمرا إسلاميا عاما من خلاصة الوافدين الى بيت الله ونبيائهم وعلمائهم وفضلائهم ويديرين فيه الرأى والتشاور فيما يصلح الأمة ، ويفك عنها قيود الذلة والصغار التى قيدها بها أعداؤها فى البلاد والنفوس والقلوب والأعمال والأخلاق والجماعات والأفراد ، وأن يعملوا متضافرين على النهوض بالأمة من كبوتها وإقالتها من عشارها لتعود سيرتها الأولى من العز والقوة والسلطان ، منتهزين الفرص التى يهيئها الله بهذه الحروب القاسية ويشغل أهلها بأنفسهم عنا وعن بلادنا فترة الحرب ، فيعلم المسلمون شعنتهم ويجمعوا شنت قواهم المعنوية والحسية ، فتلعل الساعة قد حانت لتحقيق ما أعد الله للمسلمين من نصر وعزة ، وما ذلك على عقلاء المسلمين وعلمائهم وقادتهم بعزير ، والله الموفق ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم

(فمن الناس من يقول) بلسان حاله وأعماله ومقله (ربنا آتينا فى الدنيا) من مالها وزينتها ووجاهتها وحسن الأحداث وثناء الناس ومدحهم بالحق والباطل ، وندائهم له « بالحاج » وان لم ينادوه بها غضب وأنهم أشد ألتأنيب ، أو ليتخذ من ذلك اللقب شبهة يحتال بها على اصطبياد ماشاء من أموال الناس بالباطل والغش وتطفيف الكيل والميزان ، ولا يفكر إلا فى ذلك من حظوظ الدنيا ومتاعها القليل ، أو ليتجر فى المحرمات من أنواع الخدرات ، فهذا أخسر الناس صفقة وأنجسهم بيعة وأشدهم والعياذ بالله خيبة وحسرة (وما له فى الآخرة) من ثوابها ونعيمها وجنتاتها ورضوانها (من خلاق) من حظ ونصيب ، وإنما حظه الوافر ونصيبه الكثير من عذاب أليم (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون)

(ومنهم من يقول: ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار)
ومن الناس عاقلون نفهمهم الله بسمهم وأبصارهم وقلوبهم ، ففقهوا أن الحياة
الدنيا متاع ولا بد لها من معونة من الله ومدد من فيض احسانه ، وأن يجعل ذلك
المدد من المال والنساء والبنين والعافية في الجسم والوجاهة ونفوذ الكلمة في الناس
أن يجعل ذلك عوناً على مرضاته وطاعته ، فيكون حسنات تكسب وتعين على حسنات
الآخرة وعظيم ثوابها ونعيمها . والحسنة في الدنيا: المرأة التي تسر زوجها إذا نظر اليها
وتحفظه في عرضه وماله إن غاب عنها ، وتطيعه إذا أمرها ، وتحقق السكون والمودة
والرحمة التي من أجلها كانت الزوجية . وكذلك الذرية الحسنة التي تكون عوناً
لوالديهم بتكاثرهم وفطانتهم على حمل متاع الحياة ومشاقها ، وقرة عين أبويهم في
طاعة الله ومرضاته والاستقامة على مكارم الإخلاق . والصحة التي تعين العبد على القيام
بمطالب الحياة الدنيا وأداء حق العبودية لله وحده . والأصدقاء الذين يحبون في الله
ويكرهون في الله ويعينون على ذكر الله . والوظيفة التي يستعين بها على معيشته ودينه
والبر والاحسان إلى ذوي قرباه وجيرانه وغيرهم من المعوزين والمحناجين بالمدد والجاه
وأمثال ذلك كله حسنة في الدنيا . والحسنة في الآخرة ظاهرة واضحة . آتانا الله ذلك
من حسنات الدنيا والآخرة

روى الامام أحمد والبخاري ومسلم عن أنس بن مالك « أن النبي ﷺ كان
يكثّر أن يقول: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار ،
خصوصاً بين الركن الأيمن والحجر الأسود حين الطواف بالبيت

(أوأثك) الذين يقولون ربنا آتنا في الدنيا ويقصرون رغباتهم وهمتهم على
حظوظ الدنيا ريمحلون لها ويكدحون لجلبها . والذين رغبوا في الدنيا الطيبة التي
تعين على الفوز في الآخرة ، وتكسب الثواب والدرجات العلى في الجنة ، وعملوا لها
مستمدين العون من الله (لهم نصيب مما كسبوا ، والله سريع الحساب)

(واذكروا الله) بالتكبير عقب الصلاة ومع رمى الجمرات وفي بقية الأوقات بأنواع الذكر والدعوات والاستغفارات ونحر الذبائح والصدقات والمبيت بمنى (في أيام معدودات) هي أيام التشريق: الحادى عشر والثانى عشر والثالث عشر من ذى الحجة . روى الامام أحمد ومسلم عن نبيشة الهذلى أن رسول الله ﷺ قال « أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر لله »

وفي حجة الوداع خطب رسول الله ﷺ في عرفة خطبة أمها في منى بين فيها شرائع الاسلام . فتلک سنة على أهل العلم والدين ورثة رسول الله ﷺ أن يحيروها بتعليم الناس في هذا الجمع الحافل شرائع الاسلام الصحيحة لعلهم إذا رجعوا إلى بلادهم بذلك العلم الصحيح والهدى الطيب من سنة رسول الله ﷺ ينقذ الله قومهم مما هم فيه من البدع الخرافية والنقائيد الجاهلية التي أفسدت القلوب وأزاعت العقائد وفرت الكلمة وشتتت الجمع ، وجعلت المسلمين شيعاً وأحزاباً كل حزب بما لديهم فرحون ، فتداعت عليهم الأمم من كل ناحية تداعى الجياع على القصاص والنهيمهم لقمة سائغة ، وأخذتهم بهذا التفرق غنيمة باردة .

(فمن تعجل في يومين) أى عجل النزول من منى إلى مكة بعد رمى الجمرات الثلاث يوم الثانى عشر بعد الزوال . لأن رمى الجمرات في أيام التشريق إنما يكون بعد الزوال . أما يوم النحر فلا يرمى فيه إلا جمرة واحدة هي جمرة العقبة ، ووقتها من منى طلوع الشمس إلا أصحاب الأعذار من ثقيات النساء والمرضى ، ومن يقوم بعمل ضرورى للحاج في منى كإعداد الخيام مثلاً - فلهؤلاء أن يروهوا يوم النحر قبل طلوع الشمس (فلا إثم عليه) ولا حرج ولا عقوبة (ومن تأخر) حتى يرمى يوم الثالث عشر وينزل إلى مكة بعد رمى الجمرات بعد الزوال (فلا إثم عليه) ولا حرج عليه في تأخره عن الناس ، ولا يعد بذلك التأخر شاذاً كما كان يعد شذوذاً الحس من قریش في مخالفة جماهير الناس في الوقوف بمزدلفة دون عرفة .

ما يجب على قاصدي البيت الحرام

على آتينا البيت الحرام أن يخلصوا القصد والنية لله وحده في سفرهم الميمون ، وأن يطهروا قلوبهم من الشرك الأعظم الذي جلبه على القلوب تعظيم القبور ، والغلو في المقبورين ، وعبادتهم بالدعاء وطلب الحاجات والاستشفاع بهم على الله ، والحنف بهم ، والنذر لهم ، وليتوبوا الى الله من ذلك ، حتى إذا ركبوا الباخرة لم يدعوا أحداً إلا الله ولم ينددوا في الشـمائد والكروب سواء ، ليكون الدين كله لله ، فله الدين الخالص ، ثم ليطهروا قلوبهم كذلك من الشرك الأصغر ، وهو الرياء وحب الثناء من الناس ، فذلك أيضاً من أشد ما عقت الله عليه ويحبط الأعمال ، وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء

ثم ليحرصوا أشد الحرص على طاعة الله ظاهراً وباطناً ، وليكثروا من الذكر والاستغفار وتلاوة القرآن ، وخير الأذكار في هذا الطريق مدارس العلم واستماعه في

(لمن اتقى) أي ذلك التخيير في تعجيل النفر من منى وتأخيرها لمن اتقى الله ، ولم يكن قصده الدافع له على التعجيل أو التأخير حظ من حظوظ النفس الأمارة وأهوائها (واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون) وقد أقام لكم هذا الحشر العام والجمع الظاهر عند بيته آية على ذلك الحشر الذي يقوم فيه الناس من قبورهم ، ويساقون للوقوف بين يدي سريع الحساب ، ليجزى كل نفس بما كسبت وما ربك بظلام للعبيد . فاستعدوا لذلك اليوم الذي فيه الى ربكم تحشرون ، وتزودوا له خير الزاد من التقوى والعمل الصالح ، والله خبير بما تعملون

تقبل الله أعمالنا وأعمالكم وجعلها خالصة لوجهه الكريم ، وأثابنا عليها بما هو له أهل من الفضل والاحسان العظيم . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

محمد حامد الفقي

هدى رسول الله ﷺ في الحج والعمرة . ثم ليكونوا على أكمل الأخلاق في الأدب والوقار والنواضع وحسن السمات ، مجافين كل ما يثير النزاع والخصومة ، متجاوزين عن كل إساءة تفرط من أحد عن قصد أو غير قصد خصوصاً عند دخول الباخرة وعند الخروج منها وفي كل أماكن الزحام (فمن صبر وغفر فإن ذلك من عزم الأمور) ثم ليقبلوا بقدر ما استطاعوا من حمل الطعام والمناع ، فانهم واجدون من ذلك في الباخرة وفي كل بقعة يحملونها إن شاء الله من أرض الحجاز - واجدون من ذلك مثل طعام بلادهم أو أحسن ، ويزيد أن ذلك تروى بها حربة البيع والشراء في البلاد المقدسة ومعاونة لسكان هذا الوادي استجابة لدعوة الخليل إبراهيم (فاجعل أئمة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون)

ثم ليكونوا مثال النظام والحكمة كما يليق بصيوف الملوك ووفد الرحمن . فاذا ركبوا في الفلك عاونوا بأخلاقهم وهدوئهم وتواضعهم القائمين بالنظام في الباخرة ، فنزلوا حيث أمرهم موظفوا المركب أن ينزلوا وقاموا حين يأمرونهم أن يقوموا . وكذلك في نزولهم في جدة إن شاء الله ، يعاونون رجال الحكومة السعودية بالنظام والسكون ، ولا يتعجلون الخروج من الميناء بالمزاحمة فإن ذلك لا يليق بأخلاق وفد الرحمن .

وليلاحظوا أنهم مسافرون لأفضل القربات وخير الطاعات ، فلا يعلموا همهم بالأكل والشرب ، فيكثرين من التفتيش والتدقيق ، ويطلقون ألسنتهم بالانتقاد للذين بذلوا أقصى جهدهم في راحتهم وخدمتهم في الباخرة وبعدها من رجال بنك مصر وغيرهم ، فالنفوس العالية لا تشغل بصغائر الأمور وأمامها كبارها أولى بها وأحرى فاذا بلغوا جدة إن شاء الله في سلامة الله وحفظه ، فسيجدون من آثار إصلاح الحكومة السعودية ونشاطها وحسن قيامها في هذه البلاد المقدسة بخير ما يقوم به مسلم مصلح براعى شئون الدين والدنيا . سيرون إن شاء الله ميناء فسيحاً نظيفاً عملت فيه يد التجديد والإصلاح والتنظيم حتى صار بخير حالة تسر الناظرين . ولو

رأوه في الأيام الأولى لمعجبوا كيف يكون ذلك ميناء النزول أكرم ضيوف على وجه الأرض ؟ . فعلى إخواننا الحجاج أن يشكروا الله على ما رفق له الحكومة السعودية وبعادونها بقدر ما يستطيعون ، فان لم يقدرُوا على المساعدة فليدعوا الله بدوام التوفيق والنشاط في توفير أسباب الراحة والسعادة لسكان البلاد المقدسة والوافدين إليها .
وانهم لمشاهدون في الطريق كذلك ، مهيناً واصلاحاً بواسطة المهندسين المصريين ولواجدون في مكة من آثار التقدم والعمران والعناية بالصحة والنظافة في الشوارع والأزقة والأسواق والمعروضات من المأكولات : وواجدون في منى وعرفات كذلك إصلاحاً وعمراناً ونظاماً آخذاً سبيله دائماً الى التقدم عاماً بعد عام ؛ فليقدروا كل ذلك وليشكروا الله تعالى وليفكروا : هل كل تلك الاصلاحات تقوم إلا بالمال والمال الوفير ؟ وهل ماتحصله الحكومة من السكواشين يكفي لهذا الاصلاح ؟ كلا لكنها عناية الله أمدت هذه الحكومة السعودية - لما علم الله فيها الإخلاص وحسن القصد - بما تنجر في الحجاز من آبار البترول ، وما سخر الله من معدن الذهب . فلقد أعاد الله على الحكومة السعودية من هذه الموارد بفضل ما أعانها على القيام بهذه الاصلاحات . نسأل الله أن يزيد في معونتها وامدادها وتوفيقها

ثم على إخواننا ضيوف بلد الله الحرام أن يتشبهوا بامامهم وشفيعهم ﷺ في الجود والسخاء والكرم ، فان الحسنه في البلاد المقدسة بمائة ألف خصوصاً في هذه الأيام العصيبة . وليحذروا الشح وسوء الحساب ، فما يذبحى ذلك وهم طامعون في فضل الله وكرمه ، فأرحموا من في الأرض برحمكم من في السماء

وقد أنشئت في مكة منشآت خيرية ، كملجأ الأيتام الذى يقوم على رياسته مهدي بك مدير الامن العام بالحجاز ، والذي بتوفيق الله له قد ساد الامن في الحجاز لدرجة أصبح بها مضرب الأمثال في داني البلاد وقاصيها . ودار الاسعاف التي تقوم على رياستها سيد شباب أهل الحجاز وأكمل أمثلتها في النشاط وأدب الأخلاق

وكرم النفس وسخائها الشيخ محمد سرور الصبان مدير وزارة المالية. وعين زبيدة التي هي روح الحياة لأهل مكة وضيوفها. وهناك منشآت علمية كمدرسة دار الحديث التي يرؤسها فضيلة الأخ العلامة الشيخ عبد الظاهر أبي السمح إمام الحرم الشريف وخطيبه. ومدرسة الفلاح التي لها أكبر الفضل في تثقيف شباب أهل الحجاز وتخرج أكثر القامئين بدولاب العمل فيه .

كل تلك المنشآت بحاجة إلى المعاونة والمساعدة ، وكل قرش لمساعدتها هو حجر في صرح الإصلاح لهذه البلاد التي هي عنوان عظمة الاسلام ومقياس رقي المسلمين وتقدمهم العمراني .

وعلى العموم فان بالحجاز اليوم دولابا قويا يدور سريعا في جميع نواحي الإصلاح يقوم عليه صقر العرب وفخر العروبة وبطل الجزيرة جلالة الملك عبد العزيز آل سعود أدام الله توفيقه . يماونه على ذلك أصحاب السمو أنجاله السكرام فروع هذه الدوحة العربية المجيدة ، خصوصا صاحب السمو الملكي الأميرين الجليليين : الأمير سعود ولي العهد المعظم ، والأمير فيصل النائب العام لجلالة الملك بالحجاز ، وكذلك رجال حكومته الموقعين المختارين ، وعلى رأسهم صاحب المعالي رجل الجهد والنشاط والعمود الفقري لكل حركة في هذه الإصلاحات الشيخ عبد الله سليمان وزير المالية يماونه سمادة أخيه الكريم الشيخ حمد وكيل المالية. أدام الله توفيق الجميع لما يحبه ويرضاه .

دار الحديث

من أراد أن يسأل عن أى شئ في مناسك الحج أو المسائل العلمية الدينية بمكة فليذهب إلى دار الحديث بباب العمرة .

جَمَاعَةُ أَنْصَارِ السَّنَةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

عقدت الجمعية العمومية لجماعة أنصار السنة المحمدية اجتماعها السنوى فى مساء السبت ٢٢ ذى القعدة سنة ١٣٥٩ الموافق ٢١ ديسمبر سنة ١٩٤٠ فى الساعة التاسعة برئاسة فضيلة الأستاذ الشيخ محمد حامد الفقى . وبعد أن عرض كل من أمين صندوق الجماعة وكانم السر تقريرهما عن حالة الجماعة المالية وسير الدعوة انتخب أعضاء مجلس الإدارة للسنة الجديدة وهم :

الأستاذ محمد صادق عرنوس وكيل أول ومراقب عام الجماعة .

» عبد اللطيف حسين » ثانى

» محمد صالح سليمان أمين صندوق

» محمد رشاد والأستاذ محمد القاضى كاتبى السر

» محمد عبده عضو ومحصل للاشتراكات

» عبد الله محمد ، والأستاذ شريف عكاشه أعضاء

وعين كل من الأستاذ رمضان أبو العز ، والأستاذ محمد حسين هاشم أعضاء

بأمر الرئيس .

الشيخ محمد راضى المطوف

هو السلفى الذى يعين الحاج على أداء مناسكه على السنة الصحيحة ، وببالغ

فى إكرام ضيوفه وخدمتهم بكل ما يوفر لهم أسباب الراحة ، فنوصى اخواننا باختياره

عند سؤالهم بميناء جدة

خير اللهى رحمة على محمد صلى الله عليه وسلم

المجلة العلمية الإسلامية

مجلة دينية علمية إسلامية تصدر بالقاهرة عن جماعة أنصار السنة المحمدية

الإدارة بحارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

رئيس التحرير محمد خير الفتي

بسم الله الرحمن الرحيم

حكم الدين الاسلامى

في بدع الجنائزات والمآتم

نقلا عن جريدة الأهرام الصادرة في ٣ يناير سنة ١٩٤١ *

كان حضرة صاحب المالى وزير الشؤون الاجتماعية قد أرسل كتابا إلى حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر يسأله فيه عن رأى فضيلته في

بعض البدع والعادات التي يتبناها عامة الشعب المصري عند تشييع جنازات الموتى وإقامة المناسبات وزيارة المقابر وتوزيع الصدقات بالشكل الذي توزع به وغير ذلك من المناكر التي لا يقرها الدين ولا الذوق ولا الخلق الكريم . وقد تفضل الأستاذ الأكبر فمهد إلى صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ محمود شلتوت مفتش العلوم الدينية والعربية بالأزهر الشريف في إعداد مذكرة تتضمن حكم الدين والسنة النبوية ورأى السلف الصالح في هذا الموضوع . وقد أقر الأستاذ الامام هذه المذكرة وأرسلها إلى وزارة الشؤون الاجتماعية . ولا شك أن في نشر فقرات منها ما يبين للناس حقيقة دينهم وحقيقة حكمه فيما يأتونه من المنكرات وهم لا يعلمون :

اعتاد كثير من الناس في الجنازات والمآتم أموراً يمتنعها الشرع ويأبأها الخلق الكريم ، وقد تمسكوا بها حتى ظن كثير من العامة والأجانب الذين لا يفهمون حقيقة الاسلام أنها من الشؤون التي يطلبها الشرع ويقرها الدين ، وبذلك ألصقوا بالدين ما ليس منه وصور أمام الناقدين بصورة تسمفهم بأشد وجوه النقد والتجريح وانه ليسرنا جداً أن تعمل وزارة الشؤون الاجتماعية من جانبها على تطهير البلاد من هذه العادات السيئة فتريح الناس من مساوئها ، وتغسل عنهم أدرانها ، وتزيل في الوقت نفسه غن الدين وصمة الحقها به جهل العامة ومسايرة الخاصة لهم فيما يحدثون من بدع وعادات سيئة

والى معاليكم حكم الشرع في أشهر ما اعتاده الناس في الجنازات والمآتم من حين الوفاة إلى آخر ما هو معروف بأيام التعزية :

١ - ينبغي أن يعلم أولاً أن الغرض من تشييع الجنازة هو الاتعاظ بالموت واستحضار جلاله فيقضى على غطرسة النفوس الجامحة التي يأخذها الفرور قهتها كالحرمات وتمبث بالحقوق وتستهن بالحياة . وقد شرع تشييع الجنازة وحشت عليه الشريعة تحقيقاً لهذه الحكمة السامية . ومما جاء في ذلك قول النبي ﷺ « عودوا

المرضى واتبعوا الجنائز تذكركم الآخرة ، وفي تذكر الآخرة التي يجذب فيها كل امرئ ما قدمت بداه ما يقتلع من النفوس طغيانها ويردها إلى قسطها العادل في هذه الحياة وتحصيلها لهذه الحكمة على الوجه الأبلغ طلب الشارع الصمت من المشيعين حتى تخلص العظة وتتمكن الذكرى من القلوب ، وقد صح عن الرسول ﷺ « ان الله يحب الصمت عند ثلاث: عند تلاوة القرآن وعند الزحف وعند الجنازة »

٢ - وبهذا الأصل حرم رفع الصوت في تشييع الجنازة ولو بالذكر وقراءة القرآن وطلب الاستغفار للميت . ومما جاء في هذا أن أحد المشيعين لجنازة على عهد أصحاب رسول الله رفع صوته بقوله : استغفروا للميت ، فقال له الأصحاب لا غفر الله لك . وإذا كان طلب الاستغفار وهو دعاء من الحاضرين للميت وعبادة في غير هذا الموطن بهذه المثابة من الانكار واستحقاق صاحبه المقت والتشنيع والدعاء عليه إذا صدر منه في تشييع الجنازة ، فما بالنا بالصياح والندب والنياحة وعزف الموسيقى ذات النغمات المحزنة

إن هذه المظاهر فضلا عن أنها تحول دون التذكر والاتعاظ المقصودين من تشييع الجنازة ، تشير الأحران وتبعث الأسى وتخلع القلوب وتأخذ بها إلى غير جهة العظة والاعتبار ، وتصرفها عن جميل الصبر ومظاهر الرضا بقضاء الله ومن هنا أجمع الفقهاء على حرمة هذه الظواهر فحرموا قاطعا لاشك فيه . وقد ورد فيها من التحذير والوعيد ما يجدر بالمسلم أن يرتدع به ، ومن ذلك قول النبي ﷺ « النائم إذا لم تدب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » والمراد بهذا التصوير ردع النفوس عن ملازمة هذه الظواهر . وقوله ﷺ « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية »

وقد جاء صريح النبى من فاعل هذه الظواهر في حديث أبى موسى الأشعرى « أنا بريء ممن برىء منه رسول الله ﷺ . إن رسول الله ﷺ بريء من الصالفة

والخالقة والشاقة ، الصالفة هي التي ترفع صوتها بالندب والنياح ، والخالقة هي التي تخلق رأسها عند المصيبة ، والشاقة هي التي تشق ثوبها زيادة في الهم

٣ - وحسناً فعل المشرع المصرى إذ اهتم بالآمر وقدر ما فى العويل والولولة من تكدير راحة السكان فنص فى قانون العقوبات على معاقبة من يقع منه فى الجنازات عويل أو ولولة ، فان تكدير راحة السكان جهة أخرى يأبأها الاسلام ويحرص جد الحرص على وقاية المجتمع منها . وقد كان من سياسة عمر بن الخطاب فى مثل هذا أنه سمع ذات مرة بكاء فدخل مكان الصوت بدرته الميمنة على الحاضر بن ضرباً حتى بلغ النائمة فضربها حتى سقط خمارها وقال لمن معه : اضرب فانها نائمة ولا حرمة لها ، إنها لا تبكى لشجوكم ، إنها تريق دموعها على أخذ دراهمكم وإنها تؤذى موتاكم فى قبورهم وأحياءكم فى دورهم ، إنها تنهى عن الصبر وقد أمر الله به ، وتأمر بالجزع وقد نهى الله عنه

وإذا كنا نحس من ظواهر المآثم والجنازات الشائعة عندنا هذه الآثار السيئة الجزع ومضاعفة الحزن وتكدير صفو الحى وإضاعة المال فى غير نافع ، وكلها عوامل تفت فى عضد الأمة وتحول بينها وبين الحياة الحازمة الشريفة ، فجدير بالمشرع المصرى وهو أقرب المشرعين صلة بالروح الدينية الخلقية أن يتأسى بعمر بن الخطاب ويرعى هذه الشئون بتشريع حازم حكيم ، هملاً بمبادئ الاسلام وتحقيقاً لمظاهر الخلق الكريم . وكذلك جدير بسلطة التنفيذ المصرية وهى أقرب سلطات التنفيذ صلة بالروح الدينية الخلقية أن تهيمن هيمنة جادة صادقة على تنفيذ ما يخذله المشرع وقاية للمجتمع من شر هذه الظواهر .

٤ - وإذا كانت هذه الآثار السيئة تلازم خروج النساء فى تشييع الجنازة ، فضلاً عما ينحدرن اليه من التوغل فى مظاهر الهام : من شق الثياب واختلاطهن بالرجال مكشوفات الرؤوس المنفوشة والوجوه المصبوغة بالأسود والأزرق - فانه مما

لاريب فيه أن خروجهن في تشييع الجنازة يكون من أشد المحرمات ؛ وأسوأ العادات ، وقد صح أن النبي ﷺ أرجمهن عن تشييع الجنازة وقال لهن «ارجعن ما زورات غير مأجورات» وهذا من أباغ أنواع الزجر الدال على الحرمة والانكار ه - أما إقامة المآتم ليلة أو أكثر فقد أجمع العلماء على حرمة إذا كان على الهيئة التي نهدوها اليوم ، من إقامة السرادقات التي تتطلب نفقات باهظة في غير غرض صحيح . وتشتد الحرمة إذا كان في الورثة قاصر يحمل نصيباً من هذه النفقات ؛ أو كان أهل الميت في حاجة إلى ما ينفق في هذا السبيل . وتتضاعف شدة الحرمة إذا كان الحصول على هذه الأموال من طريق الربا ؛ كما يفعله بعض الناس التماساً للشهرة وقد كانت سنة رسول الله ﷺ أن ينصرف الناس بعد دفن الميت إلى مصالحهم وأن يعزى أهل الميت حين المقابلة في الثلاثة الأيام الأولى . ولم يثبت عن مسلمي الصدر الأول أنهم جلسوا في مكان معين بقصد أن يذهب الناس إلى تعزيتهم في موتاهم . ومن المبادئ التي وضعها الاسلام ولا تختلف مصلحتها بمرور الأيام ، ولا يختلف الأمكنة والأشخاص : قول الله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر)

وقد انعقد إجماع الفقهاء على كراهة ذلك الاجتماع ، وفيه قال الامام الشافعي : وأكره المآتم وهو الجماعة وان لم يكن لهم بكاء ، فان ذلك يجدد الحزن ويكلف المؤونة ٦ - تأتي بعد هذا وذاك تلك العادة السيئة التي ينفر منها الأدب ، ويندب لها الجبين : عادة الخروج الى المقابر والمبيت فيها . ولسنا بحاجة إلى شرح الظواهر السيئة التي تؤذى الخلق الكريم ، ونزج بالأعراض إلى سوق المهانة والابتذال . وقد صح أن النبي ﷺ لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج . وقد سبق أن محافظة القاهرة أعلنت حظر المبيت في المقابر تلافياً لهذه المخازي الفاضحة ، ولكن لاندري ماذا وقف أمام التنفيذ والرعاية لهذا الاعلان الكريم

نعم إن زيارة المقابر مشروعة ؛ ولكن لها أدب يجب أن برعى ، وحرمة ينبغى أن يحافظ عليها ، والمقصود منها هو الدعاء للميت ، والالتماظ بالموتى هذا في زيارة الرجال . أما زيارة النساء فمن الفقهاء من حرّمها مطلقا للشابة والعجوز ومنهم من أباحها للعجوز . وقال ابن الحاج من كبار المالكية : ان هذا الخلاف في نساء زمنهم مع ما يعلم من عاداتهن في الاتباع ، أما خروجهن في هذا الزمان فعماد الله أن يقول عالم أو من له خبرة في الدين بجواز ذلك ؛ فان وقعت ضرورة للخروج فلا يمكن ذلك على أدب الشرع من الستر لا على ما يعلم من عاداتهن الذميمة في هذا الزمان أما الصدقات فهي من البر بشرط أن لا تكون على الوجه الذي حظره الشارع ، كذبح الحيوانات عند خروج الجنائز وعند وصولها إلى القبر ففيها الرياء المحبط للثواب . وقد نهى النبي ﷺ عن الذبح عند القبور بقوله « لا عقر في الاسلام » والسنة في الصدقة الاسرار وتوخى المحتسجين ، وذلك أرجى للخير ، وأدعى إلى القبول ما

(الهدى النبوى) حبذا لو جعلت الحكومة التشريع الاسلامى جملة وتفصيلا دستورا لها في حمل الناس على الصراط السوى ، بحيث لا تأخذ بهض أحكامه وتدع البعض ، فليس فيها ما يؤخذ وما يترك بل كله هدى وشفاء لجميع أمراضنا الخلقية المستعصية ؛ وسبيله أقرب سبيل الى حل المشكلات ، وعلاج الأزمات

، لو أن هذه الأمة وغيرها من الأمم الاسلامية رزقت قادة حملوها على العمل بالكتاب والسنة لصحت بعد مرض ، ولا سقم قامت بعد عوج ، ولعادت سيرتها الأولى من العزة والحرية ، ولكن لعل انصراف قادتها عن الأخذ بهذا الدين القيم لأمر الله فيها هو بالغه . نسأله اللطف والعافية

رحم الله النجمي

طالعنا الصحف غير بعيد بنعي الشاعر الكبير « محمد حسن النجمي » رحمه الله
وأسكنه فسيح جنته ، وأنه لسيف من سيوف الاسلام قد تنلم ، وركن من
أركانه قد تهدم

كانت صلتى بالنجمي قبل ثلثي عشرة سنة عن طريق صحيفة الفتح الفراء ، فما
كدت أقرأ له أول شعر مهور باسمه حتى أحسست روحا حسانية تفيض إخلاصاً
في الدعوة إلى الله والنضج عن دينه في بلاغة تدل على نضوج الشاعرية وموهبة العبقرية
أخلص كثير من الشعراء المجيدين لمبادئهم السياسية ، ومذاهبهم الدينية ،
ونظموا في نصرتها القصائد المفوَّقة الباقية على وجه الدهر ، ولكن من يعن النظر
في شعرهم على اختلاف مناحيه ، تظهر له الأغراض الشخصية واضحة ، هما تجلبب
بلباس المقاصد العامة ، وتبين له كذلك ضيق أفق موضوع هذا الشعر . هما كان
جزلاً بليغاً ، لكن النجمي منذ عرف كيف يقول الشعر خالط حب الدين شغاف
قلبه ، وهاله ما رآه من ضيعته بأيدى أهله ، فجرد قلعه الغضب ومقوله البتار في وجه
كل من يناوىء الدين ويبغيه عوجاً ، سواء أكان من أعدائه السافرين ، أو من أبنائه
المنافقين . وظل طوال حياته يجالّد في هذا الميدان وينافح ، غير يرم ولا خوَار
حتى خر من إلحاح الهموم والأمراض عليه شهيداً

وأشهد أني لم أقرأ للنجمي - مع كثرة ما قرأت له - بينا واحداً في غير هذا
الغرض السامي ، فما تملق بشعره كبيراً ، وما امتدح أو هجا أحداً إلا أن يكون
ذلك بسبيل نصره الدعوة وشد أزرها

وأصدق وصف للنجمي رحمه الله تلك المراثية التي رثاه بها صديقه الوفي السيد
محب الدين الخطيب في صحيفة الفتح حيث يقول فيها :

« .. لأنه كان في نظري المثل الأعلى للرجل الذي يحنقر ما يعظمه الخلق من سفاسف العظمة الزائلة ، والشهرة الباطلة ، والمنعة العاجلة ، ولو شاء أن يكون له من ذلك : النصيب الذي بهود صغار النفوس ، وضفاف القلوب ، لا كان له من بيانه الأصيل وسيلة إلى قلوب الذين يملكون الدنيا بأيديهم ، ويتصرفون فيها لمصالحهم ، وينفقونها على طبولهم ومزاميرهم . ولو أنه كان هؤلاء طبلا من تلك الطبول أو زمرا من تلك المزامير ، ونال منهم من أحنانه التي تنقاد لها أهواؤهم ، لانتفى اليوم بالموت الحق كل ما حصل عليه في الحياة الباطلة . ولكن النجمي كان أبعد من هؤلاء نظرا ، وأسمى مطلبيا ، فعاش الآخرة وسعى لها سعيها والله ولي المحسنين »

ولقد كان النجمي موضع تقدير المسلمين عامة والعرب منهم خاصة ، لما امتاز به شعره من الاخلاص للدين والعروبة في معناه ، ومن الرصانة وجزالة الأسلوب في معناه ، ولندع الأمير شكيب ارسلان يتحدث إلى القراء عن مبدأ تعارفه بالفقيد كما جاء في صحيفة الفتح من بضع سنين بعنوان « من فحول الشعراء » :

« ولقد ظفرنا أخيرا بخبيثة مدفونة لم أكن أظن في زوايا الانتباض ، وتحت أستار التواضع خبيثة مثلها : تناولت العدد الأخير من الفتح^(١) فرأيت في صدره قصيدة فلم أعج بها^(٢) اضيق وقى على الشعر ، ثم أتيت على الجريدة كلها . ولما فرغت منها وأردت أن أطويها حانت مني نظرة إلى بيت من أوائل تلك القصيدة فاستعجزته فقرأت ما يليه فإذا به كالأول ، فرغبت في قراءة تلك الصفحة فصار كل بيت يسحبني إلى الذي بعده ، وهكذا حتى أتيت على القصيدة كلها وأنا أقول : كم في الزوايا خبايا » قرأت شعرا جمع بين الجزالة والانسجام ، وبين اللفظ والمعنى ، وساده علو نفس جدير بالبارودي ، ومن في ضربه

« قرأت شعرا يعتنقه الطابع ، ويشربه الخاطر ، ويعرف القاري أعجازه من

(١) العدد ١٨٢ المفتوح بقصيدة للفقيد (٢) لم أحنل بها ولم أهتم بها . (الهدى)

صدوره ، وتمثل تافيته من أول كلمة من بيته ، يدل على ملـكة غير معتادة ، وطبع
متناه في الصفاء ، ومكانة في اللغة رفيعة ، وتصرف في القول سلس القياد ، يجول
صاحبها به كما أراد ، فقلت : والله إنه لعبقري ، من بفرى هذا الفرى^(١) وأقسمت لو
رضعنا من هذه القصيدة أبياتا في ضمن قصيدة أبي تمام الدالية التي هي من هذا البحر
وهذه القافية - لما أمكن الناقد أن يميز شعر الطائي عليها»

ثم قال الأمير بعد كلام : « والقصيدة التي قرأتها في صدر الفتح هي من هذا
النسيج الفريد الذي أبو تمام صاحب أسلو به البديع ، ومنواله الرفيع . ولا تجد في هذه
العصماء من أولها إلى آخرها لفظة واحدة في غير محلها ، أو بيتا يقال فيه : لو قال
كذا لكان أحسن . وقرأت التوقيع الذي تحت القصيدة فإذا بي لم أسمع به في حياتي
فقلت يارب في أي عكم^(٢) اختبأ هذا الريح ، وتحت أي غمام اختفى هذا النجم ؟ »
ومع تقديري لموازنة أمير البيان بين شعر النجمي وشعر أبي تمام من حيث
الصناعة فاني أقول : أين لأبي تمام وغير أبي تمام من رقية الشعراء الذين ذهب المدح
والهجاء والرثاء والنسيب بزبدة قصائدهم وأسناهاها - نعم أين لهم ذلك القلب
الناضض بحب الاسلام والذود عنه ، ذلك القلب الذي ما برح ينفق من مادة حياته
في ذلك الغرض الشريف حتى سكن وإن الله وإننا اليه راجعون

ولقد نظم غير واحد من الشعراء المعاصرين (إلياذات) في الاشادة بالاسلام
ونبي الاسلام وظنوا أنهم استحقوا الصدارة بكثرة ما نظموا ، ولكن لا أعتقد أن
أحدا منهم حاذى النجمي في هذا المضمار لا خلاص لفكرته إلى أبعد حدود الاخلاص
ولم يكن رحمه الله - على عبقريته وفيض شاعريته - من طلاب الشهرة وذيوخ
الاسم ، بل كان إذا صادف شيئا من ذلك صادفه عفوا في غير رغبة اليه ، وأذكر

(١) أي يأتي بالمعجب في عمله (٢) بالكسر وعاء للذخيرة

انى خاطبته يوم اعلی صفحات الفتح - لما رأيت فيه من إشار العزلة - بهذه الأبيات
التي كان عنوانها (النجمي بين الشهرة والانزواء) :

أَتُشْرِقُ بَدْرًا فِي حَوَادِثِنَا الدُّهُمِ وَتَرْغَبُ أَنْ تَبْقَى بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ ؟
وَتُرْسِلُ مَا تَدْعُوهُ شِعْرًا ؛ وَإِنَّمَا هُوَ السَّحَرُ يَسْتَهْوِي النَّهْيَ ، غَيْرَ مُهْتَمٍّ
كَفَى أَنْ يَصِيرَ الْقَصْرُ كَوَخًا وَإِنْ عَلَا بِجَنَابِ مَا تَنْشِيهِهِ مِنْ أَثَرِ فُخْمٍ
وَلَمْ أَرْ ذَا فَضْلٍ يَحَاوِلُ سِتْرَهُ وَتَقْلِيلِ جَدْوَاهُ كَشَاعِرِنَا النَّجْمِيِّ
وَكَأَنْ رَأَيْنَا مِنْ مَذِيعِ لَفْظِهِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ مَظْهَرِ الْفَضْلِ غَيْرِ اسْمٍ
بِمَا حَيْكَ مِنْ نَسِجِ الدَّعَايَةِ حَوْلَهُ غَدَا عُلَمَاءُ فِيمَا ادَّعَاهُ مِنَ الْعِلْمِ
وَبَيْنَكَ فِي الْفَضْلِ الصَّحِيحِ وَبَيْنَهُ مَسَافَةٌ مَا بَيْنَ الْحَقِيقَةِ وَالْوَهْمِ
وَأَقْسَمُ مَا قَصُرَتْ فِي أَيْ مَوْقِفٍ تَرَى فِيهِ لِلْعَدْلِ انْتِصَافًا مِنَ الظُّلَمِ
وَلَمْ تَكْ إِلَّا مِنْ بَيْنِكَ رَامِيَا إِذَا حَرَكْتَ أَيْدِي الْهَوَى يَدَ مَنْ يَرْمِي
وَمَا اسْوَدَّ قَرطَاسَ لِشَاعِرٍ مَلَّةً بِأَصْدَقِ مِمَّا صَفَتْ مِنْ رَائِعِ النُّظْمِ
وَهَبْتَ لِلدِّينِ اللَّهُ شِعْرَكَ حَسْبَةً أَذِ أَنْتَ بِهِ جَمْعِيَّةٌ مِنْ أَوْلَى الْعِزْمِ
إِذَا قِيلَ مِنَ لِلدِّينِ يَحْمِي ذِمَارَهُ بَغَيْرِ جِدَالٍ كُنْتَ أَوَّلَ مَنْ يَحْمِي
تَنَاضَلَ مِنْ يَبْنَى أَذَاهُ بِمَقْوَلٍ لَهُ أَثَرُ السَّيْفِ الْمُهَنْدِ فِي الْخُصْمِ
حَذَارُ بَأَنْ تَعْتَدَ نَفْسُكَ أَعْزَلَا قَرِيبُكَ فِيهِ قُوَّةُ الْمُدْفَعِ الضَّخْمِ
إِذَا حَرَكَ الشَّيْطَانُ سَاكِنَ فِتْنَةٍ عَلَى رَأْسِ مَذَكِبِهَا قَذَائِفُهُ نَهْمِي
وَفِي السَّلَامِ يَلْقَى ذُو السَّلَاحِ سِلَاحَهُ وَأَنْتَ هُوَ الشَّاكِي لَدَى الْحَرْبِ وَالسَّلَامِ
حَمَلْتَ شُؤْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ تَزَلْ تَقْصِيحُ بِهِمْ : يَكْفِي سَبَابَاتَا إِلَى الْيَوْمِ
شَرَحْتَ لَهُمْ مَعْنَى الْحَيَاةِ عَزِيزَةً بِأَسْأَلِ بَلِّكَ الدَّائِي الْقَطُوفِ إِلَى الْفَهْمِ
وَهَرَفْتَهُمْ أَنْ الشَّقَاءَ مَلَاظِمٌ لِمَنْ لَمْ يَضَحِ الْمَالُ تَضَعِيحَةً الشُّهْمِ

فان كنت تقسوفى ظروف فطالما
أجل أنت أدبت الأمانة فلتعش
شهدنا عضى الداء يحسم بالسهم
ورصينك كالتيار فى لجج الهم
فأجابنى بقوله :

صديقى ، تعديت الحقيقة لاوهم
خلوت ، فلولا حسن ظنك لم أكن
أتنسب لى فخر الدفاع ، واءــــا
فان ألك ذا فضل ففضلك سابق
وان كنت نجيبا فللبدر نسبة
لئن راق شعرى خير قومي فرصعوا
فذلك فضل الله لم أوت حقه
ولولا سنا للفتح فاض شعاعه
فلا زال نور الفتح يمشى بأهله
ولا زالت موموق الحديث موفقا
وكدت تسوق المدح فى معرض الذم
لأغضى عما تعلمن الآن من شتمى
ولبي آتى من بعد عارضك الوسمى^(١)
وان كنت ذا عزم فبمد أولى العزم
اليك ونور البدر أزهى من النجم
إطاراً من التشجيع زانوا به رسمى
ولم أوت ما أوتيت منه على علم
على النفس لم ينفذ رميته سهمى
الى الفتح والنصر المؤمل والغنى
الى الخير مرفوع الذرى على الاسم

واقعد نشرت أبياته ليتبين لقراء الهدى من خلالها هذه الروح العالية التى
كانت تسيطر عليه وتوجهه الى الطريق الذى رسمه لنفسه وما حاد عنه قيد أنملة
رحم الله النجمى وأنزله منازل الأبرار

محمد صادق عرفه

(١) الوسمى والولى من أمطار الربيع : يأتى الوسمى أولا والولى بعده

غلام الجاهلين

كتب أحد المعلمين لامرأة فقيرة طلباً لتقدمه إلى مهالي وزير الشؤون الاجتماعية
ليصرف لها شيئاً من الصدقات المخصصة للفقراء بمناسبة عيد الأضحى ، فكان
فيما قاله عن لسانها : « واني في حالة فقر مدقع ، وأصبحت حالتي تستحق الرحمة

والعطف ، ولا طريق للرحمة أقرب من طريق محال إليكم

وقد أقبل العيد علينا ، فجفف دموعنا ، واشتدنا بهطفك ورحمتك

التي وسعت كل شيء ، فهل لسيدى أن يصدر أمره فتصرف لنا حسنة

نرفه بها عن أنفسنا في عيد الأضحى ، فنسبح بحمدك

ونظم متشاعر معنوه أبياتاً يخاطب بها السيدة سكيمة عنوانها « نظرة
ياسيدتنا سكيمة » جاء في مطلعها

بنت الحسين : كسا الوجود بهاكِ ومناهل الخيرات من جدواك
نور النبوة في محياك ازدهى فأنازل هذا الكون نور ضياك
الى أن يقول :

الدين والدنيا وكل المبتغى يا بنت طه في رحاب عطاك
الى آخر هذا النظم الشرقي الزرى

ولقد روت المرأة في بساطة أن الذي كتب لها الطلب الآنف شاب منقذ
يشغل إحدى وظائف الدولة ، أما المتشاعر المسكين فقد دعاه الى نظم هذا الهراء
حبه الأعمى لأهل البيت ، وعقيدته - كما هي عقيدة الأغرار أمثاله - أن هذا النوع

من الحب الذى هو العبودية بكامل معانيها هو الذى تمحى به السيئات ، وتغفر الذنوب ولو كان هذا الحب - مادام يحمل اسما اسلاميا - من المتعدين لحدود الله المستبشرين لحرمانه .

الحق أن تردى السواد الأعظم من المسلمين الى هذا الدرك من الجهالة لمن موجبات الآسى ودواعى الأسف ، وان عقلية من يصف مخلوقا مهما كان سلطانه بأن رحمته وسعت كل شيء . . . ومن يقول للسيدة سكينه : فسمادة الدارين طوع هواك - لعقلية مريضة تحتاج إلى علاج فعال

ومن غريب أمر هذين وأمثالهما أن يعرفوا الحلال والحرام وما دونهما من الجائز والمكروه ، ويجهلوا الأساس الذى قامت عليه بنية هذا الدين وهو التوحيد جهلا تاما فتراهم يخلطون بين حق الله وحق عباده خلطا كبيرا ، ويضلون فى هذا الأمر ضلالا بعيدا . وليست الجهالة فى هذا بقاصرة على العامة أو على من تعلموا تعليما مدينا فحسب ، ولكننا نراها متفشية حتى بين من اتسموا بسمة العلماء ولا قوة إلا بالله ولقد أصبحت مسألة التوحيد مع أنها لب الدين وغاية غاياته ، مسألة ثانوية عند جبهة المسلمين ، وانك لترى ذلك واضحا فى المنتسبين إلى الجمعيات الاسلامية ، فلكل جمعية من الدين فرع تخصصت فيه ، وطبعت أعضائها بطابعه الا التوحيد فقد تركت الجمعيات كلها لأعضائها حرية فهمه على ما يشتهون ، وان كانوا يهرفون فيه بما لا يعرفون .

تدعو هذه الجمعيات الى كل شيء ولا تدعو الى التوحيد أبدا ، وعندنا أن علاج المسلمين من أمراضهم الاجتماعية مقدم على انتشالهم من وهدة الشرك التى اداركوا فيها ، حتى إذا قامت جماعة أنصار السنة المحمدية تضم الأور فى نصابها ، وتعطى ماله لله وما للعباد للعباد وفق حكم الله وسنة رسوله ، قامت قيامة المخرفين وزنواها بكراهية الرسول وآل بيته ، وجعلوا عقيدة الأكثرية برهانا على صدق دعواهم ! (ربنا لا نزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب)

كيف تكونه رجب

قال ابن المقفع يصف بعض اخوانه :

كان لى أخ أعظم الناس فى عيني ، وكان رأس ماعظمه فى عيني صغر الدنيا فى عينه ، وكان خارجا من سلطان بطنه ، فلا يشتهى ما لا يجد ، ولا يكتر إذا وجد ، وكان لا يشر عند نعمة ، ولا يستكين عند مصيبة . وكان خارجا من سلطان لسانه ، فلا يتكلم بما لا يعلم ، ولا يمارى فيما علم . وكان خارجا من سلطان الجمالة فلا يتقطم أبداً إلا على ثقة بمنفعة ، وكان أكثر دهره صامتاً فإذا قال بد القائلين وكان ضعيفا مستضعفاً فإذا جد الجدد فهو الليث عادياً

وكان لا يدخل فى دعوى ولا يشارك فى مرأه ، ولا يدلى بمحبة حتى يرى قاضيا فهماً وشهوداً عدولا . وكان لا يلوم أحداً فيما يكون العذر فى مثله حتى يعلم ماعذره . وكان لا يشكو وجعه إلا عند من يرجو عنده البرء ، ولا يستشير صاحبها إلا ان يرجو منه النصيحة .

وكان لا يتبرم ولا يتسخط ولا ينشكى ولا يتشهى ولا ينتقم من العدو ، ولا يغفل عن الولى ، ولا يخض نفسه بشيء دون اخوانه من اهتمامه وحيالته وقوته ، فعمليك بهذه الأخلاق إن أطقتها وإن تطيق ولكن أخذ القليل خير من ترك الجميع (الهدى) تمليق ابن المقفع على هذه الصفات هو معنى قوله عَلَيْهِ السَّلَام « ان الدين يسر وإن يشاد هذا الدين أحد الاغلبه ، فسددوا وقاربوا » رواه البخارى

صلاة عيد الاضحى

أدى الاخوان صلاة العيد بميدان الاسماعيليه ، وانضم اليهم كثير ، وكان منظراً فخماً غاظ الله به الشيطان

عيد الأضحى

مر الزمان كهده وأتى لنا عيد جديد
 عيده يدروح وغيره في المهد يحبو كالوليد
 غفل الأنام كأنهم ضمنوا السلامة والخلود
 والموت يطرق بابهم ولوقعه خوف شديد
 والدهر يمضي لا يمي ل عن المضي ولا يجيد
 دنيا أعارتنا الحطام كما نريد ولا نريد
 فلك يسخره إلا في القادر المبدى المعيد

قل للمضحى بالخرا ف وناسياً يوم الوعيد
 ولكل من لبس الجديد د وتاركا ذكر الحميد
 هـ لا أنبتكم بقو ل صادق حق سعيد
 ليس السعيد هو الذى يلهو ويلعب كل عيد
 لكن أمن يرجو السلا مة بالتقى فهو السعيد
 هذى الخليفة أهلها نزلوا بها بعد الصعود
 تركوا الفرائض كلها ونأوا عن الذكر الحميد
 وأتوا بأفعال تلي ق بقوم عاد أو نمود
 وبكل محدثة أتوا والشرك والكفر البعيد

هبوا لنصرة دينكم مالى أراكم فى جهود
 والله يعظم أجركم ويعيد ماضينا العتيد
 زكريا صادق عرنوس

اعتذار ورجاء

نعتذر لحضرات القراء عن صدور هذا العدد في ١٦ صفحة فقط حيث قصرت مالية المجلة عن صدره في صفحاته المعتادة . وبهذا العدد تنتم المجلة عامها الرابع راجية أن تكون في عامها الخامس أقدر منهما في عامها الماضي على ، وإلا الصدور أوفر حجماً ، وأكثر نفعاً .

وهي تأمل أن يكون حضرات المشتركين والمتعهدين عند حسن ظنهم في هذه الأزمة الخائفة فيسرعوا في تسديد ما عليهم حتى يساهموا فيما أخذته المجلة على عاتقها من نشر الدعوة إلى إخلاص التوحيد لله ، وبيان شرائع الإسلام على وجهها خالية مما ألصقه بها أهل الأهواء والآراء . ونقنا الله جميعاً إلى ما يحبه ويرضاه

حول مس الشيطان نهونسانه

رأينا بمناسبة سفر الأستاذ رئيس تحرير المجلة إلى الحج كمادته كل عام - أن نؤخر نشر ما عندنا من المقالات في هذا الموضوع حتى يعود بسلامة الله ، وذلك لأنه كان يقوم شخصياً بتنسيق الردود وترتيبها . فنعذر إلى أفاضل الكتاب وإلى حضرات القراء المنتبحين لهذه البحوث القيمة عما رأيناه من عدم النشر مؤقناً

هذا وللمجلة الهدى النبوى في هذه المسألة رأى سنبدلى به بعد استيفاء حضرات الكتاب لبحوثهم فيها . نسأل الله أن يهدينا جميعاً لما اختلف فيه من الحق بإذنه